

کتاب الحروف و احسن کتب

در بیان فرخنده اتقان بفضل خداوند قدر نخبه بے نظیر کتاب پدید آید



محقق اثر نامی امام عالی مقام حاج آقا میرزا محمد تقی میرزا

طبع اولی و اربعه مطبوعه

نشر

کتابخانه

پایه

حکم بالفتح پچ جسے فریقین اپنا فیصل کرنے والا قرار دین کلمہ سے مراد قرآن یا احکام یا توحید یا جملہ ارشاد اور می او ہے یہی عالم کفار حضرت سے کہنے آئے نجات کر لین کہ جھگڑا چکے حکم ہوا آپ مدین کہ کیا میں اللہ کے سوا کسی اور کو پوج بناؤ گا اللہ تو وہی ہے جسے آپ پر کتاب اتاری جسمین پوری تفصیل ہو اور اہل کتاب خوب جانتے ہیں کہ یہ حق ہے اور تیرے رب کی نازل کی ہوئی ہے تو شکی نہ ہو جا اور تیرے رب کے کلمات حکمات راستی اور راستبازی میں کامل ہو چکے وہ سب سنتا جاتا ہے آئین مباحث میں بحث اول امور دین میں کیسکو پچ بنائیںکی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ فریقین کی تصدیق و تکذیب دین کی طرف راجع نہ ہو جیسے اس مسیحی کی توحید و امامت یا حق خلافت زید کا ہی یا بکر کا آئین نجات اور حکومت جائز ہو اور حضرت علی کی شجاعت اہل شام پر ایسی ہی تھی جسکے انکار سے خواج مقہور و مردود ہو گئے یہ تکذیب و تصدیق بعینہ مسائل دین یا اصل دین کی طرف منسوب ہو جیسے ہمارے زمانے میں بعض دینی مناظرے جنہیں غیر کف پچ ہو کر ایک کو حق دوسرے کو باطل بنا دیتے ہیں یہ قطعاً ممنوع ہے ایسے کہ فریقین خواہ اپنے دعویٰ میں متروک یا اس سے جاہل میں تو مسائل میں مدعی نہیں اور اگر انھیں یقین ہو پس یہ علم خواہ بمنصب جہاد حاصل ہو یا بتقلید پس مجتہد پر تقلید حرام اور مقلد کا ترک محل کلام ایسے کہ ترک تقلید اگر جائز بھی ہو تو دلیل سے نہ جبر و تنکیم سے وہم اس بنا پر حنفی کو شافعی قاضی کا فیصلہ یا اسکے عکس جائز نہ ہونا چاہیے دفع حکم قاضی عملاً ہوتا ہے اور یہ بضرورت واجب التسلیم ہے عقائد میں اسے دخل نہیں بحث دوم جب کتاب مفصل اور اہل کتاب اسکے عارف تھے تو یہ طول عمل کیون ہو جواب تفصیل منصف و عاقل کے لئے ہوتی ہے حق پوش دیوانے نہ مانیں تو کیا ہوتا ہے اور اہل کتاب عالم تھے مگر مقرر نہ تھے اور یہ لازم نہیں کہ آدمی ہر معلوم و متیقن کا اقرار بھی کر لے البتہ جب مقابلہ ہو ہو تو سر جھکانا اور انکھیں چرا نا پڑیں بیچارے مشرکین تو تھے ہی کیا شاعر کیا گھنڈ تھا وہ ایک آیت کے مقابلے میں نکل گیا انصاری بخران نے مقابلے میں کیسی جان چرائی ہو وہ نے حکم رجم میں کس طرح رک اٹھائی اور آج جمعی انکھیں بنو اگر کان سے میل بھلا کر آئین کلام کلیم اللہ کے معانی سین جبروت طور انکھوں سے دیکھ جائیں بحث سوم تمت کلمۃ الخ کبیر قرآن میں جملہ مضمون دو قسم کے ہیں اول امور تکلیفیہ یعنی یہ کہ وہ نہ کرو دوم اخبار گذشتہ ہوں یا آئندہ علوی ہوں یا سخی پس خبر کے لئے صدق اور حکم میں عدل کی قید فرمائی کہ راست و منصفانہ امر میں حکم و حاکم کیا کر سکتا ہو نکتہ چو نکہ نجات ایک امر تابعیت و ترد کا ہے ایسے کہ

سہ ایسا کہ
معا کو دعویٰ
میں فریقین
پاکیا نہ ہو
اسے نہ
تقلید و تقلید
دی بلکہ منوع
ایسا کہ کہ
نوک بافتار
حق و دیون
دیل نہیں
بلکہ بر طبع
ہے
مع
جو کلام
سہبر
پیرانہ
اس کے
سنا تو
جین

جو شیخ حکیم کو سنے وہ دانا جائیگا انشا اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آپ تمام عالم کے متبوع ہیں اور قرآن
حق ہے اس پر جو حکم کیسا بحث چہار غم حضور کے خطاب کہ کیا آپ ایسا کر سکتے ہیں کیون ہوا جو آپ
راہِ نبوت پر گامزن ہو جسے انیسائیاں تھیں کہ بادی النظر میں کوئی یہ نہ سمجھے کہ پہلے محمد رسول اللہ
بادر کمال حقائق پہچانے سے۔ وگرنہ ان کے من اور قریش کی در خواہست و فتنے من
سے مبارک آپ اب جو کمال پر ہیں بدایت و غما و حقانیت آمادہ ہو جائیں کہ خیر یوں بھی سہی و روغ کو
راہِ استقامت پر رہنا۔ منع فرمایا کہ یہ حقانیت اور نبوت اور کمال یقین کے سزاوارستین
و عوامی محبت سے پہلے خولہ بنت حکیم سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ فرماتے تھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کوئی کہیں آئے اور کہے اَعُوذُ بِكُمَايَةِ اللَّهِ اَلَا مَلِكٌ سَلَامٌ مِّنْ مَّسْرٍ
مَّا خَلَقَ اُسَّه كُوْنِي شَيْءٌ ضَرَرَهُ دِيكِي كِي جَبِيكَ اِسْجَلْ سَهْ نَهْ جَلَا جَاوْ عَاجِزْ عَرْضْ كَرِيَاوِي كِي يَدْعَا
اُسِي خَانْدَانِي طَرِيقِي سَهْ طِي يُوْ اُوْر بَار بَار اِسْكَ اَحْزَرِي هُوْ اَتْر كِي سِي يُوْ كِي سَات بَارِيهْ كَلَامْ پُرْ حَكْر كَلَمِي كِي اُكْلِي
پُرْ دَمْ كَرِي پُھْرُوْ اُكْلِي تِن بَار سَر كَرِي گُرْ كَلَمَاْ لَعْد اَزَانْ دَسْكَ دَسْ اَنشَا اللہ تعالیٰ جہانم
آواز جانیگی جو ریادہ زندہ گزندہ کوئی ضرر نہ سکے گا مگر جب اُس حلقے سے باہر ہو اب اثر نہ رہا

وَ اِنَّا نَطْعُمُكَ اَكْثَرُ مِّنْ فِی الْاَرْضِ یَضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَبْتَغُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ
اور اگر اطاعت کری تو اکثر زمین والوں سے بھکا دیئے گئے۔ راہ سے اللہ کی نہیں پیروی کرنے مگر گمان کی
وَ اِنْ هُمْ اِلَّا یُخْرَصُوْنَ اِنْ رَبُّكَ هُوَ اَعْلَمُ مِّنْ یَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهِ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِاَلْهٰتِنِ
اور نہیں وہ مگر اُکھل کرتے بیشک رب تیرا وہی دانائے ہر اسکا کہ بھکا راہ سے اُسکی اور وہ جو بتا رہا ہائیو لوگو

چونکہ اسرار الوہیت اور علوم نبوت نہایت دقیق و لطیف ہیں نہ ہر عقل اسکے کامل نہ ہر دل اسکا محل
ارشاد ہوا اسکی جستجو میں کمال احتیاط شرط ہو تم (یعنی اے آدمیو) زمین کے رخنے والوں سے
اکثر و نکی پیروی کرو گے تو وہ تمہیں بھکا دیئے گئے اسلئے کہ وہ خود بے علم جو دکان اور اُکھل پر حکم
کرتے ہیں تیرا رب اپنی راہ سے بھکے ہوؤں اور راہ پانیو لوگو خوب جانتا ہے۔ ف۔ مراد اکثر ہی
کفار مکہ ہیں یعنی انکی بات نہ سینے یہ حکم اُسی زمان و مکان سے متعلق ہے اسلئے کہ ضلالت و
کفر کثیر بلکہ کل تھا۔ یا یہ کہ ہمیشہ نادان اکثر اور روبراہ قلیل ہوا کرتے ہیں تمہیں کثرت پر نظر
نہ رکھنا چاہئے دیکھو کہ علم و ہدایت کدھر ہے اور کسے گمان اور اُکھل پر نظر وہم اس میں ظن
و قیاس کی مذمت ہے جسپر فقہ کا مدار ہے دفع ظن و قیاس دو میں۔ محض بے اصل
یا مجرور اسے پر جیسے اہل بدعت اور اہل ضلال کے اصول یا رسم پرستوں کا معمول یہ عقلا و افعلا

کرمیت دعا سے حفاظت

منہ اتنا احوال عام من

بحث ظن و قیاس

اور تقرب غیر اللہ مقصود یا مذکور نہ ہو وہ حلال ہے ہمیں کلام و تہذیب و تمدن ہی میں نہیں ثابت
مبتدا کہ غیر مذکور ضرور حرام ہو اس لیے کہ مذکور ہی اللہ جنت، نہیں پس یہی اسم اللہ ہے لہذا ذبیحہ
حلال ہے مسئلہ جان جاتی ہو تو حرام نہ ہو کی ساقط ہو یا نہ ہو جیسا کہ مناسبت سے استنسا کا
وَذُرُوا ظَاهِرًا لِأَنَّهُمْ يَخْلَتُونَ بَيْنَ الْإِثْمِ وَالْإِثْمِ فَذُرُّهُمُ وَأَقْبِلُوا لِلْأَعْيُنِ قَوْلَهُ
اور چھوڑ دو ظاہر گناہ کا اور باطن اس کا پیشہ جو کہتے ہیں گناہ عرض ہو جائیگا اس کا کہتے کرتے

ان گناہوں کو چھوڑ دو جو ظاہر ہوئے ہیں اور جو چھپے ہوئے بیشک جو گناہ کہتے ہیں انھیں اپنے
کئے کی سزا ملے گی اور منشور (ظاہر) محارم سے بد فعلی یا علانیہ گناہ و کفر یا باطن (زنا یا چھپ کر گناہ) کرنا عالم
کلم کھلا زنا ظاہر ہے اور چھپا ڈھکا باطن کہی گئے کہ مرد گھروں میں برہنہ پھر میں یہ گناہ ظاہر ہے
اور عورتیں راتوں کو بے پردہ رہیں یہ گناہ باطن ہو مگر کہتے ہوں کہ مرد عورت پر اکتفا کریں اور
عورتیں سینہ و سر کو لے بے تکلف رہیں لباس وہ نازک کہ تمام ستر معافی شوخ کی طرح نظر نہیں
کھپا ہوا اسپر طرہ یہ کہ پانچامہ کھسار دیا اگر اہوا افسوس کہ ہمارے شہر والوں نے اپنے ساتھیوں کی
دیکھا دیکھی ان دونوں قسموں میں کمال حاصل کر لیا حضرت سارا کی پردہ پوشی فرمائے یہ گناہ
بے حیائی پچھے ہوئے کپڑے کی طرح آنکھوں سے گرجائے ظاہر و باطن سے مراد یہ ہے کہ ہر قسم کا
لٹا ہوا چھوڑ دو وغیرہ ہو یا کبیرہ حق اللہ ہو یا حق العباد کوئی جائز گناہ یا ظاہر کفر ہو اور باطن نفاق
یا ظاہر وہ جیسے شریعت احکام مرتب کرے جیسے ترک صوم و صلوة باطن وہ جیسے دل منصف شرمائے
حق سبحانہ تعالیٰ رد فرمائے جیسے بدلی و بے پروائی سے نماز پڑھنا روزے میں کھانا ترک مگر سال
مردم خواری بدستور حلال سے چشم پوشی مگر شہوت حرام منظور یا باطن سے اصول معاصی مراد ہیں
جیسے اخلاق خبیثہ ریا حسد نامردمی بخل بے وفائی تاراستی قریب جبکہ تعلق قلب ہے اور ظاہر
انکے آثار جس سے اعضا فاسد ہو جائیں یا باطن عزم بد ظاہر فعل بد یا اللہ تعالیٰ سے پوری محبت نکٹنا
اور اس کے سوا دوسرے کو فاعل جاننا اپنا اختیار صلاح و فساد کا اپنے ہاتھ میں جاننا باطن ہے
اور اللہ پر دوسرے کی محبت کو فوق دینا دوسرے کو نفع و ضرر پر قادر جاننا احکام شرع کے
ماننے میں رے اور نفس کو مشیر بنانا گناہ ظاہر ہے اور پچ تو یہ ہے کہ تصور خودی گناہ باطن ہے اور
خود پرستی گناہ ظاہر ہے اے کاش نبودے اے عاقبتی و کز نیست ہمسے فساد باقی ہے

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْحَانِ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُفْرٌ وَابْنُ الشَّيْطَانِ لَكُفْرٌ وَابْنُ الشَّيْطَانِ لَكُفْرٌ
اور نہ کھاؤ تمہارے مال کو آپس میں کھانے کے واسطے کہ شیطان کفر ہے اور شیطان کفر ہے اور شیطان کفر ہے

اور باطن سے مراد یہ ہے کہ ہر قسم کا
لٹا ہوا چھوڑ دو وغیرہ ہو یا کبیرہ حق اللہ ہو یا حق العباد کوئی جائز گناہ یا ظاہر کفر ہو اور باطن نفاق
یا ظاہر وہ جیسے شریعت احکام مرتب کرے جیسے ترک صوم و صلوة باطن وہ جیسے دل منصف شرمائے
حق سبحانہ تعالیٰ رد فرمائے جیسے بدلی و بے پروائی سے نماز پڑھنا روزے میں کھانا ترک مگر سال
مردم خواری بدستور حلال سے چشم پوشی مگر شہوت حرام منظور یا باطن سے اصول معاصی مراد ہیں
جیسے اخلاق خبیثہ ریا حسد نامردمی بخل بے وفائی تاراستی قریب جبکہ تعلق قلب ہے اور ظاہر
انکے آثار جس سے اعضا فاسد ہو جائیں یا باطن عزم بد ظاہر فعل بد یا اللہ تعالیٰ سے پوری محبت نکٹنا
اور اس کے سوا دوسرے کو فاعل جاننا اپنا اختیار صلاح و فساد کا اپنے ہاتھ میں جاننا باطن ہے
اور اللہ پر دوسرے کی محبت کو فوق دینا دوسرے کو نفع و ضرر پر قادر جاننا احکام شرع کے
ماننے میں رے اور نفس کو مشیر بنانا گناہ ظاہر ہے اور پچ تو یہ ہے کہ تصور خودی گناہ باطن ہے اور
خود پرستی گناہ ظاہر ہے اے کاش نبودے اے عاقبتی و کز نیست ہمسے فساد باقی ہے

إِنِّي أُولِيٌّ عَلَيْهِمْ كَلَامًا كَرِيمًا وَأَنبَأَ طَعْمًا وَهَدَانًا لَكُمْ لَمْ تَشْرِكُوا مَعِيَ
 طرف بہو دوستوں کے کہ جگہ میں تھے اور اگر اطاعت کی تھے انکی تو بیشک تم شرک کر نہ پوائے ہو (جاؤ گے)
 اور جسیر بسم اللہ لکھی جا سکتے گھاؤ ایسے کہ وہ گناہ کی بات ہو اور شیطان تو اپنے تابعین و احباب
 یعنی کفار و فساق کے بھول میں ڈال دیا کرتے ہیں کہ تم سے جھگڑیں اگر تم نے اسکا ساتھ دیا اور اطاعت
 کر لی تو شرک کرنے والے ہو جاؤ گے اسباب فارسیوں نے قریش سے کھانا بھیجا کہ تم پونچھو کہ
 اللہ کا حرام اور تمہارا حلال ہو ارشاد ہوا شیاطین (آتش پرست فارس اپنے دوست
 یعنی کئے والوں کو تعلیم کرتے تھے کہ وہ آپ سے جھگڑیں آپ نہ اُدھر توجہ کیجئے نہ انکی بات مانئے اس لئے
 اور یا کہ نہیں تو مشرک ہو جاؤ گے ف دو لونو متین حکم خدا میں کہیں واسطہ مخفی ہو جیسے بیماری
 یا اور کوئی افتاد کہیں واسطہ ظاہر ہو جیسے ذبح و قتل پھر ملک الموت ہر جگہ متوسط مگر حلت و تخصیص
 و امتیاز شرعی پر موقوف ہو اور وہ ذبح ہے کہ پیر عطا سے مروی ہے کہ یہ حکم عام ہر شراب و
 طعام کو شامل ہے بدون بسم اللہ کے کوئی کھانا حلال نہیں مگر یہ عموم کھانا و شراب کو مقید اور اجماع
 امت کو برہم کرتا ہو با اتفاق ذبح جانور ان حلال گوشت میں اسکا فائدہ مرتب ہوتا ہے ہر ایہ امام مالک
 متروک التسمیہ کو مطلقاً حرام اور امام شافعی ہر حال میں جلال فرماتے ہیں اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر عذر
 بسم اللہ چھوڑ دے تو حرام ہو اور بھول جائے تو حلال ہے جس طرح شافعیہ کا قول مخالف جمہور اور
 بقول ابو یوسف قابل التفات نہیں ایسے ہی قول مالکیہ کا قابل ترمیم ہو فرمایا سَرَّيْنَا لَكَ لَوْ أَخَذْنَا
 إِن تَسْجِنَا أَوْ أَخْلَاْنَا اے اللہ تو ہماری بھول چوک پر گرفت نہ کر اور جب نسیان عارض ہو تو
 اسلام قائم مقام ذکر ہے اور احادیث اسکے معین ہیں اعتراض آیت عام ہے خبر واحد یا قیاس سے
 اسکی تخصیص خلاف ہے جو اب ذکر عام پر زبان سے ہو یا دل سے اور حالت نسیان حالت مجاہدہ
 اثبات امر کے قابل پس انقیاد و اسلام معتبر اور ذکر مسلم ہوگا اور کلمہ (ذکر) یاد دلاریا کہ نسیانی حالت
 نہ ہو پھر یہ ارشاد کہ در صورت اتباع مشرک ہو جاؤ گے خواہ ایسے ہے کہ وہ بتوں کے نام سے ذبح
 کرتے تھے اور یہ شرک ہے یا یہ کہ حلال شرعی کو کفار کی طرح حرام جانتا کفر ہے ربط کفار
 کی اتباع سے منع کر کے انکی حالت سے نفرت دلانے کے لئے ایک مثال بیان فرمائی

علامہ مدار
 کافی مذکور
 حلال ہر شراب و
 طعام کو شامل ہے
 بدون بسم اللہ کے

اسلام قائم مقام ذکر ہے اور احادیث اسکے معین ہیں اعتراض آیت عام ہے خبر واحد یا قیاس سے اسکی تخصیص خلاف ہے جو اب ذکر عام پر زبان سے ہو یا دل سے اور حالت نسیان حالت مجاہدہ اثبات امر کے قابل پس انقیاد و اسلام معتبر اور ذکر مسلم ہوگا اور کلمہ (ذکر) یاد دلاریا کہ نسیانی حالت نہ ہو پھر یہ ارشاد کہ در صورت اتباع مشرک ہو جاؤ گے خواہ ایسے ہے کہ وہ بتوں کے نام سے ذبح کرتے تھے اور یہ شرک ہے یا یہ کہ حلال شرعی کو کفار کی طرح حرام جانتا کفر ہے ربط کفار کی اتباع سے منع کر کے انکی حالت سے نفرت دلانے کے لئے ایک مثال بیان فرمائی

کفار و کافران کے

کفار و کافران کے

أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ مَن يَصِيبُ الَّذِينَ أَجْرُ مَا أَصْفَاكَ اللَّهُ
خوب جاننا ہو جس طرح کہنا ہو نبوت اپنی اب پوچھی گی اوصین جو کتاب ہمارے دلت
عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابُكَ شَدِيدٌ لِّمَن كَانَ جَاكِرًا تَوَائِمًا كُرُونًا
پاس سے اللہ کے اور عذاب سخت اپنے کے تھے مکر کرتے

جب کوئی معجزہ یا دلیل ظاہر کفار کے پاس آتی ہے کہتے ہیں ہم تو ایمان نہ لائینگے مگر جب کہ وہی معجزہ ہمیں دیکھ جائے تو ہمیں جو وہ دیکھ کر پیغمبروں کو دے گئے تھے اور اللہ خوب جاننا ہو جس طرح اور جہاں نصیب رسالت کو کہنا ہو جو کتاب ہمارے دلت اور نبین اللہ کی طرف سے عذاب سخت آئیگا یہ سزا ہو اوس مکر اور انکار کی کہ کرتے ہیں معاملہ کفار مکہ طرح طرح کی باتیں بناتے ولید بن مغیرہ نے کہا اگر نبوت حق ہوتے تو میں حقدار تھا اسلئے کہ مال و اولاد میں بڑا ہوا ہوں ابو جہل نے کہا میں سزاوارتر تھا پہر کہنے لگے جب تک ہمارے پاس وحی نہ آئے ہم ایمان نہ لائینگے کہ یہ وہ کہتے علیحدہ علیحدہ ہمارے نام اللہ کی طرف سے خطاب آئین ارشاد ہوا یہ اونکی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ نبوت جسے چاہے دے تمہاری فرضی شرافت و مان جبر نہیں ہاں ان منکروں کو ذلت دنیا میں و عذاب آخرت میں نصیب ہوگا

مَنْ يَشْرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرِدْ صَدْرَهُ ۖ لِلَّهِ سُلْطَانٌ وَمَنْ يَشْرِدْ أَنْ
پس جسکو چاہے اللہ بک رہائی کرے اوستے کو ہدایت ہی سینہ اوستے واسطے اسلام کے اور جسے چاہے بک
يُفْسِدْ يَجْعَلْ صَدْرَهُ خَتْمًا حَرَجًا كَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ
ہمارے اوستے کہتا ہی سینہ اوستے بچنے بندہ گویا چڑھتا ہی آسمان پر
كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الْوَحْشَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ
ایسی ہی ڈالت ہی اللہ وحشت اوستے نہیں ایمان لائے

جسے اللہ ہدایت کرنا چاہتا ہو اوستے کا سینہ نور اسلام سے کو ہدایت ہو اور جسے اللہ گمراہ کرنا چاہتا ہو اوستے کا سینہ تنگ کر دیتا ہو گمراہی کے توحید نہیں ہوتی اوستے کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان کا چرہ ہوتا ہے یعنی اوستے کو حق یا باطلی دشوار ہو تا ہو جیسا آسمان کا چرہ ہوتا ہے یا وہ طلب حق میں ایسا خمیر اور شعل شرمیل ایسا ہے اختیار ہو جاتا ہو جیسے کوئی آسمان پر چڑھے اور منتقم و تہمید بظاہر ہو یہ زمین اللہ ناباکی اور عذاب بیان نہ لائے والہینڈ اللہ کو شکر صدر و دشت زمین ہو کہ اسکا بچے پر پنا فرمایا نہ ہو کہ دل میں ڈالا جاتا ہو دل وسیع ہو یا گہرا اور ایمان کی

مِنْ بَشَرٍ مِّثْلِكَ أَيُّ كَمَا أَنشَأَكُم مِّنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ
 جسے جیسے جس طرح پیدا کیا تمکو ذریت سے بچپن قوم کے

اور تیرا بچہ پر وہی اور اسے جس طرح عبادت کی پر وہی بنیں بڑا رحمت والا ہی جس قدر چاہے جس طرح
 کرے وہاں کی نہیں اگر یہ ہے تو تم سب کو فدا کر دے اور دوسرے خلقت تمہاری بچہ کرے
 زاویر یہ دعویٰ نہیں بلکہ دیکھو جو جس طرح تمکو دوسرے قوموں کے بعد پیدا کیا معالیم کے ذوالو کو
 ڈراتا ہے کہ جس طرح تمہارے باپ وادے نے تمہیں تم بھی نہ رہو گے مگر تمہیں آیت سے کھل سکتا ہے
 کہ اگر بعد حشر و نشر کے کوئی نور مخلوق بھی پیدا کیے جائے تو بھی بنیں ابستہ تمکو کا علم نہیں دیا گیا

إِنِّي مَّا تَوْعَدُونَ لَا يَأْتُ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ
 بیشک جو وعدہ دیے جاتے ہیں ان کو لا اور نہیں تم تمہارا کام کرو کہیں ایسے اور قوم کا

إِنِّي حَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ
 میں بھی کام کر رہا ہوں پس اب جان لو گے کون کیوں کہہ رہا واسطے انجام گمراہ بیشک نہیں نفع دے گا ظالم

عاقبت آخر و انجام مراد اس سے خیر و حسن انجام و اگر گمراہ ہو گا کہ لینے حسن انجام خود
 و اگر آخرت اس میں شک نہیں کہ جو کہتے وعدہ حشر و نشر و جزا و سزا کیا گیا ہے وہ آنے والا ہے
 مل نہیں سکتا اور تم اللہ سے ہباں نہ سکو گے وہ تمہارے احضار اور انتقام سے عاجز نہ ہو گا
 لے بنی کریم آپ مگر میں سے کہہ دیجئے کہ لے لوگو اپنی جگہ پر کام کیے جاؤ اور میں بجائے خود
 کام کر رہا ہوں اب کہلا جاتا ہے کہ آخرت کی خوبیاں کسکے لیے ہو لیکن اور شان یہ ہے کہ ظالم نفع
 و ستکاری نہیں پاتے واضح رہے کہ یہ اور تمام آیتیں اسی قسم کی جنہیں دینی آزادی
 مفہوم ہو بعض مفسرین کے نزدیک آیات جہاد سے منسوخ ہیں مگر بحسب اس صاحب تفسیر کبیر
 نسخ کی ضرورت نہیں اس لیے کہ جہاد کا فائدہ ہر قدر ہے کہ راہ پر آئیں گئے والو کو مزاحم بھی ہوں ایمان لائیں گے
 بچیں مطیع بنیں تو تم لو اسے بچیں دنیا میں محفوظ آخرت میں محفوظ ہوں پس ان کی قلبی شقاوت اور عملی کثافت
 اب غشیر سے نہیں دہل سکتے زبط تحریف و تہدید کے بعد ان کے بیہودہ مراسم اور بیجا طریقے بیان کرنا

وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِثْلَ دِينِ الْحَرِيِّ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِعَظْمٍ
 اور تمہارا واسطے ہمارے دین کے اور جانوروں کے حصہ بھرنا یہ واسطے اللہ کے بڑا عظمیٰ

وَهَذَا لِلشَّرِّكِ أَيُّ مَا كَانَ لِشَرِّكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ
 اور یہ واسطے ہمارے شرک کے جس کو کہہ رہے واسطے ان کے شرکوں کے نہیں پہنچتی

عزیز

بنی

وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَعْلٌ يَّصِلُ اِلٰى شُرَكَائِهِمْ مَّا يَخْتُمُونَ

اور جو ہی واسطے اللہ کے پس نہ پہنچتی ہر طرف اونکے شرکوں کے جبرائی جو حکم کرتے ہیں

شرک کا جمیع شریک مراد اس سے ہر معبود باطل جسے تعظیم و اطاعت و عبادت و قدرت وغیرہ میں اللہ کا شریک قرار دین اسلیئے فرمایا شرک کا تم اون کو شریک یعنی حقیقت میں نہیں بلکہ اونکی بنائے اور اپنی طرف سے ٹھہرائے ہوئے شریک ہیں معطل کفار عرب کا معمول تھا کہ کسبت کے پیداوار اور جانوروں میں خیرات نکالتے ایک حصہ حضرت سید کے نام کا ایک حصہ صنم کے لیے نذر اللہ وہاں مسکین کو دیتے نذر بت اون کے مجاور لیتے فرمایا کہ اللہ کے واسطے کسبت اور جانوروں کے پیداوار میں حصہ قرار دیا اور بولے یہ اللہ کا ہی اپنے گمان میں (اسلیئے کہ حقیقت میں تو سب اللہ ہی کا ہی یا یہ کہ کفار کے نذر مقبول نہیں صرف اون کے زعم میں وہ نذر تھا نہ عند اللہ) اور یہ دوسرا حصہ ہمارے شرکالینے معبود باطلہ کا ہی پھر جو حصہ اون کو بتوں کا ہوتا اللہ کی طرف نہ پہنچتا اسطرح کہ اگر کچھ اوس میں سے مل جاتا تو نکال لیتے اور کہتے یہ محتاج و حاجتمند ہیں اور حصہ اللہ کا ہوتا وہ ان بتوں کے حصہ میں مل سکتا اسطرح کہ اگر کچھ نذر اللہ اور ہر مل جاتا تو نہ نکالتا اور کہتے اللہ غنی و بے نیاز ہی ایسے ہی اگر نذر اللہ ہلاک و ضائع ہو تو ہو جائے مگر بتوں کا حق اگر ضائع ہو تو نذر اللہ سے پورا کر دین کیا برا ہی جو حکم کرتے ہیں کیسے انکی سمجھ پر پتھر پڑے ہیں کہ ایک تو مخلوق اور مخلوق ہی وہ جو سب میں ذلیل و اتبر لینے پتھر حضرت خالق کے شریک ٹھہرائیں اوسپر طرہ یہ حق اللہ موخر اور ناحق کے حقوق مقدم بنائیں و اسی کے مثل ہی ہمارے عوام کا اعتقاد مثلاً شیخ سڈیا پٹیلے کا مرغ ممکن نہیں کوئی او وہر نظر اونٹائے قربانیکا بکرا اگر آجی گیا تو بوجہ اونٹارے کے طور پر شبرات کا علوا عید کی سوئیں یا مثل اسکے اور بیاہ شادی کی رسوم باپ و امے کے معمول اگرچہ بعض حرام بعض بیح بعض فضول بھی ہیں مگر یہ اہتمام یہ احتیاط یہ پابندی کہ ممکن نہیں سرسوفرق ہو البتہ صدقہ فطر قربانی زکوٰۃ عقیقہ دعوت ولیمہ حقوق اہل و عیال و صلہ رحم وغیرہ ہو یا نہ گو ہم بعینہ اس آیت کا مصداق نہیں کہہ سکتے مگر قریب قریب ضرور ہو سکتا ہے نذر غیر اللہ حرام اور شرک ہی اور وہ یہ ہو کہ کسی جانور یا مال کو کسی کے نام پر مخصوص کر دے اور یہ سمجھے کہ یہ اوسے پونہ پیکی تکلف فاجحہ کے کہ اوس میں نذر اللہ اور ثواب نذر جو نذر کرے ورنے کا حق تھا کسی مسلمان کو بخشا جاتا ہے وہ یا تعلق اہل سنت جائز اور ثابت ہے

اور اگر

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

ظہورِ ہا و انعام لا یدکون السوالہ علیہا افزاء علیہ سبحانہ یسبحنہ ہمیشہ یا کائنات ابدیہ و عابدیہ
سیرانی و کی اور بانوسین کر نہیں اور کرتے نام اللہ کا ادبیر افزا کرنا اللہ پر اس بدلائے کہ ہو تو بسبب اللہ کا شکر و ربانہ ہے

چھپر بچنے بچو۔ کا ہوا۔ منہج اور ایک قرات میں بھتین یعنی تنگ کے آیا ہو حاصل کرتے ہیں۔ جو جانور اور آیت رو کے لگے ہیں سے کوئی یعنی عورتیں نہ کہا میں اگر جسے ہم چاہیں بیٹے مرد جیسا کہ شیر کے جہان میں گزرا کہ مرد کہا میں عورتیں قریب سنبھالے یا میں اور بعض جانور ہیں جنہر سواری اور بار بردار اور تمام خدمتیں تمام کر لین تھیں اور وہ سائبہ یعنی ساندھے اور بھڑا جانور وہ ہیں جنہر فرج کے وقتہ جدا کا نام نہ لیتے تو انہر حرط پاتے اور انہر مراد نہ لے کر نہ لے کر اس فصل سے راضی یا اس حکم کا جاری کرینوالا جو اس بہتان کی سزا آپا لیتا ہے دنیا میں مسلمانوں کی تلوار سے اور آخرت میں عذاب نار سے آیت میں تین امر ہیں اول بعض جانوروں کا بعضو غیر حرام اور بعضو غیر حلال کر لینا اسکی نظیر ہمارے زمانے میں شیخ سدو کے بکرے اور شیلے کے

مرغے اور دوسری مخصوص نذرین ہیں اور بی بی کے دانکا مائے والی عورتوں نے پورا عوض مردوں سے لے لیا (صہنگ) جبکہ حضرت خاتونِ جنت سیدۃ العسائر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فاسخ دیتے ہیں مردوں پر بلکہ وہاں جو عورتیں حرام اور کنواریاں یا ایک مرد پر بظاہر کفایت کرتی ہیں وہیں حلال بنا لیا معاذ اللہ کیسا بہتان وافر ہے البتہ کوئی کہنا تا صریح اس نیت سے کہ صلحا کے کہلانے میں حسن و قبول و اثر مقبول و اتباع طریق معمول ہو عوام کو غریب چاہے تو مضائقہ نہیں لیکن یہ کہ فرمایا لِّلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَىٰ ۖ وَافِيَ سَبِيلُ اللَّهِ ۖ اَلَمْ يَصَدَّقَاتِ ۚ اَوْنَ مَحْتَاجُونَ ۚ كَلِمَةً مِنْ جِوَارِ اللَّهِ ۚ عِبَادَتِ ۚ مِیْنِ مَحْصُورٍ ۚ اَوْ كَسْبِ مَعَاشٍ ۚ وَتَدْبِيرِ كَارِ ۚ سَے مجبور ہو گئے ہیں اس میں ایک قسم کی تخصیص پائی جاتی ہے صفحہ (۲۱۵) میں اسکی تفسیر دیکھیے ووم جانوروں سے نفع حرام کر لینا ہمارے زمانے کو مسلمانوں ہی اسکا شعیب ہے کہ بعض جانور کسی بزرگ کے لیے خاص ہو جاتے ہیں اور بعض چیزیں اچھوتی قرار پاتی ہیں ہاں اس مصلحت کے ہر وقت تو خلیق خیر اور مسعدت وقت نہیں ہوتی خاص اللہ کے لیے

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

جواب
مجلس
جوہر
پیشوا

و اما در خصوص این که در این کتاب

صفحت ۱۲
 مکرر خبر از یونی بزرگ
 مطلق پس از این
 الا صفحت اول و دوم
 نهانی و صفحت اول و دوم
 ظهور در صفحت اول و دوم
 انعام کتابان و صفحت اول و دوم
 الا صفحت ثانی و صفحت اول و دوم
 موصوف و صفحت اول و دوم
 باعتبار خبر انعام و صفحت اول و دوم
 بزرگ مبتدا تا اینست

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تفسیر

معرشات

اور ممکن ہے کہ بعد فیج مرے پس یقین نہیں ہو سکتا کہ مذبح ہوسا احتیاطا ترک کیا گیا

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَمَلُوا مَآرِزَهُمْ
بیشک نقصان پہنچا ہوا ہے ان لوگوں کو کہ مار ڈالا جو کو اپنے عادات سے بی علم کے اور حرام ٹھہرایا اوستہ کر دیا اونہیں

اللَّهُ امْتَنَّا عَلَى اللَّهِ وَضَلُّوا أَوْ مَا كَانُوا آمِهْتَدِينَ
استدراے بطور افترا کے اللہ پر بیشک بیشک گئے اور نہ تھے راہ بانہ لگے

مشرکین کے عادات قبویہ بیان فرما کر ارشاد کیا کہ جو لوگ اپنی اولاد کو بحق و جہل سے قتل کر ڈالتے
ہیں اور انہیں سمجھتے کہ دنیا میں اولاد سے بڑھ کر دوسری دولت نہیں اور نظر سرور دل بقا
تمام بہترین خدام ہی اور اونہیں کیا معلوم شاید دو دو تورا اقبال صاحب فضل و کمال ہوں
پس یہ لوگ صاحب خسروان بحق و نادان ہیں اور حرام کر لیا اللہ کے رزق کو جیسا کہ سچوہ و سادہ
وغیرہ کو حرام بناتے ہیں اور یہ محض افترا اور اتہام ہے کہ اللہ نے اونہیں ایسا حکم دیا ہے بیشک
یہ لوگ کامیابی کی راہ سے دور بہک گئے اور انہیں مادہ صلاح و قابلیت فلاح نہ تھی راہ پر
کیاتے نکتہ جیکہ ایک جنبی کا قتل نہایت وجہ گناہ ہے جسکے جزا میں ارشاد ہوا کہ ہمیشہ
جہنم میں رہیگا تو اولاد کا قتل جسکے پرورش واجب جو تمام دنیا سے زیادہ تر محبت و
مراعات و احسان کے مستحق ہیں کس قدر سخت گناہ ہوگا مسئلہ اسقاط قتل ولادین میں اصل ہے

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالسَّرَاحَ
اور وہی وہ ہے کہ پیدا کیے باغ گئے اور پھرتے اور کھجور اور کھجور اور کھیت

مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمْ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مَثَافًا وَغَيْرَ مَثَافٍ ۚ كُلُوا مِنْ
مختلف مزے اٹکے اور زیتون اور انار یکساں اور مختلف اور مختلف کھاؤ

سَمَاءٍ إِذَا أَشْرَبْتُمْ وَتَقَرُّوْنَ وَتَجِدُ فِيهَا مَآبِغَ الْمُسْرِفِينَ
جہاں سے اوسکے جہاں سے اور وہ حق اوسکا اوسکے کاشے کے دن اور نہ زیادہ خرچ و بیشک اللہ نہیں دیتا کہ کتنا فضل و کرم

معروضات جمع معروضات گنجان بخاری کہا ابن عباس نے کہ معروضات معروضات گنجان
ہر جتنی ہوتی ہیں تفسیر القاری معروضات وہ جو آدمی بوہن غیر معروضات درخت خود رو
اکل طعم مزہ جیسے میٹھا کٹا وغیرہ اور اس میں مرتبہ متفاوت ہیں زیادہ خیرین اور کم
مقتضاہ ہم صورت ہم مزہ حصا و کثرت کا ثبائیل توڑنا صرف بجا بیفائدہ
مضرت سے نہ حاصل اللہ وہ ہے جسے باغ ہر قسم کے پیدا کیے گنجان اور جہاں سے

خود او گنیں اور محنت و تدبیر سے پیدا ہون (پھر بعضوں کا ذکر فرمایا کہ اللہ کے احسانات پر خیال کر کے
 کچھ اور کمیت جنگ فرسے اور کھانے کے طریقے جدا جدا ہیں اور زمینوں و انار جو دے گئے اور
 صورت میں انسان بھی ہیں اور مختلف ہیں کہا و اس کے پہلے جب ہمیں اور اس نعمت کا شکر یہ
 یعنی حق کا شکر وقت اور اگر اور صرف بجا نکر و (یعنی بے ضرورت نہ اور ٹاؤ کہ ضائع ہو اور تو گئے
 نام کا نہ نکالو کہ بے محل ہو پیدا کرے اللہ اور حق ہو معبودان باطل نکالے) بیشک اللہ مفضل خیر
 کو دوست نہیں رکھتا کلہ البصیفہ امر لیسے فرمایا کہ ہماری طرف سے اجازت ہو کہ او اور شکر نعمت
 اور کرو یا یہ کہ ان نعمتوں کو حرام اور مخصوص نہ بناؤ اتوا صیفہ امر یعنی حق اور اگر انا واجب ہو
 اور مراد اس سے زکوۃ اٹھا رہے ہو جسے عشر کہتے ہیں احکام عشر جو زمین بزور شمشیر غازیوں کے
 قبضے میں آکر انہیں پر تقسیم ہو جائے اور تمام ملک عرب اور بصرہ اور جہان کے آدمی مسلمان
 ہو جائیں یہ سب عشری ہیں یعنی پادشاہ زمین کے پیداوار سے وہ یک پاسکتا ہو اور کسی قسم کا
 خراج او سیر نہیں اس کے علاوہ تمام ملک جو مسلمانوں کے قبضے میں آکر یا صلح سے آجائیں خارجی
 ہیں او ہر لنگان باندھا جائے گا ہر عشری زمین اگر مینہ یا نہر سے پہنچی گئی تو او سیم و سوان حصہ
 اور اگر ڈول وغیرہ سے پہنچی گئی تو او سیم و سیم و سوان حصہ حق اللہ واجب ہو (روایت کی تفصیل
 بخاری نے) امام ہو تو اس سے دیا جائے نہیں تو فقر احقر ہیں جو زمین سے پیدا ہو وہ خواہ ترکاری
 کی قسم سے ہو جو سال بہرہ ٹھہر سکے خواہ غلہ وغیرہ جو رسکے اور پیداوار خواہ پانچ و سق سے کم ہو گا
 یا زیادہ جو رسکے نزدیک ترکاری اور پانچ و سق سے کم میں عشر نہیں جیسا کہ روایت کی بخاری نے
 لیکس فی ماؤن خمسہ و سق صدقہ پانچ و سق سے کم میں صدقہ نہیں ہو مگر جب شخص کے
 معاذ بن جیل کو یمن کی طرف بھیجا یہ فرمایا کہ ترکاریوں سے صدقہ نہ لینا اور کہا ابو حنیفہ نے کہ
 ہر حال میں صدقہ واجب ہو پانچ و سق ہو یا نہ ترکاری ہو یا غلہ وغیرہ اس لیے کہ آیت میں کوئی قید
 اور مقدار نہیں ہو بلکہ معروش وغیرہ معروش سے ترکاری اور غلہ مفہوم اور انار اور خرے سے
 مستعین ہیں اور احادیث صحیحہ میں بھی عموم کی طرف اشارہ ہو بخاری فیما مسکت السماء

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

وَمِنْ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمِنْ الْآخِرِينَ ۝ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ ۝

قَالَ اَلَا تَدْرِيْنَ حَرَمٌ اِمَّا لَانْشِيْنَ اَمَّا لَشَخْلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثَرِ
 اب روناؤں نہرے حرام کیے یا وہ کہ شامل ہیں اوپر رحم مادہ کے

وَعَلَّمَ كَلِمَ الْكُرْآنِ لِقَوْمٍ يَدْرُسُونَ
 جب وصیت کی تمکو اللہ نے اسکی
 پھر کون کی علم زیادہ اور کہ کہ بہشتان بابر ہے اللہ پر

اَلَا لِلّٰهِ جَمِيعُ النَّاسِ يَغْيُرُ عَلٰوَانِ اَللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ

یعنی وہ الخام جو سواری اور کھانے کے لئے ہیں آٹھ مہین اس تفصیل سے کہ بھیڑ کے جس سے دو مہینے
نرو سارا دھ اور بکریوں کی قسم سے دو مہین آپ اداں سے پونچھ انہیں مہینے کے مہینے یا مادے

یا جو مادوں کے بچہ دان میں ہیں لینے بچے نہیں کون چیز حرام ہوئی ہو اگر تم اس تحریم اور تعین میں سے کسی علم اور محبت سے مجھے مطلع کرو۔ اور اونٹ میں سے دوہین نراورادھ اور

بقرے ذبیل اور گاسے پونچھیے کر لے مشرکین انہیں کیا حرام ہو نہ یا ماوسے یا میٹ کے بچے کیا کم
حاضر تھے اور انس کی نصیحت و حکم سے خبردار تھے جو ایسا خوفان بار ہا ہو یہ کون بڑا ظالم و جاحی ہو

اوس شخص سے جو اللہ پر جو ٹھا افرابا ند ہے جو اوسنے نہیں فرمایا اوسے اللہ کا حکم تھاے تاکہ آدمی بہک جائیں اور یہ سب بد و ن علم آسمانی و وحی رحمانی کے جو بیشک اللہ تعالیٰ قوم علی کم کو نین را کہتا

ف انہیں چار جانوروں کا ذکر کئے اور جو نئے خاص ہوا۔ امشرکین کے تصرفات بجا انہیں کہیں تھے
 ہے ہر وقت دستیاب ہیں زیادہ تر یہ منافع انہیں میں ہیں سبھی جانوروں میں جو اے زکوٰۃ و قربانی میں داخل

ہین بحث ابو حنیفہ کہتے ہین کہ مرہو ایچہ حرام ہو حالانکہ (ماہیت) سو عموم ظاہر ہو جواب اتفاق علیہ
مخصوص ہو بطرح ابو حنیفہ کہتے ہین کہ مذکورہ کے پیٹ سے مرہو بچہ مکمل تو حلال نہیں جہو رہی کہتے ہین

فَاِذَا حُدِّثُ مِنْكُمْ اَوْ حُجِيَ اِلَىٰ مُحَمَّدٍ مِّنْكُمْ لِمَا يَحْكُمُ لَكُمْ فَاُولَٰئِكَ لَوْ عَلِمَ اَنَّكُمْ تَخْلِقُوْنَ اَنْفُسَكُمْ لَوَسَّعَ الصُّرُفُ عَنْكُمْ

مَعْنَى اَوْ دِمَا مَسْفُوحًا اَوْ حَمَّ خَنْزِيرٍ فَانَّهُ حَسْرٌ اَوْ فُسْقًا اَهْلَ لَغْوِ اللّٰهِ

مردار یا خون بجایا هوا یا گوشت سوزکا پس میشک و فیس برافسوز بر بخار آید واسطی غیر الله که

بِأَمْرِ قَسَمٍ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا حَالٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
سَأْتِ أَوَّلَ كَلْبٍ مَجْرُومٍ مَجْرُومٍ لَا يَبْغِي حَقًّا أَوْ دُونَ ذَلِكَ وَلَا تَوَكَّلْ عَلَى رَجُلٍ مِمَّنْ كَفَرُوا إِلَّا

بلاشبہ خواہ خون حرام ہی خواہ مردار خواہ مذبیح بغیر اللہ اور کچھ حرام نہیں اور ذکر خنزیر سے
 فائدہ یہ ہو کہ معلوم رہے نجاست موجب حرمت ہوتی ہو اور وہ کچھ جانور و زمین اسکا لیا نہ
 کریں وہ ہم کیا وجہ ہو کہ صرف خنزیر سے علت نجاست اخذ کی گئی حالانکہ خون وغیرہ بھی نجاست
 وضع یہ علت قرآن میں مذکور ہو اور غرض اس سے تحریم جانوران زندہ کے جو نہ مطلق نجاست
 پھر متعین محل نجاست مجمل ہو تفسیر اسکی امامیث و اجماع و قیاس کی گئی وہم جب نجاست
 علت حرمت ہو تو چاہے کہ گوشت احوال ہو و فحہ جہور سے حلال و در مرت نام صاحب مکتے
 ہیں اور علت اسکی نجاست نہیں بلکہ شرف و اعانتہ جہاد ہو اور ایسی حرمت تو انسان میں بھی ہو

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَزْبًا مِّمَّا كَفَرْنَا فِي ظُفْرِ ذِي ظُفْرٍ مِّنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرْمًا عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِّمَّا كَانُوا
 اور اوپر جو یہودی ہوئے حرام کیلئے ہر ناخن والا جانور لگائی اور بکری سے حرام کیلئے اونٹیر جہاد و دو کی مگر

مَا حَلَّلَتْ لَهُمْ مَا آوَا إِلَهُهُمُ الْكُفْرَ وَالْإِسْهَامَ اخْتَلَفَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمُ بِغَيْبِهِمْ وَأَنَا الصِّدِّيقُ
 یہ کفر و کھانا پیچھے نہ کی کیا انہوں نے یاد رکھی ہو پھر سے یہ بلا جانے انہیں بسبب انکی بغاوت کے اور ہم سے ہیں

ذی ظفر ناخن والا۔ و مشور میں ابن عباس سے ہو کہ مراد اس سے اونٹ اور شتر مرغ ہے
 کہا مسعید بن جبیر نے کہ مرغ بھی امین داخل ہو جامع ذی ظفر وہ جسکی انگلیاں پہلی ہوئی
 ہوں جیسے اونٹ شتر مرغ ایل یعنی یہودی و نہ پر سے ہر ناخن والا جانور حرام کر دیا اور گاؤں بکری چربی
 حرام کر دی مگر وہ چربی اور گوشت جو پیشہ یا شتر یون میں ملا ہو یا وہ گوشت جو ہیر یون میں
 وصل ہو حرام نہ تھا اور یہ سزاوی ہندی و انکی بغاوت کی وجہ سے ہیں ف ذی ظفر جانور حلال تھا اور یہودی
 پر بطور عذاب حرام ہوئے پس ہم پر بھی حلال ہیں اسلئے کہ علت کی طرف اشارہ کر کے انکار
 نہیں فرمایا ساگاسے اور بکر لیکا گوشت چربی سب حلال بنا یہودی کی نسبت بعض چیز حرام کیے گئے
 ہم پر ویسے ہی حلال ہیں کسی پاک چیز کا حرام قرار دی لینا ایک نوع کا عذاب ہو ورنہ اللہ تعالیٰ
 حرمت کو منزلے عمل نہ فرماتا سب تکذیب ہو یہودی کی جو کہتے تھے یہ سب بات باع یعقوب حرام ہیں حالانکہ
 یہ اونکے گناہوں کی سزا ہی چنانچہ حضرت عیسیٰ نے بعض کو حلال کر دیا اصل اللہ اور رسول جب
 کوئی بات بطور قصہ بیان فرماتے اور اس سے انکار اور منکر وہ بھی ہمارے حق میں شرع ہو یا حلت
 اقصاء ثابت اور انکار کیسا بلکہ وجہ حرمت منزلے یہودی پس حلت مذکورہ بانی رہی

فَإِنْ كَذَّبْتُمْ فَلَكُمْ دُورٌ حَسْبُكُمْ وَاسْمُ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ
 پس اگر تم کذب کرو تو تم کو دور رسو ہو اور اسم کا نام آج کا ہے اور اسم کا نام آج کا ہے اور اسم کا نام آج کا ہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَزْبًا مِّمَّا كَفَرْنَا فِي ظُفْرِ ذِي ظُفْرٍ مِّنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرْمًا عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِّمَّا كَانُوا
 اور اوپر جو یہودی ہوئے حرام کیلئے ہر ناخن والا جانور لگائی اور بکری سے حرام کیلئے اونٹیر جہاد و دو کی مگر
 مَا حَلَّلَتْ لَهُمْ مَا آوَا إِلَهُهُمُ الْكُفْرَ وَالْإِسْهَامَ اخْتَلَفَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمُ بِغَيْبِهِمْ وَأَنَا الصِّدِّيقُ
 یہ کفر و کھانا پیچھے نہ کی کیا انہوں نے یاد رکھی ہو پھر سے یہ بلا جانے انہیں بسبب انکی بغاوت کے اور ہم سے ہیں

اے رسول کریم اگر مشرکین آپ کو جھٹلائیں نبوت یا ان احکام اور اخبار میں اور کہیں کہ وہ عذاب کمان ہی جیسے وہ تمکین برابر ویجاتی ہیں تو آپ کہہ دیجئے تمہارا پروردگار بڑی رحمت والا ہی اوستے تمہاری گستاخوں کی برواشت ہو اگر باز آؤ گے بچو گے اور اگر اسے کفر میں رہے تو اسکی نظر الیٰ یعنی عذاب گناہگاروں سے ٹلنے والا نہیں

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْلَا إِشْرَافُ اللَّهِ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَمَمْنَا مِنْ
 اب كَيْفَ وَه خضون نے شرک کیا اگر چاہتا اللہ نہ شرک کرتے ہم اور نہ باپ دادا ہمارے اور نہ حمام کرتے ہم

شیء کذالک کذب الذین من قبلہم حتی ذاقوا آسناقل هل عندکم
 مولیٰ شمر ایسے ہی جھٹلایا اونھوں نے جو پہلے کئے گئے یہاں تک کہ کچھ
 ملا اب ہمارا کہہ دیجئے کیا ہم اس نعمت کے

مَنْ عَلِمَ فَخْرِ حَقِّهِ لَنَا أَنْ تَشْعُرَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا خُصُوعًا
 کچھ علم تو ملو گا اسے ہائیے نہیں پروی کرتے تم مگر گمان کی اور نہیں ہوتے مگر

اسی طرح انکے اگلے بھی جہنم لاتے آئے ہیں یہاں تک کہ عذاب دنیاوی یا عذاب الٰہی آخر دیکھا فرحکما

(ایسے ہی یہ بھی سزا پائیں گے) آپ اون سے پوچھیے تمہارے پاس علم یعنی آسمانی سند ہے اگر ہے تو نکالو کچھ نہیں تم صرف گمان اور اٹکل پر چلتے ہو ورنہ یہ مقولہ کفار کا کہ اللہ جانتا تو ہم گمراہ

سوئے غلط نہیں قرآن میں اسلی جا بجا تصریح ہو یہاں یہ ارستو نہ وہ کا وہ ہیں لیکن اس وقت اس کا دفع و حکم اون کے اعتقاد کے اعتبار سے ہوا کیلئے کہ وہ ایسا سمجھتے ہوتے تو مسجد ہو جاتے یہ

اپنے اس دعوے میں کہ ہم آپ کو رسول جانتے ہیں کاذب ہیں پس یہ الزام باعتبار قائل، جو

عزم خیر و سعی لمیعج بالکل بملادینا عین خطا ہے۔ معلوم ہوا کہ ہم حقیقت اور واقعی پر عمل کے لیے حکم

قُلْ فَبِئْسَ الْبَاغِيَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَكْثَرًا جَمْعِينَ

چہ کمر بنی کہ حجت بالانہ یعنی وہ دلیل جو کافی اور اثبات دعا تک رسا ہو اللہ ہی کے لئے پس اگر

پہلے پڑھو

ورنہ تمام مخلوق حکیم محکم کے سامنے عاجز و مجبور ہے و لیل غالب آمد کے سوا اور کچھ کے لیے نہیں جیسا کہ تقدیر مجبور سے مستغاف ہو نہ رہنائی سے یہ چٹا لگا کہ چاند بندہ کی شرف غصوبے پس سین تر وید ہو نہ ہی جبر کی جیسے مدعی بظاہر مشرک ہوئے تھے اور یہی قدرت کا جو جواب سابق سے مفہوم ہوا تھا اور ثبوت ہوا اس امر کا کہ اللہ تعالیٰ خالق اور بندہ کا سبب ہے

تِلْكَ شَهَادَةُ أَكْبَرُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا وَ

فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتٍ

وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرِثُهَا بَعْدَ آبَائِهِمْ

آپ مشرکین سے کہیے کہ بجزہ اور سائبہ وغیرہ کے حرام ہونے پر بہت راکوئی گواہ ہو تو ناؤ اور اگر وہ گواہ لائیں تو آپ اوکے ساتھ گواہی ندین اور تصدیق فرمائیں اس لیے کہ وہ بہاری آیتوں کے جھٹلاتے اور پچھلے دن کا انکار کرتے اللہ کے شریک ٹھہراتے ہیں اونہیں جو ٹھہرے بولنے میں کیلے باک ہو وہ ہم اگر قبول شہادت منظور تھا تو طلب شہادت عبث ہو اور بعد سماعت شہادت عدم قبول شہادت وضع مطلب یہ ہو کہ گواہ عدول طلب کرو وہ موجود ہی نہیں اور اگر ایسے لوگ گواہی دیں جو مشرک و کذب آیات و آخرت ہیں تو آپ او دہر التفات فرمیں اس لیے ان کی شہادت پہلے ہی میں خواہش نفسانی قرار دی کہ ہر گواہی کا ذہن ہو کہ نفس ہوتا ہے آیتیں اشارہ ہو کہ شہادت کا رد و قبول نامقبول ہو۔ منکرین سے دلیل طلب کیجا اور ربط و تعلق میں سوال کے ایک قول فیصل کی تعلیم فرمائی

قُلْ تَعَالَوْا اتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ كُفِّرُ عَلَيْكُمْ أَلا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ
 57 بچوں میں جو حرام کیا نہیں ہے تمہارے تپہر یکہ نہ شریک کرو ماحضات کے کچھ اور کرو والدین سے

اِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ مِنْ اِمْلَاقٍ مَنَعْنُ رِزْقًا كَثِيرًا ۗ

فصل اول در بیان احوال و سیرت حضرت علی علیه السلام
در این فصل از آنکه حضرت علی علیه السلام را چه صفاتی است که او را از دیگران متمایز می‌کند و به چه فضیلتی است که او را از همه بزرگوارتر گرداند.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ
اور نہ ہوا جاؤ بجا بیگم جو کھلی ہو اوس سے اور جو چھپی ہو اور نہ قتل کرو اوس جان کو

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اقْرَآءُهَا بِأَنْتُمْ تَقْرَأُونَ وَضَعَكُمْ لَهَا تَقْلُونَ
کہ حرام کیا اللہ نے تم پر اس کے پڑھنے کی نصیحت کی تم کو اس کے پڑھنے کے لئے

پہلے اول سے کہیں آؤ ہم تم پر کتاب آسانی سے تلاوت کریں جو تمہارے رب نے تم پر حرام کیا اور
یہ تلاوت کریں کہ اللہ کے ساتھ کچھ بھی شریک نہ کرو اور ان باب سے نیکی کیا کرو اور اپنی اولاد کو جو حق
حقہ قتل نہ کرو اور ہم تم کو یہی رزق دیتے ہیں اور نہیں بھی دینگے اور حسب قدر عیالی کی باتیں ہیں خواہ وہ
جسلی ہوئی ہوں خواہ چھپی ہوئی اس کے قریب بھی نہ جاؤ اور کسی جان کو قتل نہ کرو مگر کسی حق لازم سے
مضانہ نہیں جبکہ قتل اس کا جائز ہو جائے اللہ تعالیٰ تم کو یہ پاکیزہ اخلاق تعلیم فرماتا ہے شاید کہ تم
سوچو جو راہ پر آؤ لا تشکروا (وقد ولا) یعنی اللہ کو داد دے جاؤ لا تقسوا اپنے پرورش کرو لا تقربوا
یعنی احتراز بحث یہ کیونکر ہو سکتا ہو کہ شریک نہ کرنا اللہ والدین سے حسن سلوک سے پرورش اولاد
نے خواہش سے احتراز قتل ناحق سے بچنا حرام ہو بلکہ سب واجب ہیں جواب مفسرین کی
تاویل میں مختلف ہیں۔ معاملہ علیکم تک آیت ختم ہو لا تشکروا بالوالدین یہ علیہ وعلیہ حکم ہیں۔
سے صاحب تفسیر کہہ رہے ہیں کہ کیا بلکیضاوی ممکن ہو کہ (ما) استفہامیہ ہو پس یعنی
یہ ہوں گے کیا منع کیا ہو ترک شرک و احسان پرورش اولاد و احتراز فواحش و عدم قتل ناحق سے
معاملہ (ما) موصولہ نہیں ہو (پس نافیہ ہوگا) یعنی نہیں حرام کہ توحید و احسان وغیرہ کو جو طبع فرمایا
سما منعک ان لا تشکرا لے شیطان نے کئے کہ روکا اور حکم کیا کہ سجدہ نہ کرے کہ کبیر حرم تحریم سے
یعنی تقدیر ہو یعنی حدیث مذہبی اور بیان صاف کر دیا کہ توحید و احسان وغیرہ کو وقف ممکن ہو کہ
حرم استعارہ ہو واجب سے اسلئے کہ دونوں ضرورت میں شریک ہیں حرمت میں ترک فعل اور وجوب
میں اختیار فعل ضروری ہو اور کہا صاحب بیضاوی نے کہ تحریم اس کے اعتبار سے اپنی ضد یعنی
حکم پر محمول ہوتی ہو مثلاً نماز ترک کرنا حرام یعنی پڑھنا واجب ہو اور ترک زنا و جہب یعنی زنا حرام ہو
اور اس میں ایک مبالغہ نکلتا ہو اب معنی یہ ہو کہ واجب کی اللہ نے توحید وغیرہ بحث ختم لفظ
کے قید عدم ہوتا ہو کہ دوسری وجہ سے قتل اولاد حرام نہ ہو جواب یہ قید احترازی نہیں بلکہ بیان
واقعہ ہو کہ وہ ایسا ہی کیلئے تھے بحث لا تقربوا سے کمال احتیاط و احتراز اور جو نہ عدم قرب
مطلق جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا جو شبہات سے نہیں بچتا وہ حرام میں پھنس جاتا ہو جو جانور

کمیت کے معینہ پر چرے وہ کیت میں ہی سزاؤ اللہ لگا حضا ضبطہ گناہ و قسم کے ہیں۔ وہ جنگی طعن
 انسان کو بالطبع میل و رغبت ہو چھپے۔ عورتوں اور مال کی خواہش ہے وہ جو مجر و شامت نفس سے
 ہونے ہیں طبعیت انسانی بائیں نہیں جیسے ظلم۔ قتل نفس۔ شراب خمر۔ تما۔ وغیرہ پس دل میں دو امر تھے
 بلا رغبت طبع ملا و سوسہ شیطان اندازہ و مسائل و دروغ ہو گئے جیسے شہید لہا اور غلوٹ جنید مال مشعلہ وہ
 میں صرف دوسو شیطان تھا نقطہ فعل منع ہوا اور جو غالباً مبتلا ہو جائیگا یا عادی نہیں حالت جیف میں عورت
 سے صرف ہمبستری و بوس و کنار جائز رہا اسلئے کہ طبع سلیم اس حالت میں نفرت کرتی ہو بلکہ سبقت قرب
 بڑھ گیا بوجہ نجاسات کے تنفر ہوگا۔ اور بڑھے کہ رمضان میں بی بی کا بوسہ منع نہوا اسلئے کہ ضعف پیری
 و ضعف فائدہ غالباً دل میں کچھ اور خیال نہ آئیگا خواہش جمع غمش بی حیائی کہا گیا کہ غمش متعلق ہی
 قول سے مگر صحیح یہ ہو کہ غمش وہ گناہ جس میں حماخت کے ساتھ عار و تنگ عقلی ہی ہو جیسے زنا چوری وغیرہ
 ظہر و طہن کہے جیسے گناہ معاملہ زناہ جاہلیت میں علانیہ زنا مسمیوب تھا اور چوری جیسے کی پرانگرتے
 تھے لہذا فرمایا کہ کسی قسم کا گناہ نہ کرو مگر ظاہر وہ گناہ جس پر حجت شرعی یا ثبوت قائم ہو یا دیکھنے والے جسے
 جبراً سمجھیں یا حسین تاویل و تفسیر نہو سکے۔ اور باطن اسکے خلاف سمجھیں کجب ظاہر برکت اور عند اللہ
 باخودی ہو۔ مثلاً صرف شرعی صلی بناوٹ یا عدم ثبوت و شہود سے بری ہونا یا وہ معافی باریک و بھر
 باز کہ جسے اسکا دل سمجھے اور دلائل قائم نہو سکین یا ریاوی حضور قلب ذکر وغیرہ بحث قتل نفس میں
 اگر خود کشی ہی داخل ہو تو بحث کے کیا متھے ہو گئی اسلئے کہ خود کشی کسے حال میں حق نہیں جواب ہمدود
 قصاص کا اقرار کر دینا گویا خود کشی بحق ہو جیسا کہ ماغز وغیرہ سے منقول ہو یا یہ کہ خود کشی کا اس سے
 تعلق نہ ہے بحث اگر ماحرم میں مانا فیہ نہیں ہو تو عام ہوگا اسوقت لازم آئیگا کہ آیت میں جملہ عورات
 مذکور ہیں جواب ما کے عام ہونے سے کوئی وقت نہیں اسلئے کہ بیشک یہ آیت جملہ قبایح کو روک دیتی
 ہو بلکہ تمام نیک امور سکھاتی ہو اسلئے کہ نہ توحید کو شرک چھوڑو جملہ حقوق اللہ کو شامل ہو نہ قتل و لاد
 و قتل نفس و خود کشی نکرو امن عام و نفی احزار کو شامل ہو نہ والدین سے حسن سلوک کرو اصل مروت
 وغیرہ شکر گزاری و تہذیب خلاق ہو نہ اللہ کو رازق جانو یہ توکل و صبر و معرفت سکھارہا ہو نہ تمام نیکوں
 کی تعلیم ہی ہو اسلئے کہ اصول قبایح پنج ہیں حق اللہ اس میں شرک سب زیادہ خبیث تھا و سکی نفی فرمائیے
 ملا حق العباد اس میں زیادہ تر خوفناک امر قتل تھا او سے ہی روک دیا ہے حق نفس۔ اسکا اللہ او
 اور لا کشی و خود کشی کو مانع ہے ہو گیا نہ وہ برائیاں جو ظاہر اور عام فہم ہوں نہ وہ برائیاں جو مخفی اور اللہ اور
 بندہ کے درمیان ہیں جن اور سب سے ہی روک دیا باقی رہیں خوبان حق اللہ کو حیداد و تابع ہوا

کہ گناہ کے لئے
 کہ گناہ کے لئے

کہ گناہ کے لئے
 کہ گناہ کے لئے

اور توکل اور اسل عقا سے کہ حق سبحانہ تعالیٰ رزاق حقیقی ہو اور اہو گیا حق العباد اسمین حقوق والدین سب پر غالب تھے اور نکاح ذکر فرمایا سیاست و عدل و دین شرف و شادمانی اسی جو از قتل بحق سے کمال کو دیا۔
 اب رہ گیا کچھ بھی نہیں پس آپ شریف سام ہو جملہ قبایح سے روک کر تمام خوبیاں سکھائی ہو مہیا کہ
 علیہ السلام ابن مسعود سے روایت کی کہ جب اچھا معلوم ہو کہ اس صحیفہ کی زیارت کرے جس پر حضرت خاتم الانبیاء
 کی ہر ہے وہ اس آیت کو پڑھی (ترجمہ) درخشور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کون مجھے
 ان آیتوں پر حجت کرتا ہے میرا جو پورا کر لیا اللہ اس کا ثواب دے گا اور جو توڑے گا دنیا میں معذب ہو گا
 (یعنی انتقام و قصاص الزام سے) اور آخرت میں اللہ اس سے سب سے بخشنے یا نہ رکھے کہا قولہ کی اول میں
 جو دس آیتیں ہیں وہ یہی ہیں جو سورۃ الانعام کے آخر میں نازل ہوئیں اور کہا کہ توریت میں لیس آیتیں
 کے بعد یہی آیت ہو کہ یہ کفار کے شرک مختلف تھے۔ اہتوں کو شریک جانتے تھے بتارہ پرست و جہرام علیہ
 کی الہیت کے قابل تھے آتش پرست جو یزدان و اہرنج کے فائل تھے تشریش جو الہی و ٹیلیان قرار دیتے تھے پس شکیا
 سے ان سب کی نفی فرمائی الا بالحق سے وہ قتل مراد ہو جو قصاص یا سیاست یا حد کے طور پر ہو

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ

اور نہ جاؤ پاس مال یتیم کے مگر اس طرح کہ وہی اچھی ہو یہاں تک کہ بچہ جاے جوانی کو اپنی اور پورا کر دین

وَالْإِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ قَاعِدًا لِّعَاوِلِكُمْ

اور ترازو انصاف سے نہیں تکلیف دیجئے ہم کس جان کو مگر بقدر اسکی دست اور جب بات کو تم پس انصاف کرو اگرچہ

كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَعْهَدُ اللَّهُ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَشَاكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

ہو قریب والا اور عہد عہد اللہ کے وفا کر دیجئے کہ نصیب کرنا ہو تمکو اس شاید تم نصیب پہلو

یتیم کا مال چھو مگر اچھی طریقے سے یعنی بطور حفظ و خیر خواہی و ولایت و اصلاح اور یہ حفظ و اصلاح
 اور وقت تک برابر رہے جب تک وہ خوب جوان اور فہمیدہ نہ ہو جائے اور ناپ تولی برابر ہو کر کے
 کیسکو کم نہ دوزیا وہ تلوا اللہ کسی کو ایسی تکلیف نہیں دیتا جو اسکی دست اور طاقت سے زائد ہو
 اور جب کوئی بات کہو اور میں انصاف کرو اگرچہ کسی رشتے والے کے حق میں ہی ہو یعنی حق کے
 جانب واری کرو غیر ہوا اپنا اور اللہ کا وعدہ پورا کرو ایمان لاؤ و سطیح بجاؤ یہ تک نصیحت کی گئی ہے
 تاکہ سوچو سمجھو تقریبا سے مراد داخل و دست اندازی ہو اشارۃ النص سے معلوم ہوا کہ بطور
 احسن حفظ و نگرانی مال یتیم کی واجب ہو ایسے کام گرو لی اسکی حفاظت نہ کر لیا تو گویا اسے
 ہٹایا کر دیا اور تقریب بطور اتجہ ہو پس ولی ہر سال میں اور اجنبی کو بوقت کسی معاملے کے

تقریب و اتجہ
 حلال مال یتیم و اجنبی
 حلال مال یتیم و اجنبی

دوسرے شوق سے حق تعالیٰ کا لحاظ زیادہ تر رکے کیلئے یہاں جو بعض اشیا کے انداز سے کے لیے مبین کیا گیا ہے وہ مراد یہ ہے کہ تول ناپ بین انصاف کرواؤ اقلہ سے عبارت معلوم ہو کہ ہر بات میں انصاف ملحوظ رہے کوئی خوش ہو یا ناخوش مگر دلالت سمجھا گیا کہ اگر اہل اور فیصلہ اور فتویٰ اور ہر ایسی بات میں جس کا اثر کسی دنیاوی یا دینی معاملے پر پونچنے والا ہو بدرجہ اولیٰ انصاف واجب ہے اور کسی کے لیے ظلم و حق فراموشی حلال نہیں لاکھلاف الخ چونکہ سابق سے احکامات مختلفہ بیان ہو چکے ہیں پوری رعایت و شعور تہی مثلاً شرک میں شرک خفی یعنی غیر خدا کو مقصود اور فاعل سمجھنا والدین کے پوری رضا جوئی اگرچہ وہ متجاوز بھی ہوں اور ان سے ہر حال میں نیکی اگرچہ خود صاحب حاجت ہو اور اولاد کے عدم قتل یعنی تعلیم و پرورش کا پورا انتظام اور بیچالی کملی ہو یا چربی قطعاً ترک کرنا اور کسی نفس کے ہلاک و اندامین کسی نفع کی سازش نہ کرنا اور باوجود خلطہ مال یتیم سے بالکل احتراز ان کی اصلاح کا کامل لحاظ اور لین دین میں ایسا انصاف کہ کسی کا حق نہ سبھو صنائع نہ خصوصاً اللہ تعالیٰ کے معاملہ سے یعنی ایمان و اسلام و اتباع احکام و تصدیق کامل توکل صحیح و ترک معاصی و امتثال اوامر ممکن نہیں کہ انسان ان سب میں پورا اترے لہذا بنظر رحم و تخفیف فرمایا کہ تم اپنے سے کیے جاؤ پھر جو رہا گیا گواہی ہم گرفت نہ کر گئے

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ
اور بیشک یہ راہ ہی میری کشادہ پس بروی کرو تم و تامل نہ ڈھونڈو راہیں کہ جدا کریں تمکو راہ سے

اور یہ احکام مذکورہ و اخلاق ذلک و وصاکم لعلکم تتقون محمودہ ہماری رضا و خوشنودی کے طریقے ہیں کہ تم میں چاہیے یہی ہے کہ اسی پر چلو اور ادھر ادھر کے

راہیں نہ ڈھونڈو کہ یہ تلاش اور رفتار مگر اللہ کی راہ سے جدا کر دیگی اللہ مگر نصیحت کرتا ہی شاید تم اس سے ڈرو اور برا بیون سے بچو معالہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ زمین پر آنحضرت علی ایک خط کہینیا اور فرمایا یہ اللہ کی راہ ہے ہر او اسکے دائیں بائیں جانب دوسرے خط کہینچے اور فرمایا (سبل) یعنی متفرق راہیں یہی ہیں ہر راہ پر شیطان بلارہا ہی ہر یہ آیت پڑھی ف یہ حدیث شاہ راہ سنت اور طریق کفر و بدعت کی پوری تصویر ہی خط مستقیم کتاب و سنت ہی مختلف خطوط خیالات اہل ضلالت و ربط پر منکروں سے خطاب ہوا کہ یہ پابندیاں یہ الزام یہ تعلیم یہ احکام تمہارے ہی لیے مخصوص نہیں کہ تم وحشت کرتے ہو بلکہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہوتا آیا ہی چنانچہ

وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ

﴿فَمَا تَبِيتَ مُوسَىٰ الْكِتَابَ ثُمَّ مَا عَلَىٰ الَّذِي حَسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
 مِّن رَّبِّكَ يُبَيِّنُ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾

کتاب توبت تمام جامع و کامل
تفہیم علم و معرفت الذی احسن

میرزا محمد تقی خان قزوینی
خواجہ عامر ہجوینیک و پارسیا

یہ امر اور حضرت موسیٰ ہین اور اوتھ کے تابعین ضمناً داخل ہون حاصل اس نصیحت کے بعد یہ سنو کہ چنے
موسیٰ کو توریث دی جو مراتب کمال و عرفان و تعلیم اخلاق و احکام کے پورے کرنے والے تھیو ان پر جو
یکجخت احسان والے تھے اور اوسمین ہر امر مفید و مضر کے تفصیل اور رہنمائی اور اللہ کی رحمت تھی اسلیے
کہ وہ لوگ اس امر پر ایمان لائین کہ بعد مرنے کے جینا اور حضور رب العالمین ہین حاضر ہونا ضرور ہے

وہذا کتاب انزلنا مبارکاً فابصروہ واتقوا العذاب ان تقولوا
اور یہ کتاب جو اوتارا ہے مبارک ہے پس بصری کرو اور ڈرو تاکہ تم رحم کی جاؤ (ایمانو) کہ کہو تم

انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين۔
 انہیں اتاری گئی کتاب مگر دو گروہوں پر جسے پہلے اور یکے کے ہم پڑھنے سے اوسے پیر

اور یہ کتاب اپنے قرآن مجید پہنچے اور تاریک اسکی ابتلا کر دے اور اللہ سے ڈرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے
اور تا کہ تم ایسا نکمہ کہ کتابی و وہی فرقوں یعنی یہود و نصاریٰ پر اور تاریکی تجھ اور ہم او سے بڑھ کر ہو سکتے
تھے اسلیے کہ زبان غیر تہی اور کوئی بنی عربی اور سکا سمجھایا نہ تھا و ہم اللہ تعالیٰ کے کفار کا قول
نقل فرمایا کہ وہی گرد ہو نہ کہ کتابین اور ترین اور اسکی روغلی حالانکہ بنی اسرائیل کے علاوہ بہت پیغمبر
صحائف نازل ہوئے ہیں و فتح یہ باعتبار تعلق عذر کے ہو اسلیے کہ کفار کو ان دو کتابوں کا علم ہو جو
شہرت و سواج زیادہ تھا مختلفات دوسرے صحف کے اور یہ مقام بیان نقد او صحف و منزل علیہم
پہل دس سے تعرض فرمایا اور اگر ہم یہی تسلیم کر لیں تو اخبار صحائف محکم و صحیح ہیں اور یہ شائد غیر محکم
ہے۔ اعلا پر واجب ہے کہ دوام و عطا اور عام تبلیغ دعوت کرتے رہیں اور فساد کے لیے عذاب و
پتھوڑیں نہ معلوم ہو کہ نبوت موسوی و عیسیٰ عام نہ تھی ورنہ یہ عذر قابل ذکر نہوتا اسلیے
کہ اختلاف لغت کوئی عذر نہیں ایک قرآن ہزاروں زبانوں کے لیے یونہی کافی ہے
کہ وہ عربی سیکھیں اور ترجمے کیے ہوں قابل اعتبار اور محبت کے لائق نہیں ہو سکتی

اَوْ قُولُوا لَا اَنزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا هَذِي مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَاتٌ
 كَانَتْ اَوْتَارِي بَآلِ بِيْمَرِ كِتَابِ الْبَيْتِ هُوَ قَوْمٌ نِيَادُوا بِهِ اَوْ تَحْتَهُ تَوْحِيْقِيْنِ اَلَا كُنْ تَعْلَمُ اَنْ هَٰؤُلَاءِ هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

۱۱

مَنْ رَبَّكُمْ وَهْدَىٰ وَمَرْحَمَةً فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَّقَ
 رب سے تمہارے اور رہنمائی اور رحمت پس کون ظالم تر ہے جس نے کج گواہی دی اور پھر سے

عَنْهَا سَخِرَ الَّذِينَ يَصِدُّونَ عَنْ آيَاتِنَا سَخِرَ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَصِدُّونَ
 اونسے اب بدلاؤنگی ہم اونہیں جو رشتہ ہوتے ہیں آیتوں سے جاری ہوتی مار بسبب کہ کج گواہی دیتے تھے

اور ایسا ہی نہ ہو کہ کئے گئیں اگر ہم پر اللہ کے احکام نہ نازل کیے جاتے تو ہم یہود و نصاریٰ سے زیادہ
 رو بہ راہ ہوتے پس اے لوگو تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس دلیل واضح اور رحمت و ہدایت الٰہی
 پس اس سے زیادہ ظالم و کشر و باغی کون جو جو اللہ کی آیتیں چٹھلائے اور اس سے روگردانی کرے
 اب اللہ تعالیٰ ان منکرین کو گردان کو ان فعلوں کے بدلے میں بڑا عذاب چکھائے گا کہ
 جاء کم و ربکم بین عناء مرعومین کوئی فرد بشر اس سے خالی نہیں پس یہ قرآن حجت ہو برآوی پر
 کہیں ہوا کسی درجہ کا ہو اور کوئی زبان رکھتا ہو اور ایسے ہی (مَنْ) عام ہے جو اسکی
 تکذیب کرے سزاوار عذاب ہو پس آیت دلالت کرتی ہے کہ حکم قرآن اور دین محمدی عام ہے

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ مَلَائِكَةٌ أَوْ يَأْتِيَ سُرَابُتٌ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ نَشَانِ
 نہیں انتظار کرتے مگر یہ کہ آئیں انکے پاس فرشتے یا آئے تیرا ب یا آئے بعض نشانی

رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ
 تیرے رب کی جس دن آئیں بعض نشانی تیرے رب کی نہ نفع دیگا کسی جانکو ایمان اوکا کہ نہ تھے ایمان لائے

مِنْ قَبْلِ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ أَنْتُمْ أَنْظَرُهَا أَمْ أَنْظَرُوهَا
 پہلے سے یا نہ لگائے تھے ایمان میں بخیر کی کہ کیجیے منتظر ہو میں بھی منتظر ہوں

انہیں انتظار کرتے ہیں مگر یہ کہ ان کے پاس فرشتے آجائیں یا پروردگار عالم نزول اجلال فرمائے
 جیسا کہ عرصہ مشرکین ہو گا کہ اولاً فرشتے آسمان سے اوترین گے آخر کو خود رب العزت نزول اجلال
 فرمایگا یا آجائیں میرے رب کے بعض نشانیان جس دن بعض نشانی رب کی آجائیں کسی شخص کو
 ایمان لانا فائدہ نہ دیگا یا جس نے اپنے ایمان میں کوئی نیکی نہیں کی پسے کا قرآن ایمان اور عاصی کی توہم
 مقبول نہوگی تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تو ہم بھی منتظر ہیں معاملہ ملاکہ سے بہت کئے
 فرشتے یا عذاب کے فرشتے فراوان ہیں اور
 آفتاب کا مغرب سے نکلتا مارو ہی درخشندہ

بجایان ہرگز نہیں

اور کہ

اس سے حکم ہوتا ہے کہ مشرق سے طلوع کرے ایک وہ دن ہوگا کہ آفتاب سے کہا جائیگا ٹھہر دو رات برابر
ٹھہر اور یہی کہ عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے تین بار آفتاب اجازت مانگیگا اور عرض کر لیگا اے رب
تیرے بندے میرے منتظر ہیں تین رات کے مقدار وقت گذر جائیگا۔ ابن عباس نے کہا اس مقدار
کو کچھ لوگ جانیں گے اور وہ اصحاب قرآن ہونگے ہر شخص اپنا وظیفہ ختم کر لیگا اور دیکھ لیگا کہ رات
ایسی ہی بہر ایک دوسرے کو پکار لیگا اور مسجد میں لوگ جمع ہونگے اور روئیں گے پروردگار عالم سے
تضرع و زاری کریں گے پھر جبریل بحکم رب جلیل آفتاب و ماہتاب کے پاس جا کر کہیں گے کہ حکم شانہشاہی
یوں ہے کہ تم اپنے مغرب سے طلوع کرو تمہارے لیے اب نور اور چمک نہیں ہے شمس و قمر روئیں گے اور
جلائیں گے کہ وقت موت آگیا قیامت قریب آئی پھر آفتاب بحکم احکم الحاکمین اپنے ڈوبنے کی
جگہ سے اوہر لیگا اور صبح شام نظر آئیگی کہا بخاری نے اپنی تاریخ میں کہ قطب پھیر دیا جائے گا
مغرب مشرق اور مشرق مغرب ہو جائیگا اور اللہ کے بندے گریہ و بکا میں ہونگے کہ ناگاہ منادی
نہا کر لیگا دروازہ توبہ کا بند ہو گیا اور آفتاب و ماہتاب مغرب سے طلوع ہوئے لوگ دیکھیں گے
کہ آفتاب جہان افزو نہ بے نور عاجز و مجبور ہے اس وقت عملی کی عبادت اور اونکار و ناموجب
ثواب ہوگا اور فساد تہ کا گے سماعت نہوگی اونکار و ناو نہ حسرت ہو جائیگا ابھی آفتاب و
ماہتاب نے آدھی راہ طے کی ہوگی کہ حضرت جبریل اونکی جوٹیاں پکڑ کر مغرب کی طرف لے آئیں گے
تاکہ مشرق میں غروب نہو مگر جہان ہمیشہ آفتاب غروب ہوتا ہی وہاں غروب نہوگا بلکہ باب توبہ
میں غروب ہوگا حضرت عمر نے حضور میں عرض کی یہ دروازہ کیسا ہوا رشاد ہو اجنت کے دروازوں
سے ایک طلانی دروازہ ہی مصع کا مکمل ہوا پھر در شاہوار ایک جانب سے دوسری جانب تک
سوار تیز رفتار چالیس دن میں پہنچے جیسے اللہ نے خلق کو بنایا یہ دروازہ گناہگاروں کے لیے
کہلا ہوا ہی توبہ کی اور اس میں داخل ہوئے اسی دروازے میں اوس دن آفتاب غروب کرایا جائیگا
اور دروازہ بند ہو جائیگا پھر نہ کسی کافر کا ایمان نہ کسی عاصی کے توبہ قبول ہوگی اور دوسرے ضعیف
روایت میں ہے کہ جب آفتاب مغرب سے نکلیگا اور باب توبہ بند ہو جائیگا اے عیسٰی عذر خواہ سجدہ میں
گر لیگا اور کہیگا جسے حکم ہو سجدہ کروں اوسکے تابعین کہیں گے اے سردار تو کسی طرف عجز و نیاز کرتا ہی
وہ کہیگا اے اللہ سے عرض کی تھی کہ قیامت تک مجھ موت نہ آئے اب قیامت قریب آگئی چاہتا ہوں کہ خاتمہ خیر ہو
۱۔ اے بظاہر پہرے لگے دیجان لینے کہ ہمارا ہزار دیہی تہا جو ہکو بکا تا تھا شیطان امین سی گریہ
دے قتل کر لیگا یہ خلاصہ ہے مختلف روایات

توبہ کا دروازہ

توبہ کا دروازہ

مذہب
وہ مقدار
بودون
انہو کی
سکال
ہو
دینا
وہ مقدار
اور
ضمیمہ

کمی سے ظلم نہ ہو گا ف نیکیوں کا اون کی درجہ ہو ورنہ سارے دنیا اور دوس سے زیادہ کے ہی وعدے
ہیں اور مجتہد کو خطا میں اور نیک راہ گریوں کے کو مدد و غم میں ہی ایک ثواب ملتا ہو ورنہ مشورہ اپنے
فرمایا کہ لا الہ الا اللہ بہترین حسنت ہر شہادت ایک نیکی میں ویسی ہی دس نیکیوں کا عام
وعدہ ہو اور یہ اتفاق مسلم ہے کہ کوئی نیکی رضا و محبت خدا سے افضل نہیں پس وہ جو آپ کو فانی اور
اشد کو باقی سمجھ چکے ہیں رضایہ نثار اور تقاریر خدا ہو گئے ہیں اسید وار ہیں کہ حضرت محبوب بے نیاز
کم سے کم دس حصے اون سے زیادہ اون کی اقدار رضا کا مشتاق ہو خدا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي
ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَمَنْ آتَانِي لَيْثِيَّةً أَتَيْتُهُ هَرَّةً وَلَهُ وَمَنْ لَقِيَني يَبْرَأُ لَكَ رَضٍ
لَقِطِيَّةً لَقِيتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً جو نزدیک ہوتا ہو مجھے ایک ہالشت میں دس سے ایک گز
نزدیک ہوتا ہوں اور جو مجھے ایک ہاتھ قریب ہوتا ہو میں اس سے ایک باغ قریب ہوتا ہوں اور جو میرے
پاس چلتا ہوا آتا ہو میں اس کی طرف دوڑتا ہوا آتا ہوں اور جو مجھ سے اس طرح ملے کہ بقدر ذرات
خاک اس کے گناہ ہوں تو میں اس سے اوپر قدر بخشش کے ساتھ ملوں گا (یہ حدیث قدسی یعنی کلام

پروردگار بزرگوار ہوں	میرے محبوب کو لکھا خط میں	اک نظر کے اسید وار ہیں
گو نہیں بزم خاص کے قابل	خوار ہیں اور ذلیل و ذار ہیں ہم	پر کرین کیا کہ دے ہاتھوں سے
سخت مضطرب ہیں بقیہ ہر ہیں ہم	وان سے آیا جواب بر حسبہ	جلد آ محو افتخار ہیں ہم

معاملہ کیا ابن عمر نے یہ دس گنا ثواب غیر صدقات میں ہوا سیکے کہ ان میں سات سو کا وعدہ ہے

قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَيُنَا قِيمًا وَلَهُ أَرْحَمُ حَنِيفًا

کہنے لگے بیشک مجھے راہ دکھائی میرے رب نے صراط راست کے دین مضبوط دین ابراہیم حق پسند کا

آپ کہد بھیجے کہ مجھے اللہ تعالیٰ	وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ	لے راہ راست یعنی دین استوار
جو دین ابراہیم ہے بتا دے	مشرکین سے	وہ حق پسند تھے اور شرک نہ تھے

قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مَا كُنْتُ بِكَ آفَةً

کہ مجھے بیشک نماز میری اور عبادت میری اور زینت میری اور موت میری واسطے اللہ پروردگار عالم کی جو نہیں شریک و ملوث

وَقِيلَ	وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ	کیا جو نہیں اور میں پہلا مسلمان ہوں
---------	--------------------------------	-------------------------------------

سب سے پہلے کے لیے ہی جو تمام عالم کا آغاز

اور کوئی اوسکا شریک نہیں اور مجھے تو اسکا حکم دیا گیا ہے اور سب سے پہلے میں مطیع و فرمانبردار بن گیا
نفس قربانی اور حج وغیرہ اس سے جلد عبادتیں مالی مراد میں مصلوۃ نماز اس سے تمام تجرعات
مراد میں صحیحی یعنی اللہ ہی جلانیوالا ہی یا حاصل نیست و لطف بقا و جلا اعمالی محاتی موت
اللہ ہی کے حکم سے ہی یا اللہ ہی کی راہ میں مرنا ہو یا بعد موت اوسکا سانشاہی وہی جزا و عذاب
آیت میں صد کا حصر اور اثرات کا کلمہ کمال تاکید و حصر پر دلالت کرتا ہے کہ مومن کی تمام تہمت اللہ ہی
کے لیے ہو نا چاہیے اور یہ کہ تعلق ذات و وسعہ تعلقات سے قوی تر ہے ہر حال و ہر فعل میں سلطان
نظر ہو معاملہ ایک دن ولید بن مغیرہ نے حضرت کہا آپ ہمارے ماہ پر حلین ہم آپ کے گناہ پنے سر پہ لے لیں شادی

قُلْ اَخِيْرَ لِلّٰهِ اَنْبَغِيْ رَبِّكَ وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ عَمَّا تُكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ اَلَا عَلِيْمًا وَاَوَّلًا
کہہ دیجیے کیا سوائے اللہ کے تلاش کرو نہیں رب اور وہ سب ہی ہر شے کا اور نہیں کیا کوئی جان مگر اسی پر الزام و ثقل

تَزُوْرًا وَاٰخِرًا فَاُولٰٓئِكَ اَرْبَابُكُمْ فَاَنْتُمْ تَخْلَفُوْنَ
اور چھانے کوئی اور تھا نیو کہ بوجہ دوسرے بھڑکنے ہی اگر رب کے بارگشت تمہاری قوم بنادیا مگر جس نے تم اختلاف کرتے

آپ کہہ دیجیے کیا اللہ کے سوا میں کسی اور کو رب بناؤں حالانکہ وہ رب تمام چیزوں کا ہے اور (تمہارا یہ قول
کہ ہم گناہ کے ذمہ دار ہیں غلط ہے اس لیے کہ) نہیں کہنا تو کوئی نفس کہہ مگر اوسکا نفع یا نقصان دیکھ لے یہ
کو جو کہ سے واسطہ نہیں کوئی اور تھا نیو لا دوسرے کا بوجہ اور تھا نہیں سکتا وہم احادیث میں وارد ہے
نیکی یا بدی کا شائع کرنیوالا ہیضہ ثواب یا عذاب پایا کرے گا جب تک دوسرے اس سے کرے و دفع
انہیں اس تعلیم یا اعانت کا عوض ملیگا یہ نہیں کہ کام کرنے والوں کا کوئی حصہ کم ہو جائے الحاصل نیک
یا بد ترغیب سے اس ترغیب کا عوض ملیگا دوسرے کا عذاب و ثواب کم ہوگا یہ ہر تم سب کے سب اپنی
ہر کی طرف رجوع کرو گے وہ تم کو اسی اختلاف باطل اور لائل عاقل کے سزا دینا وہاں ہجہ جاؤ گے مگر چھانے

وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ رِزْقًا وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ
اور وہی ہے جس نے بنایا تم کو خلیفہ زمین کا اور بلند کیا بعض کو سے اوپر بعض کے درجہ

لِيَبْلُوَكُمْ فِيْمَا اَنْتُمْ لِرَبِّكُمْ اَعْمٰلُ اِنَّ اَعْمٰلَكُمْ رَاجِعٌ
تاکہ آزمائے تم کو اس میں کہہ دیا تم کو بیشک سب تیرا جلد عذاب کرنیوالا ہے اور بیشک وہ بخشنے والا مہربان

یعنی وہی اللہ ہے جس نے زمین میں اپنا خلیفہ بنایا اور تمام حکومت و اختیار شاہانہ تم کو عطا ہے
کہ بڑے بڑے قوت والے مخلوق زمین پر ہو مگر کیا حال سحر و جادو میں تم سب کے مالک سب پر
مسلط ۱۱ قوم کے عذاب و قوم اور اس کے خلیفہ اور عاقلین بنا

کوئی شے کا رب نہیں بنا سکتا

یہ امت محمدی تمام امتوں کی خلیفہ ہے اور انہیں پر خاتمہ ہے اور ایک کو مداح و مراتب میں دوسرے پر فوق دیا گیا ہے کہ ان میں ہر شخص کو اسکے دے ہوئے چیز میں فقر و سائیں کا امتحان مقرر کیا گیا ہے۔ غلبہ امر کا امتحان جو دایہ و شمار و شکر و تواضع علماء کا امتحان اجتہاد و تحقیق جہلا کا امتحان انقیاد و تقلید اہل حکمت کے لیے خاموشی اہل دل کے واسطے خود فراموشی غرض کہ ہر شخص کا امتحان اس کے موافق معین ہے اور اس تمام طول عمل و زحمت و خلل کے ساتھ تیرا رب بنکرین کوش بہر بلہ مذاہب کہ غیر الہی اور عاجز و نادار کے گناہوں کا بخشنے والا اپنے بند و پیر مرہبان و رحیم ہے

سورۃ الاعراف

سورۃ الاعراف کی میں نازل ہوئی اور غرض صرف ایک آیت مدنی ہے جس میں مجاہد و النون کا ذکر ہے اس میں دو سو و چھ آیتیں ہیں کما بین خرم سے صحت دو آیتیں اس کی نسخہ ہیں اور نام اسکا اعراف اس لیے ہے کہ اس میں اعراف اور اس کے متعلق کا بھی مذکور ہے

التصنیف کی کتاب انزل الیک فی صدیک شرح جہنۃ لعلنہ و ذکر الی المؤمنین

المقصود یہ مقطعات قرآن ہی جو مراد اللہ تعالیٰ کی ہو وہی ہمارا ایمان ہو آپ پر یہ کتاب نازل ہوئی کہ آپ کے سینے میں تنگی نہ رہے نور قرآن سے دل روشن سینہ کشادہ ہو لوگوں کی تحریف و تعلیم پر آمادہ ہو اور ایمان والی نصیحت پائیں معاملہ حج بخنے شک یعنی آپ کو حقیقت کہ توحید یا صدق وعدہ و حید میں شہرہ نہ رہے نہ تردد و دوسر و نکو و ائیل سعادت مندوں کو راہ پر لائیں ف اگر حج بخنے تنگی ہے تو بشارت ہے کہ قرآن موجب شرح صدر و نور عرفان ایمان کی جان ہے اور اگر بخنے شک ہے تو تکلیف امر رسالت یا تعلیم امت مقصود ہی معلوم ہو کہ ناصح کے لیے کمال یقین بلکہ اہل دل ہونا چاہیے ورنہ اثر و شوار اور سعی بیسودہ اور قرآن پاک موجب صفائی قلب کمال عرفان کلید باب مقصود

انفع ما انزل الیک من ربک ولا تنسوا من ذرۃ اولیاء علیکم فانکم کنون

یہ وہی کہ جو اوتار گیا ہے تمہارے رب سے تمہارے اور نہرو ہی گرد سواہی اسکے دوستوں کم نصیحت اختیار کرنا کہ تمہارے لئے لوگو جو تمہارے پروردگار نے تمہارے نازل فرمایا اسکے پیروں جاؤ اللہ کے علاوہ اور وہ تو نہ

بقرہ

مکہ

مکہ

مکہ

مکہ

خلاصہ التفسیر

تاج نویسنے جو لوگ سولے اللہ کے ملک و سیطرے بلائیں اور انکی اس حکومت بہت کم سمجھتے ہوں گی اگرچہ وہ
ہو تو خود سمجھ سکتے ہو کہ پروردگار سے مخالفت اور دوسروں سے موافقت کس درجہ کی بے تمیزی ہو

وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هَرَقْنَا ظُلُومًا ۖ فَمَا كَانَ
اور کتنی بستیوں میں کہ ہلاک کیا گئے اور پھر عذاب ہمارا ان کو یا وہ قیلو کہ کرتے تھے بھر دیا تھا

دَعَوْهُمْ أَذْجَاءَ هُمْ بَأْسُنَا لَوْ كَانُوا فَاعِلِينَ ۖ
بکارا ان کا جب آگیا اور پھر عذاب ہمارا مگر یہ کہ بولے ہم تھے ظالم

چشم عبرت سے دیکھو تو کتنی بستیوں میں کہ پہلے شامت عصیان سے تباہ و برباد کر دیں پس ہمارا
عذاب اور پھر اچانک آگیا وہ رات کو پہنچے تھے جیسے قوم لوط یا نوح کو سورہہ تھے جیسے قوم شعیب
پھر عذاب آنے کے بعد ان کا پکارنا بھی تھا کہ بیشک ہمیں ظلم کرنے والے تھے اور منظور کیا اب جو
نے جس قوم پر عذاب آیا وہ انہی خطا کے قائل لڑکیے سے پلٹیاں ہوئے بیات مصدر
بجے مشب باشی کردن بیان بجے اسم فاعل ہے قائل قیلو کہ کرنے والا یعنی دوپہر کو سونا
بجے مشب باشی کردن بیان بجے اسم فاعل ہے قائل قیلو کہ کرنے والا یعنی دوپہر کو سونا

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۖ
پھر البتہ پوچھیں گے ان سے کہ بھیجا گیا طرف ان کے اور البتہ پوچھیں گے ہم پیغمبروں سے

یعنی قیامت میں ہمارا سوال دو نو سے ہو گا پیغمبروں سے پوچھا جائیگا کہ تم نے تبلیغ رسالت اور وعظ
وضیحت کس طرح کی اور مرسل الیہم یعنی امت سے پوچھا جائیگا کہ تم نے کیا سنا اور کیا کیا و رفتور پستون

کہا کہ مرسلین سے مراد پیغمبر ہیں اور کہا بعض نے فرشتے ہیں اور کہا کہ جبریل ہیں البتہ و الساب
کہا غزالی نے کہ جب جانور دن کا حساب کتاب ہو جائیگا اللہ تعالیٰ آدمیوں کی طرف متوجہ

کہا ابوالشیخ نے سب سے پہلے لوح کو بلائیگی کا پتا تھر تھرتا حاضر ہو گا ارشاد ہو گا ہمارے

پہونچا دیے عرض کر لیا لے رب ہاں ارشاد ہو گا تیرا گواہ کون ہی عرض کر لیا لے رب اسرافیل گواہ
ہیں اسرافیل کو حاضر کیا حکم ہو گا اور کہا جائیگا کیا لوح نے ہمارے احکام تھے دیے وہ عرض کر لیا

لے رب ہاں لوح کہیگا حمد ہی اوس اللہ کی جس نے مجھے عذاب سے نجات دی اب اسرافیل سے پرسش
ہو گی تم نے وہ احکام کیا کیے عرض کرینگے جبریل کو دیدیے ارشاد ہو گا جبریل کو لاؤ یہ بھی فرستے
کا پتہ حاضر ہونگے اور کہیں گے بیشک اسرافیل سے احکام واجب التعمیل لائے اور انہی کو پوچھا ہے

اب پیغمبر حاضر کیے جائیں گے ارشاد ہو گا

تبلیغ رسالت کی اب پیغمبران ملک و پیغمبران اس سے سوال ختم ہوا ہم خطاکاروں کی باری آئی
حدیث میں وارد ہوا کہ ہمارے حضور نے حجۃ الوداع کے خطبے میں فرمایا اَنْتُمْ قَاتِلُوْنَ عَدُوَّكُمْ
اَنْتُمْ قَاتِلُوْنَ لے لو گو تم قیامت میں پونچے جاؤ گے مجھے یہ پونچنا جائیگا کہ ہمارے محبوب
تمہارے سردار احمد مختار بنے تمکو ہمارے حکم پونچا دیے ہیں کیا تم کو گے مجھے اقرار کرو کہ ہمارے
عرض کی ہم سب گواہ ہیں کہ حضور نے تبلیغ رسالت کی اور امانت اور آزمائی فرمایا میرا رب دعویٰ
کر لیا اور مجھے سوال کر لیا لے محمد میرے بندوں کو میرے پیغام پونچا دیے تھے میں عرض کروں
لے رب میں نے اونہیں پونچا دیے ہیں چاہیے کہ جو حاضر ہے غائب کو مطلع کر دے اور میرا
پیغام پونچا دے اور حضور چار چیزوں سے سوال ہو گا سلا عمر سلا علم سلا مال
سلا جسم۔ حدیث میں وارد ہوا کہ سب سے پہلے خون کے مقدے پیش ہوں گے اور
حق اللہ میں سب سے پہلے ناز پونچی جائیگی اور نجات و ہلاک کا مدار اسے پر ہو گا

پھر بعد سوال و جواب **فَلَنْتَقَضَّ عَنْكَ فِئَافِئًا مِمَّا كُنتَ تَعْمَلُ** ہمارا علم خاص و دفتر
یومیہ ملا کہ تمہارے کئے ہوئے میں سے کچھ ہم انہیں نہیں دینگے غائب
اور ہم تم سے غائب و بیخبر نہ تھے اور حضور قیامت میں اسرائیل سے ارشاد ہو گا لاؤ وہ امور
جنہیں تم نے تمکو موکل کیا تھا وہ عرض کرینگے صور کے متعلق یہ امور تھے اور راحہ انسانی سے یہ
اور جن و شیاطین سے یہ اور جانوروں کے متعلق اسقدر ہیں اون میں سے چار پائون میں یہ
اور پرندوں میں یہ اور کیڑوں میں یہ اور سانپوں میں یہ ارشاد ہو گا لوح سے لے ملاؤ تو
حرف حروف صحیح نکلیگا پھر میکائیل سے ارشاد ہو گا تمکو جسہر موکل کیا تھا وہ حاضر کردہ بیطرح یہ ہی
عرض کرینگے میں نے آسمان سے اسقدر وزن وکیل اتارا ہے اور اتنے شقیال اور اتنے جواہر اور
اتنے واسطے اور اتنے وزے سالانہ اسقدر اور ماہانہ اسقدر اور ہفتہ وار آٹا اور روزانہ آٹا اور
ہر ساعت میں اسقدر آؤ سمجھیں سے کہیت کے لیے آٹا اور جنوں کے واسطے آٹا اور آدمیوں کے
لیے آٹا اور جانوروں کے واسطے آٹا اور اسقدر چرندوں کے لیے اور اسقدر پرندوں کے لیے
چھلیوں کے لیے آٹا اور کیڑوں کوڑوں کے لیے اسقدر اور یہ سب اسقدر ہوا ارشاد ہو گا ملاؤ
لوح سے سر ہر فرق ہو گا ہر چیز پیل سے پرکھیں ہو گی وہ کینگے لے رب فلان فلان پیغمبر پر
فلان فلان آئیں فلان فلان شہر فلان ہفتہ فلان دن میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلان فلان
سورتا اتاری تھیں یہ یہ احکام تھے پس یہ سب اسقدر حیرت ہو سکے اور فلان فلان شہر فلان

اور ہم تم سے غائب و بیخبر نہ تھے اور حضور قیامت میں اسرائیل سے ارشاد ہو گا لاؤ وہ امور جنہیں تم نے تمکو موکل کیا تھا وہ عرض کرینگے صور کے متعلق یہ امور تھے اور راحہ انسانی سے یہ اور جن و شیاطین سے یہ اور جانوروں کے متعلق اسقدر ہیں اون میں سے چار پائون میں یہ اور پرندوں میں یہ اور کیڑوں میں یہ اور سانپوں میں یہ ارشاد ہو گا لوح سے لے ملاؤ تو حرف حروف صحیح نکلیگا پھر میکائیل سے ارشاد ہو گا تمکو جسہر موکل کیا تھا وہ حاضر کردہ بیطرح یہ ہی عرض کرینگے میں نے آسمان سے اسقدر وزن وکیل اتارا ہے اور اتنے شقیال اور اتنے جواہر اور اتنے واسطے اور اتنے وزے سالانہ اسقدر اور ماہانہ اسقدر اور ہفتہ وار آٹا اور روزانہ آٹا اور ہر ساعت میں اسقدر آؤ سمجھیں سے کہیت کے لیے آٹا اور جنوں کے واسطے آٹا اور آدمیوں کے لیے آٹا اور جانوروں کے واسطے آٹا اور اسقدر چرندوں کے لیے اور اسقدر پرندوں کے لیے چھلیوں کے لیے آٹا اور کیڑوں کوڑوں کے لیے اسقدر اور یہ سب اسقدر ہوا ارشاد ہو گا ملاؤ لوح سے سر ہر فرق ہو گا ہر چیز پیل سے پرکھیں ہو گی وہ کینگے لے رب فلان فلان پیغمبر پر فلان فلان آئیں فلان فلان شہر فلان ہفتہ فلان دن میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلان فلان سورتا اتاری تھیں یہ یہ احکام تھے پس یہ سب اسقدر حیرت ہو سکے اور فلان فلان شہر فلان

ہلا کر دے ارشاد ہو گا ملا دلوح سے پس حرف حرف مطابق ہو گا پھر فرمایا گیا اے عزرائیل تم بتاؤ
عرض کرینگے میں نے اسقدر آدمی اور اتنی جنوں کی روحیں نکالیں انہیں اتنے غریق اور اتنے حریق
اور اتنے کا فوارے شہید اتنے سانپ بچھو کے کاٹے سے اور اتنی دب کر مرے اسقدر زمین پر
اسقدر بہاڑ پر اور اسقدر وحشی اسقدر کھڑے پس یہ سب اسقدر ہوئی ارشاد ہو گا ملا دلوح محفوظ
سے پس یہ سب اوسی کے موافق ہونگے یعنی جو کچھ لکھ دیا گیا ہے ایک حرف اوسکے خلاف ممکن نہیں
کہ وقوع میں آئے۔ حدیث میں وارد ہوا کہ تمام رات کے اعمال دن ہوئیے پہلی اور تمام دن کی اعمال رات ہوئیے
پہلے حضور میں پیش ہوتے ہیں اور اوسکے علم خاص میں جو حاضر ہے اوسکی خبر فرشتوں کو ہی نہیں پس ہر
اپنے اس وقت اور اس علم سے جزا و سزا و کیفات ان روایتوں سے علم حساب کی عمدگی ظاہر ہے

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ مَا فِي الْأَنْفُسِ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۚ
اور تول اوسدن حق پس جو شخص کہ بھاری ہوئی تول اوسکی پس ہی ہیں رستگاری پائیے اور جو

خَفَتْ مَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۚ
خفے ہوئی اوسکی پس وہی وہ ہیں کہ ٹھٹھایا جانوں نے اوسکی سبب کیا کہ تھے یقین سے ہمارے ظلم کرتے

یعنی قیامت میں میزان عمل حق ہو جسکے تول بہاری نکلی وہ رستگار ہوا اور جسکی تول ملکی ہوئی اوسکو
نقصان پایا اور یہ اسلئے تھا کہ وہ لوگ آیات الہی سے ظلم کرتے تھے یعنی اوسکی تصدیق کرنا چاہتے تھے
لازم تھی اسکے خلاف جھٹلاتے تھے مخالفت کرتے تھے میزان وہ تھے جس سے مقدار اعمال کیجاے
(شرح عقائد) ورنہ مشور کہا ابن عباس نے میزان کے دو پلڑے اور ایک زبان ہو۔ انس سے
مروی ہے کہ ایک فرشتہ میزان کے سامنے کھڑا ہو گا جسکا پلا بہاری ہو گا باواز بلند کہیگا فلاں
فلاں کا بیٹا نیکی بخت ہوا اب کہی شقی و بد نصیب ہو گا اور جسکا پلہ ہلکا ہو گا پکارینگا فلاں بد نصیب ہو گیا
ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میزان پر جبریل موکل ہیں ترغیب سلمان سے روایت ہو کہ میزان
رکھی جائیگی اگر چاہیں تو آسمان وزمین اوسمیں تول لین فرشتے کہینگے اے اللہ یہ کسکے وزن کے لیے ہو
ارشاد ہو گا جسے ہم چاہیں فرشتے کہینگے سُبْحَانَكَ مَا عِبَدْنَاكَ لَكَ حَقُّ عِبَادَتِكَ سُبْحَانَكَ
الْظُّلُمَاتِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ وَكُلُّ مِيزَانٍ
کہ سب ہیں زبان پر بہاری ہیں میزان میں محبوب ہیں رحمن کے پاس یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ بِحَمْدِهِ
سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ مشکوٰۃ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ موسیٰ علیہ السلام نے عرض
کی اے رب مجھے کوئی ایسی بات سکھا دے کہ میں اوس سے تیرا ذکر کروں فرمایا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وزن حق ہو

میزان حق ہو

حضرت موسیٰ نے کہا اے اللہ یہ تو میری سب بندی کتے ہیں چاہتا ہوں کہ میرے لیے کسی ذکر سے
 تیرے حضور میں خصوصیت حاصل ہو فرمایا اگر ساتون آسمان اور اونگے محافظ سوا کے میرے اور اتون
 زمینیں ایک ہی پتہ میں رکھی جائیں اور کہ لا الہ الا اللہ ایک پتہ میں تو یہی بہار نکلیگا الہ پروردگار
 اس سے مروی ہو کہ اپنے فرمایا قیامت میں سر بند صحائف الائی جائیں گے حق سبحانہ تعالیٰ فرمائے گا
 یہ مقبول ہیں اور یہ مروود فرشتے عرض کریں گے تیرے عز و جلال کی قسم ہم نے وہی لکھا جو اس نے کیا
 ارشاد ہو گا یہ میرے لیے نہ تھی ابو و ردا سے روایت ہو کہ کوئی چیز میزان میں خوش خلقی سے
 زیادہ وزنی نہیں ابو ورنے کہا مجھے حضرت نے فرمایا کہ میں نے دو باتیں بتا دیں جو پیشہ پر
 بلکی اور میزان میں بہاری ہیں حسن خلق اور خاموشی جابر سے مروی ہو کہ پہلے اہل و عیال کا تقہ
 ترازو میں رکھا جائیگا کہ پل نیکی کا بہاری ہو۔ کہا یحییٰ نے ایک شخص اعمال مختصر کے ساتھ آئیگا ناگاہ
 کوئی شے بدلی کی طرح آکر اوسکی نیکی کے پتہ میں گر گئی اور کہا جائیگا تو آدمیوں کو تعلیم خیر کرتا تھا
 یہ نواب اعمال ہیں جو تیرے بعد تیری تعلیم سے کیے گئے عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہو کہ حضرت آدم
 پہلے عرش میں کھڑے ہوئے دو سبز کپڑے پہنے ہوئے دیکھتے ہوئے کہ اوکلی اولاد سے کون دونوں
 میں ڈالا جاتا ہو ناگاہ دیکھیں گے کہ ایک آدمی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دوزخ کی طرف جا رہا ہے
 حضرت آدم پکارے لے احمد آپ کہیں گے لبیک ای پر بزرگوار میں حاضر ہوں حضرت آدم فرمایا
 دیکھیے یہ تمہاری امت کا آدمی دوزخ میں چلا جاتا ہے (فرمایا آنحضرت نے) ہر بین دامن فرشتگان
 دوزخ کے پیچھے لپکوں گا اور کوں گا اے میرے رب کے پیغام رسان ذرا ٹھہرو فرشتے کہیں گے ہم سخت اور
 اور سنگدل ہیں اللہ کے حکم کی مخالفت نہیں کرتے اور وہی کہتے ہیں جو حکم ہے آپ باوجود سانہ بائیں
 ہاتھ سے پیشانی مبارک پر کر عرش کی طرف منہ کر کے کہیں گے اے رب تو نے وعدہ فرمایا کہ مجھے میرے
 امت کے معاملے میں رسوا نہ کر لیا پس ناگاہ عرش سے آواز آئی اَطِيعُوا مُحَمَّدًا محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے فرمانبرواری کرو اور اس بندہ گنگار کو لوٹاؤ۔ میں اپنے جیب سے انگل بہر کا
 سفید کاغذ نکالا لوں گا اور نیچے کے پتہ میں رکھاؤں گا اور کوں گا بسم اللہ پس نیکیاں بہار ہو جائیں گی
 اور پکارنیوالا پکار لیا گیا بہ نک بخت ہو اور اسکی کوشش مقبول ہوئی اسے جنت میں لیجاؤ تو وہ
 کہیگا اے میرے رب کے فرشتو ذرا ٹھہرو تو میں اس بزرگوار آئینہ رحمت کردگار سے کہ پوچھوں
 اور عرض کر لیا میرے باپ پاپ پر فدا ہوں کیا اچھا ہو آپکا چہرہ دل افروز اور کیا اچھا ہے
 آپکا اخلاق دل نواز آپ کون ہیں جو اس بکسی اور بے بسی میں مجھ مسکین کے دستگیری فرمائی

۱۱۱۱

میں کہو لگاکا کیا کیا تمہارا محمدؐ و ہذا صلاۃ تک الیٰ کنت نصیبتھا لکے میں تیرا بنی ہوتا
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور یہ تیرا رو دو جو جو مجھ پر تو ہیبتا تھا۔ عمران بن حصین سے روایت ہے کہ
 اپنے فرمایا قیامت میں خون شہد پر علی کی روشنائی مریج ہوگی احمد نے کتاب الزہد میں آنحضرت
 سے روایت کی کہ آپ کے پاس جبریل آئے اور ایک شخص آپ کے پاس رو رہا تھا جبریل نے کہا یہ کون
 فرمایا فلاں شخص جبریل نے کہا سب اعمال آدمی کے تو لے جائینگے مگر آستو نصیبتھا لکے اللہ تعالیٰ آتش و دوزخ
 کے دریا بہا دیگا ترتیب کہا جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب بدور سافہ میں کہا سب اب میں
 اقوال علماء کے مختلف ہیں کہ حساب صراط و میزان و جو نہیں مقدم کون ہو اور جو کون اور بعد تحقیق بسیار
 قیاس و ظن کے کوئی دلیل یقینی نہیں بیان کی ان سب کا پیش آنا ہمارا ایمان ہو مگر ترتیب اللہ جاو بعض
 اقوال میں جو من کو صراط سے پہلے اور وزن حساب کے بعد ہے اور بعض میں میزان صراط سے پہلے
 اور کہا قرطبی نے کہ صراط و میزان ایک وہ جس پر سکو جانا ہو و و سراسر کے بعد آئیگا جس پر لوگ نیز من حساب ٹھہرے
 جائینگے کہا بعض نے میزان صراط پر ہے واللہ اعلم اعتقاد و میزان کا حق جاننا فرض ہے اور انکار کفر
 مگر معتزلہ باتیں بناتے ہیں ربط بعد بیان جزا و سزا پر وہ نعمتیں یا دولا میں جو خواہ مخواہ
 اطاعت و عبادت پر آمادہ کر دیں و راستہ رانی حالت اور پہلی عنایت مذکور کے فرمایا

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ
 اور بیشک قدرت دی ہے تمکو زمین میں اور جائے بننے واسطے تمہارا زمینیں سا با نیت

اور ہم نے تمکو زمین پر قدرت و حکومت عطا کی اور سامان زیست و سہا بابت دیا فرمائے بعض و کلمے خلقی ہیں جیسے
 پھل پھول میوے وغیرہ اور بعض مصنوعی ہیں جو تدبیر و حکمت سے بنائے جاتے ہیں تم بہت ہی کم شکر کرتے ہو

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ تَحْصُورًا ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
 اور بیشک پیدا کیا ہمیں تمکو پھر صورت بنائی تمہاری پھر کہا ہمیں فرشتوں کو سجدہ کرو واسطے آدم کے سجدہ کیا

بیشک ہم نے تمکو پیدا کیا پھر صورت لایا ابلیس کہیں میں السجدین علی کی پر ملائکہ کو حکم دیا کہ سجدہ
 کرو آدم کا سجدہ کیا اگر ابلیس نے سجدہ کرنا والوں سے سجدہ کرنے والوں سے نہ تھا

کیسے خلقنا سے یا مراد آدم ہیں جیسا کہ نبی اسرائیل سے فرمایا تمہیں کہم نے تمہارے انگوں کو نجات دی
 یا مراد زیات آدم ہے جو آدم کے ساتھ ہے موجود و مخلوق ہوئی اور طور میں ترتیب کی مراعات رہی
 لہذا ملائکہ سے تمام فرشتے مراد ہیں کوئی غایب نہیں لاؤم سے خواہ یہ مراد ہو کہ آدم کا سجدہ یا طرف
 آدم کے بہر حال اگر آدم قبلہ تھے تو کوئی مشکل نہیں اور اگر مسجد تھے تو یہی وہ سجدہ عظیمی تھا

اور خدا تعالیٰ

تفسیر
سید
سید
ہلالہ
انص
نہ
ہما
ہن
۱۶

اجتہاد و قیاس و حسن و قبح

مع
نہ
سن
نہ

ہما

نہ تعبدی اور وہ بھی شریعت محمد سے میں فسوخ ہو گیا اور کچھ ہو اوس عالم کے
باتون کا قیاس اس عالم دنیا پر صحیح نہیں (تقریر اسکی صفحہ ۲۷ جلد اول میں گزر گئی)

قَالَ مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْبَحَ لَہٗ اِذَا اَمَرْتُ لَکَ قَالَ اَنَا خَلِقْتَنِي مِنْ تَارٍ وَخَلَقْتَنِي
فرمایا کہنے رکھا تھے کہ نہ سجد کرے تو جب حکم دیا میں نے تجھے بولا میں بہتر ہوں اوس سے پیدا کیا تو نے مجھے آگ سے اور پیدا کیا تو نے اوس

مِنْ طِیْنٍ وَ قَالَ فَاقْبِضْ مِنْهَا کَمَا یَکُوْنُ لَکَ اَنْ تَتَّکِفِرُ فِیْہَا فَخَرَجَہٗ اِنَّ لَکَ مِنَ الصُّغْرِیْنَ
مٹی سے کہا پس اؤ اس سے پس نہیں جو واسطے تیرے یہ کہ بڑائی کرے تو اس میں پس نکل بیشک تو ذلیلوں سے جو

ارشاد ہوا اسی بلیس لعین تجھے ہمارے حکم محکم کے بعد کہنے روک دیا کہ تو سجدے سے محروم رہا بولا
میں آدم سے خیر ہوں تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا جو نورانی و لطیف ہو اور اوسے مٹی سے پیدا کیا

جو پست و کثیف ہو ارشاد ہوا اسی طعون اور تر آسمان سے تجھے یہ موقع نہ دیا جا رہا کہ تو ان مقدس
مقام پر تکبر کرے تو بیان سے نکل جا تو ذلیل و خوار ہوں آیت میں کہی سلمہ میں سلمہ قیاس

بمقابلہ نص حرام ہو سلمہ قیاس میں ملائمت نص یعنی وہ روش جو مخصوص داروہ کے مناسبت
ہو لازم ہو شیطان نے امر الہی نہ سنا آگ اور مٹی پر قیاس کیا اور روش احکام الہی جو آدم کی طرف

متوجہ بقبول و تکریم تھی جو بڑی سلمہ استنباط علت شرع میں حجت ہو ورنہ شیطان پر صرف
الزام ہوتا یہ سوال کہ تجھے کہنے منع کیا نہ تو سلمہ حسن و قبح کا وجود عقلاً ثابت ہو ورنہ ابلیس کے

انکذیب ہوتی کہ آگ کو خاک سے لطیف خیال کیوں کیا اور حکم و اثر شرعی ہے ورنہ اوسکی دلیل ان بیانی
مگر وہ کون تھا کہ آگ پر حکم خیریت کرے اور خاک کو پست کہے سلمہ جو دو عمدہ سے گناہ قابل نہ ملے

مزید ہو جاتا ہے اور خطا سے قابل عفو شیطان مردود اور آدم کا عذر مقبول ہو سلمہ ناقابل کو
اجتہاد جابر نہیں جبکہ شیطان کو امتیاز نہ تھا کہ شرع میں غرض معتبر ہے نہ ماہیت کو اصل نار لطیف تر ہو

مگر غرض خاک لینے عبادت و تواضع اوس سے بہتر ہے اوسکا قیاس مردود ہوا اور حضرت آدم کا
اجتہاد بوجہ کمال علم و صلاحیت موجب عفو و قبول ہوا سلمہ توحید زبانی بڑی اعتقاد و قلب

و دھم سلیم نفع نہیں دیتی شیطان یہ تو سمجھا کہ اللہ نے مجھے آگ سے اور آدم کو مٹی سے بنایا مگر یہ
نہ سمجھا کہ بڑائی چٹائی کا ہی خالق وہی ہے آگ کا علو اور خاک کا دلو ذاتی نہیں بلکہ از جناب

حضرت رب العزت ہے اور یہ سمجھتا تو شان امر و عنایت کے جمال پر شمار ہو کر ملائکہ کے طرح
سرد ہو کر رہتا سلمہ تقریب لینے کسی مجرم کو شہر بدر کر دینا اس نص سے ثابت
ہے لطیف آسمان محل معاصی نہیں اور شیطان کو غرور کی سزا میں ذلت کا خطاب ملا

۱۔ کہلے گناہوں پر قدرت نہ تو وہی امور سہی جو کسی گناہ کے موجب ہوں مگر کہ شیطان نے بھی قصور کیا اور آدم نے بھی وہ بھی نکالا گیا اور آپ بھی آدم سے قیامت تک زندگی ملی انہیں ہی باعتبار نسل کے فیصلہ انکا بھی قیامت پر رہا اور سکا بھی مگر آپ مقبول ہوئے فرمایا فاشجبا سے رجبہ آدم کے رب نے آدم کو مقبول کر لیا شیطان مردود ہوا فرمایا عَلَيْنَا لَعْنَتِي فِرْقٍ بَيْنَهُمَا کہ جس مصیبت یا مصیبت کے بعد ندامت و توبہ خوف و امید تقوی پیدا ہو وہ موجب ترقی مراتب و عفو و ترحم و قبول ہے جیسا کہ حضرت آدم سے ہوا مدتوں تک روئے اقرار خطا کیا ڈرتے رہے اور اگر شرارت گستاخی بغاوت بیباکی مایوسی ظاہر ہو تو وہ عذاب و مردودیت ہی جیسا کہ شیطان نے خطا کی اور مقابلہ کیا کہ میں تو آدم سے خیر ہوں مگر اذ اللہ اللہ تعالیٰ کہ اس حکم میں الزام و یا پر کہا تو نے مجھے ہکا یا اور اب میں بھی ہکا و نگاہ یہ مقابلہ ہے یہ امتیاز ہے مصائب و محاسن مومنین و کفار میں بیشک یہ گستاخی ترک سجود سے کہیں بڑی تھی کہ حضرت رب العزت میں اس بے حیائی کی اوپ یہ ہے کہ گناہ ہماری شامت سے ہے اور نیکی اللہ کے عنایت سے گو خالق خیر و شری ہے

قَالَ اخْرِجُوهُمْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا لَنْ تَبْعَكَ مِنْهُمْ لَعْنًا كَلِمَةً تَنْجُوهُمْ مِنْهَا جَهَنَّمُ
فرمایا اے آسمان سے بد حال مردود جو پروی کرے تیری آکھیوں سے البتہ بھرنے کے لیے روزختم سب سے

ارشاد ہوا اے لعین دور ہو ہمارے آسمانوں سے محل ایسی حالت میں کہ عیب ناک اور مردود بارگاہ ہی جو شخص حال دمیون سے تیرا پر ہوگا اوس سے اور تم شیاطین ہم روزختم کو ہر دینے

وَيَا أَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا كَانَهُمَا يَهِيمُ بِهِمَا ۖ وَتَكُونَا نَجِسَيْنِ ۚ فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا
اور آدم کہ تو اور بی بی تیری جنت میں پھر کھاؤ تم دونوں جہان سے چاہو تم اور نہ پاس جاؤ اس

الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا كَانَهُمَا يَهِيمُ بِهِمَا ۖ وَتَكُونَا نَجِسَيْنِ ۚ فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا فَاخْرَجَهُمَا مِنْهُمَا
درخت سے پس ہوا کے تم ظالموں سے پھر وسوسہ دیا انکو شیطان نے کہ تم ہرگز کے اونپر جو چھپا یا گیا اوتھے شرکاء و سلفک اور کما شین منع کیا تو بے شمار اس درخت سے گرا لیے

تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ۝ وَقَامَ هُمَا فِي الْكَلَامَيْنِ الْبُحْرَيْنِ ۝
کہ ہو جاؤ تم فرشتے یا جاؤ تم ہمیشہ رہنے والوں سے اور قسم کھاں اوتھے کہ میں تمہارے لیے البتہ نصیب کر دوں اسکو

فہون

نقص اور نقصان

اور اے آدم تم اور تمہاری زوجہ حوا دو نو جنت میں رہیں اور جو جی چاہے کھائیں مگر اس درخت کے
 پاس سنجائیں نہیں تو تم ظالم ہو جاؤ گے پھر شیطان نے انہیں وسوسہ دلایا تاکہ اونکی شرمگاہ اوپر
 کھل جائے جو اوپر مستور و محجوب تھی حالانکہ حوا کے بھتی سے بدن اولیٰ کے مخفی تھے جیسے جنت
 میں ایک دوسرے کی شرمگاہ نہ دیکھ سکتے تھے کہ پھر کشف عورت خواہ کنایہ ہو ذلت سے یعنی غرض
 شیطان کی یہ تھی کہ یہ نافرمان برداری سے ذلیل ہوں یا لوج محفوظ یا بعض فرشتوں سے معلوم
 ہوا ہو گا کہ گہون کہا نے سے پردہ اوٹھ جائیگا اور شیطان نے کہا کہ تھو پروردگار نے اسی لیے
 منع کیا کہ کہیں تم فرشتے یا ہمیشہ رہنے والے نہ ہو جاؤ لیکن اس و رخت میں اثر ہے کہ کھانے والا یا کھانا
 بن جائے اور اپنے اس دعویٰ پر قسم کھائی کہ بخدا سے کریم میں تمہارا خیر خواہ ناصح ہوں دشمن
 و مخالف نہیں (تحقیق شجرہ و قصہ دخول شیطان وغیرہ صفحہ ۲۰ جلد اول میں ملاحظہ ہو) پھر
 شیطان انکار سجد کرتے ہی آسمان سے کالاکیا پھر اسے ہکالے کا موقع کیونکر ملا و رفع ہکالہ صاحب
 تفسیر کبیر نے کہ کہا حسن نے شیطان زمین سے وسوسے ڈالتا ہوا اسے ایسی قوتیں دی گئیں ہیں
 اور دوسروں نے کہا کہ شیطان جنت میں نہیں گیا بلکہ دروازے پر آدم سے ملاقات ہوئی اور
 اپنا کام کر گزارا اور اقامت کتا ہی کہ مراد خروج سے یہ ہے کہ بود و باش نہ کرنے پائے اور گاہ گاہ جاکھانا
 تو حضرت عیسیٰ کے پیشتر تک برابر رہا آپ کے زمانے سے تیسرے یا چوتھے آسمان سے آگے بڑھنے کی
 مانعت ہو گئی اور ہمارے حضور کے وقت سے آسمان پر بالکل جانا موقوف ہوا اور ممکن ہے کہ کلمہ
 اخراج بعد ترک سجد اور نفاذ اسکا بعد فریب آدم ہوا ہو واللہ اعلم کہ پھر آیت ولالت کرتی ہو کہ کشف
 عورت گناہ ہو کلمہ ذاتی عداوت سے کیے دین میں ضرر رسانی اتباع شیطانی ہو کلمہ
 کیا عیب ظاہر کرنا منع ہو کلمہ جو ٹھکی قسم ایجاد ابلیس ہے اور گناہ کبیرہ لطیفہ حضرت آدم
 نے شیطان کا یہ قول سن لیا کہ حکم الہی میں بعض ضرر ہیں یعنی گہون نہ کھانے سے تم فرشتے
 بننے اور ہمیشہ جنت میں رہنے سے محروم رہو گے لہذا اولاد آدم میں یہ سنت جاری ہو گئی
 عوام کیا خواص بھی کبھی کبھی وہم کرتے ہیں کہ اتباع شرع میں تنگی و ضرر ہے سو کھانے میں
 تناول و رتنبہ بشارت میں اغراض علوم و اہیہ میں لیاقت و کامیابی اور اسکی خلاف خدا پرستوں
 قدم بقدم چلنے میں افلاس و خرابی ہے غضب تو یہ ہے کہ بعض نادان سمجھتے ہیں کہ ظاہر شریعت
 علما کی صحبت ہکو مدارج عرفان و ولایت سے محروم رکھے گی سیر ملکوت اور تماشائے جبروت
 سے منع کر لی استغفر اللہ کوئی نفع ایسا نہیں کہ اوامر شرعیہ سے رہنما ہوا اور کوئی ضرر ایسا

نہیں کہ نواہی کو سخت میں نہو لطیفہ شریف شرمگاہ عیسیٰ ہو تو بدرجہ اولیٰ نسا کا روئی کا بلو
گناہ ہی کر چکا ہو ورنہ حضرت یوسف صدیق کی طرح سے اللہ تعالیٰ اس سے اس جیالی سے بچا لیا

قَدْ لَبِثُمْ أَهْلُ مَدْيَنَ وَرَبِّهِمْ فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمْ مَنَاةُ هُمَا وَطَفِقَا
بمردان کی اونکو فریب سے بھڑبھڑا چکا درخت کو ظاہر ہوئی واسطے اُنکے شرمگاہ اونکی اور لگے

يَخْشَفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذُرُقِ الْجَنَّةِ وَكَادَهُمَا رَبُّهُمَا كَأَنَّ الْفِتْنَةَ عَنْ
تھا لگنے انہوں سے جنت کے اور پکارا اونکو سب نے اوکے کیا نہ منع کیا تھا جسے نکو

تِلْكَ كَمَا الشَّجَرَةَ وَاقُلْ لِّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ
اور نہ کہا تھا جسے کہ بیشک شیطان واسطے تمہارے دشمن ظاہر ہو

پھر شیطان نے آدم و حوا کو فریب دیا اور جب چلکھا اونہوں نے درخت کو اوپر اوکلی شرمگاہ ظاہر ہو گئی
اور بہشت کے بتوں سے بدن ڈھانکنے لگے اور پکارا آدم و حوا کو اونکے پروردگار نے کیا جتنے نکو اس
درخت سے منع نہیں کیا تا کیا جتنے نکو خبر وار نہیں کیا تا کہ شیطان تمہارا دشمن ہو معاملہ کہا وہ جسے
کہ لباس آدم کا جنت میں نور تھا فتادہ لے کہا تا خن کا لباس نہا گیا کہوں کہاتے ہی برہنہ ہو گئے
چاہا جنت کے درختوں سے پردہ پوشی کریں تو ایک درخت نے آپکے بال پکڑ لیے آدم نے کہا چوڑو
بولامین تجھ کو چوڑو لگا او سوقت حضرت رب العزت سے ندا ہوئی اے آدم تو سمجھے بھگتا ہو آدم نے
کہا اے رب کیا محال مگر شرم کرتا ہوں حدیث میں وارد ہوا اَلْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِّنْ الْاِيْمَانِ حیا
ایمان کی ایک شاخ ہو محمد بن اسحق نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم کیوں اسے کہایا اور جتنے تو
منع کر دیا تھا کہ اے رب حوائے مجھے کھلوایا ارشاد ہوا اے حوا یہ کیا ہوا ابلیس مجھ کو سانپ سے ترغیب
دلائی فرمایا اے سانپ یہ کیا فعل تم اعراض کی کہ ابلیس نے مجھے ہرکایا خطاب ہوا اکر لے حوا تم ہر جینے
میں خون آلودہ ہو گئی لینے حالۃ اور لے سانپ تو منہ کے بیل چلیگا اور جنت و کیبکاتیرا سر کھلے گا
اور لے ابلیس تو ملعون ہو عراسل جب آدم برہنہ ہو گئے تو پریشان جنت کے درختوں سے
لباس طلب کرتے تھے درخت عناب نے موے سراوہا لے اور جس درخت کے پاس گئے اسنے زجر کیا
مگر انجیر نے رحم کھایا اپنے بتوں کا پیر ہن پہنایا اللہ تعالیٰ نے انجیر کو اسل حسان کے عوض میں یہ
شرف دیا کہ ظاہر و باطن اسکا شیرینی اور فائدے میں برابر اور ہر سال دو بار پہلتا ہی اور یہ شرم
ہے اللہ کے دوستوں کی خدمت اور محبت کا لفظ (ذاقا) سے معلوم ہوا کہ شراب کا چکنا ہی گناہ ہی
فکل مجرمات کا یہی حکم ہے بحث آدم جانتے تھے کہ ملائکہ نے انہیں سجدہ کیا پر فرشتہ

بننے کی طرح کیوں ہوئی جواب یہ ہے کہ ہم سب جانتے ہیں کہ فانی قابل التفات نہیں ہے
 اویسی کی رات دن وہیں جی اسی لیے فرمایا (بغور) ہر گز نہ سے اور وہ ہو سکے سے نہ آدمی جو پسند
 ہو ترکیب و قوت ملکی تعجب انگیز تھی اگر رغبت ہوئی تو کیا عجب ہے یہ آپکو معلوم تھا کہ ملائک
 امتحان و عصیان سے محفوظ دو آدم حضور و قبول و طاعت سے محفوظ ہیں بخلان بشر کے کہ
 اسکا امر خیر و شر میں واسطے ملحق یہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حضرت
 موسیٰ نے آدم سے کہا اللہ نے آپکو اپنی دست قدرت سے بنایا اپنی روح پہونکی فرشتوں نے
 سجدہ کیا جنت میں جگہ ملی پھر اپنے اپنی خطا سے آدمیوں کو زمین پر اتارا حضرت آدم نے
 کہا آپ تو وہ موسیٰ ہیں جو اللہ کے برگزیدہ اللہ کے کلیم ہیں آپکو توریت عطا ہوئی آپنے توریت
 میں دیکھا ہوگا کہ توریت مجھ سے کہتے دنوں پہلے لکھی گئی موسیٰ نے کہا چالیس برس فرمایا پھر اسی میں
 میری خطا کا قصہ تھا حضرت موسیٰ نے کہا ہاں فرمایا پھر مجھ پر ایسے امر کا الزام دیتے ہو جو
 چالیس برس پہلے ہو چکا تھا حضور نے فرمایا کہ آدم موسیٰ پر دلیل میں غالب آئے (رواہ مسلم)

قَالَ رَبِّنا ظَلَمْنا اَنْفُسَنا وَاَنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنا وَتَرْحَمْنا لَكُنْ مِنْ الْخاسِرِينَ
 عرض کی دونوں آدم رب ہمارے ظلم کیا ہے جانور اپنی اور اگر نہ بخشے تو ہمکو اور رحم کرے تو ہم پر اللہ ہو جائیگا ہم نقصان پائیگا

آدم وحواء نے عرض کی اے پروردگار بخار ہم نے اپنی جان پر ظلم کیا اگر تو ہمیں نہ بخشے اور
 رحم نہ کرے تو ہمارا ٹھکانا کہاں ہے ہم دنیا و دین میں نقصان پائے والے ہو جائیں گے

قَالَ هَـطُّوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَـدُوًّا وَاَكْمُرْ فِى الْاَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا
 کہا اور دو ٹھم ایک تمہارا دوسرا دشمن ہو اور تمہارے زمین میں ٹھکانہ اور مقام ہو

اِلٰى حَيْنٍ ۚ قَالَ فِىْهَا تَحْيَوْنَ وَفِىْهَا تَمُوْتُوْنَ وَمِنْهَا تُخْرَجُوْنَ ۚ
 ایک وقت تک کہا اسی زمین میں جیو گے تم اور اسی زمین میں مرو گے تم اور اسی سے نکالے جاؤ گے تم

ارشاد ہوا اور تم سب اپنے آدم و حوا یا مع ذریات یا تم دونوں اور شیطان اضی و طاؤس
 تمہارا ایک دوسرا دشمن ہو اور تمہارے لیے بود و باش اور منافع ایک وقت تک
 زمین میں ہیں تم اسی میں زندہ ہو گے اور اسی میں مرو گے اور اسی میں لوٹا جاؤ گے لطیفہ حضرت آدم
 جنت سے لودہ گناہ آئے اور زمین سے انشاء اللہ تعالیٰ پاک و معصوم تشریف لے گئے

يٰۤاٰدَمُ اَنْزَلْنا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّرِي سَعَاتِكَ وَرِيشًا
 آدم کو آدم بیگ انا لایا ہے تمہارے لباس کہ چھپائے شرمگاہ تمہاری اور نچیت

وَلِبَاسٍ تَقْوَىٰ ذِيكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ
 اور لباس تقویٰ خیر ذیٰکے سے آیت اللہ کے لئے تاکہ وہ کفر نہ کریں

لباس وہ چیز جس سے ستر و حجاب کر سکیں اور نزول اس کا برعایت اصل ہی یعنی پانی آسمان سے اترنا اس سے اصل لباس یعنی نبات وغیرہ پیدا ہوے یا یہ کہ اس کے بنائے کا علم اوتارنا ریش اور ایک قرات میں ریش ہی پس یا سبب یعنی ثوب و اثاث البیت اور ریش عام ہی ہر مال پر صادق آتا ہی اور ریش کے معنی ہر طائر مگر لباس و زینت سے استعارہ کیا گیا کہ ہر معاملہ لباس تقویٰ سے قنارہ کے نزدیک مراد ایمان ہی اور کہا حسن نے چاہا کہ عثمان نے حسن خلق کہا عروہ نے اللہ سے ڈرنا کہا کلبی نے پاکدامنی کہا زید بن علی نے وہ چہیزین جنہیں طائی میں بچاؤ کے لیے پنہیں جیسے زرہ خود وغیرہ حاصل ان ی ابن آدم جتنے تمہیں لباس عطا کیا جو تمہاری شرمگاہ کو چھپائے اور تمہارے لیے زینت ہو اور تقویٰ کا لباس تمہارے حق میں خیر ہو اور یہ اللہ کی رحمت و کرامت کے نشانی ہی تاکہ تم سوچو سمجھو اس سے ڈرو یہ آیت خواہ اس مناسبت سے نازل ہوئی کہ جب دم لے اور اوراق جنت سے پردہ پوشی چاہی اونکی اولاد سے بطور نعم البدل رشا ہو کہ گو لباس بہشتی تھے چہین لیا گیا اور تمکو اسکی ضرورت ہو مگر لباس تقویٰ جو تمہیں عطا ہوا تمہارے حق میں خیر ہے یا حکم جدید ہے کہ فرضیت ستر و خیریت تقویٰ ثابت ہو یا شان نزول اسکا یہ ہو کہ عرب ایام جاہلیت میں برہنہ ملوان کرتے تھے لباس کا حکم ہوا فہ اسباق آیت سے ظاہر ہو کہ لباس بقدر ستر عورت فرض ہے نہ اتر لیا مثل کتنا وغیرہ کے خبر مفید معنی امر ہو آیت سابقہ میں تصریح ہو چکی ہے کہ شیطان کی غرض یہ تھی کہ آدم کا کشف عورت ہو اور یہ اونکی لغزش کا نتیجہ تھا پس ستر عورت واجب ہو اپہر لباس کے دو غرضین ارشاد فرمانین ستر زینت اور یہ دونوں ماحمل ہو اول مقدار عورت جسکا ستر واجب ہو

لباس

مصرح نہ تھی احادیث سے ائمہ مجتہدین نے استنباط کیا نظم	فرض مرنو پس ہی لباس اتنا
رہے زانو سے تا ناف چپا	زعفران یا کسم کا رنگ ونگار
اور نہ پہنے کبھی وہ جامہ زن	عورتیں جسم سب چھپائے رہیں
خود بچیں شر سے اور بچاؤ رہیں	دوم غرض زینت اسکے لیے بھی شارع علیہ السلام نے قواعد میں
فرمادے جسکا خلاصہ یہ ہو افتخار احرام ہو تو نہیں پہنے اظہار شکر مع نہیں پس زینت اور تحسین	و تحمل اگر اسلئے ہو کہ حسن لباس و فراغت حال و حسن صورت موجب سرور احباب و اظہار نعمت

رب الارباب ہو بہتر ہو وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اللہ کے نعمتوں کا بیان و اظہار کرو سزاوار
 مقام یہ تھا کہ ایسی زینت مستحب و موجب ثواب ہو مگر احتیاطاً اسمین سکوت کیا گیا اور اللہ تعالیٰ کو کوئی
 تمنا نہیں دیکھتا ہو اور او کی رحمت تنگ نہیں بچاری حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ نے منقش قمیص
 میں نماز پڑھی بعد فراغت فرمایا یہ ابو جہم کو دید و ادھر وہی موٹا کپڑا لٹا دیا اس نے مجھے نماز کے کھینچ لیا
 والدہ یعنی اس کی طرف التفات ہوا یا پر کاٹ کاٹ خاصہ میں کمی ہوئی مسلم اور جابر سے مروی ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدمی کو تین بچھونے کافی ہیں ایک اپنے لیے ایک بی بی کے لیے
 ایک ہمان کے لیے اور چوتھا ہو تو واسطے شیطان کے جس پس پینٹ بخوف فتنہ و تکبر و فخر و برکت
 اتباع صلحا و ابا مید مزید عنایت الہی و فضل فقر و مسکنت اباحت ہی کو درجے میں رکھے گئے اور اگر فخر
 و تکبر مقصود ہی تو حرام مسلم عورت کو اپنے شوہر کے لیے تین میں موجب ثواب ہو ممنوعات لباس
 سارنیشی و طلائی و نقرئی اور ٹخنوں سے نیچا کپڑا اور کسم اور زعفران کا رنگ مردوں کے لیے حرام
 اور عورتوں پر حلال مگر مرد کو زنا نہ لباس اور عورت کو مردانہ حرام ہی ہے ایسا تا نک لباس جو قابل
 ستر نہ منع ہو بخاری مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَبْشَيْنِ مِنَ الْأَزَادِي النَّاسِ خُنُونٌ سبے جواز نیشی ہو
 وہ آگ میں ہو۔ اور فرمایا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ جَرَّدَ رَأْسَهُ بَطْلًا اللہ تعالیٰ نظر رحمت
 نہ کرے قیامت میں اس پر جس نے اپنی ازار لٹکالی اتر کر۔ اور فرمایا کہ ایک آدمی اس نشان متکبرانہ
 جاتا تھا کہ زمین میں دھنس گیا اور وہ قیامت تک برابر دھنستا چلا جائیگا بخاری ابن عمر سے
 مروی ہوا اِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرَامُ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ۔ دنیا میں ریشمی کپڑے وہی
 پہنتا ہے جسے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ترمذی اَحْلَلُ الدَّهْبَ وَالْحَرَامُ يُولَدُ نَاثٍ مِنْ اَهْلِهِ
 وَحَرَّمَ عَلَى ذُكُورِهَا۔ سونا اور ریشم حلال ہو میری امت کی عورتوں پر اور حرام ہو مردوں پر مشکوٰۃ
 جب ازار کا ذکر ہوا تو حضرت ام سلمہ نے کہا یا رسول اللہ عورتوں کو کیا حکم ہے قَالَ تَوَخَّيْ شَيْئًا قَالَتْ
 اِذَا اَتَيْتُكِ عَنْهَا قَالَ فَاِذَا عَا فَرَا يَا عورت ایک بالشت لانا کہ وہ لوٹیں گے کہا اس صورت میں بدن
 پہننا چاہیے (یعنی چلنے پہلنے میں) فرمایا ایک ہاتھ لانا کہ وہ لوٹیں گے ترمذی عبد اللہ بن عمر سے روایت ہو کہ
 آخر امت میں عورتیں ہوں گی گا سیات عاریات لباس کے ساتھ ننگی اور بے ستر ہونگے سر و پیراؤں کے
 مثل کو بان شتر لاغر کے ہونگے یعنی (موبان) اوپر لعنت کرو کہ وہ ملعونہ ہیں یہ خبر حرف حروف صادق
 آتی ہو اس وقت کی عورتوں پر کہ لباس لبا پہنتی ہیں جس میں ستر نہیں اور کچھ ہو بھی تو جالی لوٹ ملے
 اور مردوں پر نہایت موٹا اور بڑے موبان ہوتے ہیں مسلم اگر کوئی شخص لباس ممنوع میں نماز

۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

پڑھ لی اگر دوسرا کپڑا نہ تھا تو خیر در نہ نماز صحیح اور گناہ لازم ہو گا نماز اس لیے کہ فرض مطلق شرع
اور گناہ اس لیے کہ منی شرعی وارد ہی بخلاف نجس کپڑوں کے کہ اس میں فرض طہارت ترک ہوتا ہے طہیفہ
تقویٰ کو خیر لباس اس لیے فرمایا کہ لباس عیوب خلعتی جبکہ الزام بیکہ نہیں جیتویں اور زینت عارضی حاصل ہوتی ہے
اور تقویٰ سے عیوب کسب ہی گناہ جبکہ الزام اس پر عفو ہوتا ہے نہ لغت ہی نصیب ہوتی ہے نہ نوبہاں میں اور تقویٰ ترک

باب واد کو یوں ہی کرتے ہوئے پایا اللہ نے ہر کوئی ہی علم دیا آپ اونٹنے کہہ دیجیے کہ اللہ تعالیٰ فحش کا حکم نہیں کرتا
کیا تم اللہ پر وہ بات کہو گے جس کا کلمہ علم نہیں ہے ایک تو گناہ کرو دوسرے اللہ پر اوس کا الزام دو
عصیان سے بچنا گو مشکل ہی مگر فرق یہ ہے کہ مومن گناہ کے بعد استغفار کرتا ہے جیسا کہ اذا فعلوا

فاحشہ ذکر و اللہ الخ صفحہ ۳۰۰ جلد اول بین گزرا۱ اور کا فرو شقی غرور سے کہتا ہے کہ یہ تو ہمارے اگلوں کے دستور ہیں یہ اللہ کے حکم نہیں فحش بے حیائی اور نہایت قبیح گناہ ربط حیلہ شیطانی و طریقہ شیطانی پرستان بیان کر کے اوس سے بچنے کی تدبیر بیان فرمائی

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۚ

کہدہجہ حکم کیا رب نے میرے انصاف کا اور حکم کیا کہ سید کر دہ منہ اپنے وقت نماز کے اور

اے نبی کریم آپ کہدہجے کہ میرے رب نے تو مجھے فرما دیا ہے کہ انصاف کرو۔ توحید کرو۔ لا الہ الا اللہ کہو اور سید ہا کرو اپنا موند لینے قبلہ رو ہو جاؤ یا دل اللہ سے لگاؤ ہر نماز کے وقت یا جو مسجد اوسکے پاس ہو کسی ایک کی خصوصیت نہیں اور پکارو اللہ کو اس طرح کہ سوائے اُسکے

دوسرا ملحوظ و مقصود نہو دین اوسی کے لیے ہو ٹکو جیسا بننے پیدا کیا ہو یعنی شقی یا سعید و ہی مروکے یا حسب طرح پیدا کیا ویسے ہی مرنا بھی ہر ایک حسب طرح بعد موت کے ہم اعادہ کر شکے آیت میں کے بحثیں ہیں اول کہا مجاہد نے قسط مجھے عدل ہو جیسا کہ سنت سے ثابت ہے کہ انصاف کہ فرماؤ توحید ہی

اس لیے کہ انصاف ہی ہے کہ حق کہیں اور کلمہ الحق ہی توحید ہو کہا ابن عباس نے کہ مراد لا الہ الا اللہ ہے جیسا کہ دوسری مقام پر فرمایا شہد اللہ انہ لا الہ الا اللہ لا ہو و للک ثلثہ و اَلْوَالِیُّم قَاتِلًا بِالْقِسْطِ

صفحہ (۲۴) ووم مسجد سے مراد مسجد ہے یعنی کسی مسجد کے تخصیص نہیں جان نماز کا وقت اُسکے بسم اللہ و قبلہ نماز پڑھنے لگو اور اسی کے موید ہو کہ فرمایا لا یختر من المسجد بعد الذی ذکر اللہ انما

(رداۃ البوداؤد) مسجد سے بعد اذان کی نہیں نکلتا مگر منافق یا وہ شخص جو کسی کام کو جاتا ہو اس نیت سے کہ پھر آجائیگا یا مسجد سے نماز مراد ہو اور یہی اولی ہو سووم خلوص کے مراتب متفاوت ہیں سب کا خلاصہ

یہ ہو (خلوص عمل) یعنی تمام افعال غیر مشروع کے لگاؤ سے پاک۔ شرک۔ کفر۔ بدعت و معاصی سے دور۔ یہ مقام تقویٰ ہو (خلوص اہل) یعنی سوائے خدا کے نہ کسی سے نفع کی امید نہ ضرر کا خوف یہ مقام طہین

کا ہو (خلوص قصد) نفس باغی ہو یا متقاد مگر غیر خدا نہ مقصود ہے نہ مراد یہ شیوہ مجاہدین کا ہے (خلوص قلب) دلی کسی طرف نہ جھکے شان عاشقین ہو (خلوص محض) غیر کا ذکر و لحاظ ہی نہا سے اثر سے بحث نہ قبول سے غرض نہ اوسکے دم سے تعلق نہ وجود سے کام نہ بدیدار جانان زجان مشتغل

بذکر حبیب از جہان مشتغل نہ پروا سے کس شان و سوو کس نہ در کج توحید شان جاعلی کس

خلاصہ اول توحید و اذان نماز و محال

انعام خلوص

۲

خود

۱

وجہ

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

ہو جاتا ہو یہی اعتقاد ہو جملہ اہل سنت کا ترمذی و شافعی من اُمّتی لیس لہما کے
 الا سلام نہیبت المصیحیۃ والقدسایتہ و گروہ میری امت کے ہیں جنہیں اسلام سے
 کوئی حصہ نہیں ملا ایک مرجع ہو جو آپکو مجبور محض سمجھے ہوئے ہیں جیسے جادو و سحر قدریہ ہو جو آپ کو
 بعض افعال کا خالق ہی جانتے ہیں ترمذی عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہو کہ مکمل رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں فرمایا تم جانتے ہو یہ کتابیں کیسی ہیں مٹنے
 عرض کی نہیں مگر آپ ہکو بتا دیں جو کتاب داہنے ہاتھ میں تھی او سکی نسبت فرمایا یہ کتاب ہاہلین
 کی طرف سے ہوا سمین نام ہیں اہل جنت کے اور اونکے آباؤ اجداد و قبائل کے اور آخرین میزان و سیک
 گئی ہو کہ نہ کم ہو سکی نہ زائد اور بائیں ہاتھ والے کو فرمایا اسمین نام دوزخون کے ہیں صحابہ نے
 عرض کی ہر عمل سے فائدہ ارشاد ہوا اعمال درست کرو اور حق سے نزدیک ہو جنت والے کا خاتمہ
 جنتی کام پر ہوتا ہو اور دوزخ والے کا خاتمہ دوزخی کام پر ہوتا ہے چاہے وہ جو کچھ عمل کرتا رہے
 ہر آپ نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ تہا رار ب فارغ ہو گیا ایک گروہ جنت میں اور ایک دوزخ میں کہیں
 ابن عباس نے کہا کہ ایام جاہلیت میں بعض قبائل عرب برہنہ طواف کرتے رات کو عورتیں کو مروا دیتے تھے
 کہ یہ لباس حسین گناہ ہی کیوں قابل طواف بیت اللہ نہیں یا کپڑوں کی طرح گناہ او تر جائیگے اور ایام حج
 میں کہا نام کم اور دوزخ غن ترک کرتے صحابہ نے کہا ہم اس تعظیم کے زیادہ حقدار ہیں ارشاد ہوا
 یٰبَنِی آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ
 اور اولاد آدم لباس اپنے وقت ہر نماز کے اور کھاؤ اور پیو اور نہ بجا کر بیشک اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے

یا بنی آدم عام ہو مگر آیات سابقہ و لاحقہ اولیاء شیطان کو اس انعام سے محروم کرتے ہیں
 صرف مومنین بطور حقیقت قاصرہ مراد ہیں یا مطلب یہ ہو کہ ایمان لاؤ پہر یہ احکام مانو بہر حال
 کفار مخاطب بجزئیات نہیں (احمدی) زینت یہ محل ہو اسلئے کہ اختلاف طبائع و بلاد و زمان
 و حالات سے کیفیت زینت میں اختلاف قاش ہو جانا ہو پس سوائے محرمات وہ تمام امور جسے
 شرع نے بیان کیا یا جو عورت میں باجماع مسلمین قرار پائیں زینت ہیں اوتی درجہ زینت یعنی
 لباس بقدر شتر عورت فرض اور اس سے زائد مستحب و اولی و مباح ہوگا اسلئے مفسرین اور فقہا
 نے زینت سے لباس مراد لیا جیسا کہ مذہب ہو صاحب ہدایہ وغیرہ کا مسجد کناہ یہ نماز سے اور یہی
 زاہدی اور تفسیر احمدی و معالم وغیرہ میں ہو یا مجاز ہے بطور اطلاق ظن منظوف ہر اسراف
 صرف بے اندازہ و بے محل پس اندازہ شرعی کی مخالفت حرام اور اندازہ عقلی کی مخالفت مضر صالح

کہ واجب و سنت سمجھا جائے اور نہ اس قدر کہ اسلاف جو بلکہ ایسا اور بجز توسط طوطی رہے کہ یہ اشیا حرام کی صورت میں نظر نہ آئیں۔ اس لیے کہ دائما طالبان خدا تھے و در رہے ہیں اور کثرت اسکی (صفحہ ۵۶۳) میں گزری

قُلْ اِنَّهَا حَرَمٌ مِّمَّنْیَ الْفَوَاحِشِ مَظْهُرٌ مِّنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمُ وَالْغَنَمُ
کہ بچے کہیں حرام کہیں ہائے بانی مگر بیجا بیان جو ظاہر ہوا تھے اور جو چھپی ہوں اور گناہ اور سرکشی

بِغَيْرِ الْحَقِّ وَاَنْ تُشْرِكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنٌ وَاَنْ تَقُولُوْا عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ
بدون حق کے اور یکہ شریک کر دینا اللہ کے اور گنہگار بننا تواریک ساتھ اس کے جہت اور کہ کہو اللہ پر وہ کہ نہیں جانتے تھے

آپ کہدیتے کہ میرے رب نے بے حیائی حرام کر دی کہلی ہو یا چھپی اور گناہ حرام کر دیے صغیرہ ہوں یا کبیرہ اور یہ حرام کر دیا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک گردانیں اور اس کے لیے کوئی دلیل و حجت نہیں نازل ہوئی ہو اور یہ کہ دل سے گڑبگڑ کر اللہ تعالیٰ پر وہ باتیں بنالین جو نجانے ہوں فواحش جمع فاحش بمعنی بی حیائی گناہ گناہ فواحش زبانی گناہ اور انہم ہاتھ یا ٹوٹے گناہ معصاٹ فحش زنا یا سیم عرب چھپے زنا کی پروا نہ کرتے کھلے ہوئے کو عیب جانتے کہ سیم فحش گناہ کبیرہ فحش ہر ایسا گناہ جو قطع نظر غرض کے فہذب شرنا کے نزدیک بھی شرمناک ہو اور ظاہر سے مراد وہ فعل جو کیا جائے یا وہ قول جو کہا جائے جیسے کسی کو گالیان دینا۔ باطن وہ خیالات شرمناک جو دل میں مقصد تلذذ متصور ہوں یا زبان سے کہے یا کان سے سنی جائیں۔ یا جنکا قصد مصمم کیا جائے یا جسکے گناہ ملین ہو یا تدبیر مخفی کرے پس وہ اشعار اور قصص جنہیں شرمناک مذکور ہوں اون کے سننے یا پڑھنے کے دو درجے ہیں سہا یہ کہ مقصود و مطلوب حسن مضامین لطیف شاعری یا اور کوئی امر ہے ضحنا یہ بھی آجاتا ہے یہ خلاف اولی و تمہید و تقویٰ ہو سہا اور کہ یہ مقصود ہو مگر ایسے مذکور بھی طوطی و منظور ہیں تو ممنوع اور قابل اسارت کی تحت بین داخل ہیں لیکن حکایات نضاح آمیز الما لاف معرفت و مضامین عشق خیر جو فدا سے روح اہل دل جو دوسرے مقام کی بات ہو مولا نا خوشتران باشند کہ سر و لہران پد گفشتہ آید در حدیث دیگر ان تنبیہ خطرہ یا دوسرہ یا ایسا تصور و خیال جسکے ساتھ عزم ہو مخفی نہ یہ کہ بالقصد بڑباستانا کا اور اس سے تلذذ ہو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لَیْسَ الْعِیْنَانِ مِمَّا تَنْظُرُ وَلَا ذُنَابَانِ مِمَّا تَاْتَاھُمَا لَا سَمَاعَ وَاللِّسَانُ مِمَّا تَاْتَاھُ الْكَلَامُ وَالْمِیْدَنُ مِمَّا تَاْتَاھُ الْبَطْشُ وَالْوَجْھُ مِمَّا تَاْتَاھُ النَّظَرُ وَالْقَلْبُ یَهْوٰی وَیُتَمَتِّیْ ذٰلِكَ الْفِتْنَةُ وَیَكْتُمُہُ (رواہ مسلم) آنکھوں کا زنا نظر کا زنا دنگا زنا دنگی باتیں سننا زبان کا زنا ایسے قصے کہنا ہاتھ کا زنا بجا دست درازی پاؤں کا زنا ایسی راہ میں چلنا اور دل خواہش اور تمنی کرنا ہو اور شرمگاہ ان سبکی تصدیق کرتی ہو اگر بد فعلی

میں گزری

اشعار و قصص

کتاب التفسیر
جلد اول
باب اول
در بیان احوال و عادات

ہو گئی اور کذب کرتی ہو اگر اللہ نے بچا لیا۔ حکم اسی قصد پر کتب یا تصویر کا بھی حکم ہے اگر مقصود ہو تو مرد و دودرنہ خیر جائز ہو۔ حکم اسی قصد پر کتب مذہب باطل کا مطالعہ ہو اگر قصد ترویج یا تحقیق اعتقاد و احکام و تاریخ ہو تو جائز ورنہ ممنوع۔ حکم اسی قصد پر بنیاد حکایتوں کا بھی حکم ہو اگر قصد عبرت یا استعارہ و ملاحظہ صورت واقعہ و نصیحت ہو تو خیر ورنہ شرعی اٹھ ہر گناہ کو کہتے ہیں مگر یہاں گناہ صغیرہ مراد ہیں یا شراب خواری (جامع البغی) امام عادل کی تافریق و توری یا زنا را بغیرہ زانیہ کو کہتے ہیں (سرکشی) میان مراد ہو ظلم و ناحق کو شنی سے شرک اسمین یہ قید کہ اللہ نے کوئی دلیل نہیں اور توری لازمی ہو یعنی کوئی قسم شرک کی مدلل ہو ہی نہیں سکتی پس یہ ویسی ہو جیسا کہ جا بجا فرمایا کہ قتل ابنیا ناحق کرتے تھے اسلئے کہ قتل پیغمبر کی حق پر نہیں ہو سکتا یا یہ مطلب کہ کفار بھی اپنے انصاف اور دل میں کوئی دلیل نہیں پاتے وہ بھی سمجھتے ہیں کہ ہمارا یہ فعل طبعی یا تقلید ہی ہو جیسے ہمارے زمانے کی رسم پرست جانتے ہیں مگر نہیں تو لفظ ولون آخر اللہ پر ہے علم کچھ کہنا یہ تعریف اہل بدعت پر صادق آتی ہو جو غیر دین کو دین قرار دیتے ہیں اور حدیث گڑھ لینے والوں پر کہ جو چاہا اللہ اور اللہ کے رسول کی طرف منسوب کر دیا اور بے علم و بے اصول صرف عقل سے اجتہاد و تاویل کرنے والوں پر جیسے ہمارے زمانے کوئی روشنی والے

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا أَجَلَكَ لَمْ يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَكَانَ يَسْتَقْدِرُونَ
اور ہر گروہ کے موت پر پس جب آگئی مدت اور کسی نہ دیر کر چکے ایک دم اور نہ سبقت کریں گے

معالم کہا ابن عباس نے کہ اجل سے مراد عذاب ہو یعنی ہر امت عاصی کے عذاب کا ایک وقت مقرر ہوا اور کہا گیا کہ مراد موت ہو یعنی ہر شخص کے لیے وقت موت مقرر ہو یا ہر گروہ کے لیے ایک مہلت کا زمانہ ہو اور اسکے بعد دوسرے لوگ آنے ہیں یا ہر شخص کے مزینا وقت معین ہو یا ہر جہاں و مکان کا وقت آجاتا ہو تو نہ دیر کر سکتے ہیں نہ جلدی لینے وقت مل نہیں سکتا و ہم تاخیر نہونا ظاہر ہے مگر وقت معین جانی کی بعد تقدیم کیونکر ہوگی کہیر اجل آجانے سے مراد قریب آجانا ہو اور غرض تقدیم سے یہ ہو کہ وقت معین سے کچھ پہلے ہو اور فرمایا فواللہ مولانا ابوالحسنات رحمۃ اللہ نے بوقت درس کہ جزا محذوف ہو یعنی جب وقت آگیا کام تمام ہوا اور لایستأخرون الخ و سراجمل ہو یعنی نہ وقت آنے سے پہلے مر سکتی ہیں اور نہ وقت آنے پر ٹھہر سکتے ہیں لایستأخرون تک جملہ تمام ہوا یا یہ کہ لایستأخرون پر جملہ تمام ہوا جب حکم آگیا دیر نہیں ہو سکتی اور لایستأخرون دو سراجمل ہو یعنی موت سے سبقت بھی نہیں ہو سکتی پس یہ محل جزا میں نہوگا

يَبِينُ أَدَمُ أَنَّ يَاتِيكَ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ
 اسی اولاد آدم اگر آئیں تمہارے پاس پیغمبر آئیں اور تم پر ہمارے احکام بیان کریں پس جو ایمان لائے اور اصلاح کرے بس خوف نہ ہو

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 اور نہ وہ رنج کھائیں اور نہ غم ان کے ہے جو ہمارے آیتوں کو جھٹلایا اور تکبر کیا اوس سے وہی صاحبانِ نار کے ہیں وہ ان میں ہیں

اسی لوگو اگر تمہارے پاس ہمارے پیغمبر آئیں اور ہمارے احکام بیان کریں پس جو ایمان لائے اور اصلاح کرے
 ہر ایت سے متقی و صالح بن جائے اوس پر کوئی خوف اور رنج نہیں ہو اور جو ہمارے احکام آیات کو جھٹلائے اور تکبر اور غورائی کرے وہ دوزخ والے ہیں اور ان میں ہمیشہ رہیں گے یہ امر تمام ہو گیا یعنی پیغمبر آئے اور سعادتمندوں نے مانا بد نصیبوں نے غلط جانا راہ پر بعد تعلیم و تحریف ایک عجیب قصے کی طرف توجہ دلائی کہ دل لگی اور اپنے اپنے انجام شکر فکر کریں فرمایا

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لَّكَدَّ بَيَاتُهُ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ
 پس کون ظالم زیادہ اوس کے کہ باندھے الٹے جھوٹے یا جھٹلائے آیتوں کو اسی وہی ہیں کہ پونچھا اذکو حصہ اذکو

الْكَثِّ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ نَحْنُ مُسْلِمُونَ نَسُكِّنُكُمْ فِي بُحَيْرٍ لَّهُمْ قَالُوا إِنَّا كَانَتْ لَنَا دَعْوَةٌ مِنْ
 کتاب سے یہاں تک جب آئے اوسکی پاس فرستادہ ہمارے فرشتے ہیں اذکو کہتے ہیں کہ ان میں وہ کہتے تھے تم بکارتے

دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلٰى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا الْكَافِرِينَ
 سواری اللہ کے بولے کھو گئے وہ ہم سے اور گواہی دی جانے لگی کہ وہ تھے کافر

معالم کتاب سے مراد لوح محفوظ کہا حسن نے عذاب روسیا ہی و کبودی چشم کہا سعید نے
 شقاوت اذکو کہتا ابن عباس نے اعمال مکتوبہ کسیر بعض احکام مکتوبہ یعنی اس عیش دنیاوی اور یہی قول نسب ہو رہا ملانکہ موت حاصل اوس سے زیادہ مای اور ظالم کون جو اللہ پر جو ٹھہرتا باندھے اور اوس کے احکام کو جھٹلائے یہ بد بخت وہی ہیں جنہیں دنیا میں کتاب کا ایک حصہ ملا ہو کچھ دوزخ میں بھی بھیج دیا جائے کہ جب موت آگئی اور ہمارے پیغمبر ہوئے فرشتے روح قبض کرنے کو آئے اور ان کی جان نکال لی اور کہا اب وہ کہاں گئے جسے خدا کے سوال ہو جتے اور بکارتے تھے پھر یہی کہتے وہ کھو گئے اور باطل ہوئے اور اپنی ذات پر گواہ ہوئے کہ ہم نے کفر و بناوٹ کے ہم کا فر تھے

قَالَ اذْخُلُوا فِي آثَمِ قَدَحٍ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجَحِيمِ وَالْأَنْسِ فِي النَّارِ
 کہا داخل ہو اوس گڑھ میں کہ گزر گئے تھے پہلے جہنم اور انس سے آگ میں

یہاں تک کہ وہ بکارتے تھے

یہاں تک کہ وہ بکارتے تھے

یہاں تک کہ وہ بکارتے تھے

جنت میں بند داخل ہوئی جب تک اونٹ سوئی کے تاکے میں نہ سما جاے یعنی جس طرح یا در خلاص
عقل ہو کفار کا جنت میں جانا مخالف نقل ہم ایسی ہی سزا دیتے ہیں مجرمین کو در غشور فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کافر کی موت آتی ہو آسمان سے سیاہ رنگ ملائکہ اگر اس کے
نرو پیٹھ جاتے ہیں اور ملک الموت سرانے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کی روح خبیث نکال لے کے
غضب و در عذاب کی طرف روح جسم میں منتشر ہوتی ہو اور فرشتے رگ رگ سے نکال کر بدو وار چڑھیں
رکھ کر آسمان کی طرف لپیٹتے ہیں فرشتوں کے جس گروہ پر اس روح کا گز رہو تا ہی وہ کہتے ہیں کون ہی
یہ روح خبیث ملائکہ ہر اہی نام مع ولدیت بتاتے ہیں اسی طرح آسمان اول تک جا کر دروازہ
کھلواتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھلتا۔ پھر حضور نے یہ آیت پڑھی لَا تَفْخَمُ لَهُمُ ابْوَابُ السَّمَاءِ اور
فرمایا کہ حکم ہوتا ہو کہ اس کا نام و فرستہ چون میں رکھو پھر وہ روح آسمان سے پہنکدی جاتی ہو اور یہ آیت
پڑھی مَنْ كَيْشِرَافَ بِاللَّهِ اَنْكَأَ نَمَاسَ مَنْ السَّمَاءِ جس سنہ اللہ سے شرک کیا گیا آسمان سے
نرٹا اور سدھی سڑدی ہو کہ کافر کی روح فرشتے آسمان کی طرف اوچا لیتے ہیں وہاں سے زمین پر پہنک
دی جاتی ہو ایسے ہی پرموتا ہو اور مومن کی روح بکمال احترام و اعزاز آسمان پر لی جاتے ہیں
دروازہ اسے آسمان کھولے جاتی ہیں جو فرشتہ ملتا ہو اسے مرحبا اور مبارکباد دیتا ہو صلوة
بیجتا ہو اسکی خوشبو پہنچاتی ہو آخر کار یہ بندہ امیدوار بحضور شاہنشاہ غفار پیش کیا جاتا ہو بعد
عطیات فراوان و عنایات باریان رشاد ہوتا ہو ہماری بندے کی روح زمین میں لیجا وینے سے مٹی و نیلا
اوسی سے اوٹا نیکے ابن کثیر حمل اونٹ اور ابن عباس سے ایک روایت میں حمل بھی بن گندہ

لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ
واسطہ اونکے دوزخ سے بچھتا ہو اور اوپر اونکے لحاف اور ایسے ہی بدلا دیتے ہیں ہم ظالم کو

یعنی کفار کے تلے فرشتے کشیں در اوپر لحاف کشیں دوزخ کا ہوگا اور ظالم کو ہی سزا ہو در غشور آئے فرمایا
کہ کافر کی قبر میں دو تختیاں آگ کہ ہوگی ایک و پر دوسرے تلے اوپر کی تختی بدلی جائیگی تلے کی تختی اوٹالی جائیگی

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَفِلُ نَفْسًا اَکَ وَشَعْرًا اُولَئِكَ اصْحَابُ
اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام نیک نہیں بخلیت نہ ہم کسی کو مگر بعد اسکی وصت دی اصحاب

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ فَخَسِرَ مَنْ خَسِرَ
جنت میں وہ اوسیں ہمیشہ رہیں گے اور نکال دیئے آگے سینوں میں انکے غلی رنجش جاری ہوں تلے انکے

مومن صالح منتی ہیں وہ جنتوں میں ہمیشہ رہیں گے جنکے تلے نرین برہی ہیں اللہ تعالیٰ نے

جنت میں

جنت میں

جنت میں

جنت میں

اون کے دلوں سے سچ حسد کینے لگا اور اللہ کے عظیم طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا
 پہنچا رہی جب مومنین آگ سے نجات پائیں گے تو ایک پہل پر روکے جائیں گے جو رونق و
 جنت کے درمیان ہوگا یہاں باہمی قصاص ہو جائیگا اور بالکل پاک صاف ہو کر جنت
 میں آئیں گے ابن کثیر سدھی نے کہا جب جنتی جنت کی طرف چلیں گے جنت کے دروازے پر
 ایک درخت پائیں گے اسکی جڑ طین و نمرین ہیں ایک نمر کا پانی پئیں گے اون کے دلوں سے
 غل یعنی رشک حسد کینہ اسباب عداوت آپس کے رنجش سب نکل جائیگی اسے شراب طہور کہتے
 ہیں اور دوسری نمر میں نہایت گے جس سے انکی چہروں پر جنت کی تازگی ناز و نعمت کی شادابی
 آجائگی پہرہ کبھی میلے کچیلے ہو گئے نہ بال و بھین گے۔ کہا حضرت علی نے یہ آیت ہمارے دل پر کتنی
 نازل ہوئی ہو اور آپ ہی سے منقول ہو کہ فرماتے مجھے امید ہو کہ میں در عثمان اور طلحہ اور زبیر
 اس آیت کے مصداق ہو گئے یعنی عارضی مخالفت جو برائے نام آگئی ہو نکل جائے گی آیت میں
 مباحث میں اول لا تکلف۔ جملہ معترضہ ہے چونکہ ایمان اور عمل کے مراتب متفاوت اور انسان فہم
 وقوت و بہت میں غیر مساوی تھے تسکین فرمائی کہ ہر شخص سے مطالبہ و مواخذہ اسکی وسعت
 یعنی قوت متوسطہ کے موافق ہو گا نہ بیش نہ کم مثلاً علما کو تفصیل ایمان بدلائل و برہان چاہیے
 عوام کو کلمہ طیبہ کافی ہو علما کو فہم معانی اہل باطن کو حضور قلب نماز میں شایان ہو عوام کو ارکان
 و شروط کا ادا کرنا بس ہو زیادہ معافی ہو۔ مسئلہ وسعت مجمل ہو پس اندازہ شرعی اوس کے
 تفسیر ہو جس تفصیل و تقسیم سے احکام منقول ہیں انکی نسبت عذر تکلیف زائد فضول ہو مقبول ہو
 جو منقول ہو وہم جبریہ کا رد ہو اسلیئے کہ وہ آپکو مجبور محض قرار دیتے ہیں پس انکی وسعت میں
 کچھ بھی نہیں لازم تھا کہ تکلیف جائز نہ ہوتے حالانکہ باتفاق تکلیف ثابت و مسلم اور قدر یہ کہ کسی کچھ
 فائدہ نہ ہوگا اسلیئے کہ ممکن ہو کہ وسعت مطلق اوسلی فعال اختیار یہ اور اعمال کسبہ کا نام ہو جسکے
 اہل سنت معتقد ہیں سووم (نزعنا) اسلیئے فرمایا کہ وہم ہو سکتا تھا اگر جنت میں مراتب مساوی
 تھی تو مترانہ میں کو افسوس ہوگا اور مدارج متفاوت ہیں تو ادنیٰ کو اعلیٰ پر حسد آئیگا دو چار دن کا
 معاملہ دنیا کا تو دیکھ نہ سکے دائمی فضل کتب پسند آئیگا لہذا فرمایا ایسے خیال و بان ہی نہ سکین گے
 وہم عقل نہیں قبول کرتی کہ آدمی کسی کو اپنے سے اچھا دیکھ کر تمنا نہ کرے دل میں قلق پیدا نہ ہو
 وقع اجرہ ثابت ہو کہ بحالت کمال تلذذ آدمی کو کچھ بھی یاد نہیں آتا تو شراب جنت کی مست
 نعمات باقیہ سے سیر حشر اور ہر اور کرب نظر ڈالنے لگے تھے نہ اکثر محبوب و دوست کی ترقی دل خوش

تکلیف

۱۲۱

کرتی ہو جیسا باپ بیٹی کو اپنے سے اچھا ہو جاتا پسند کرتا ہو اور خبیثی ہی باہم دوست ہو جائیں گے
یہ حسد لازم بشریت نہیں صلحا و علما سے سابقہ ہو پھیلی کہی حسد نہیں کرتے بلکہ مقتدر و طاقتور
ابن کثیر اور ہریرہ سے روایت ہو کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر خبیثی اپنا کھانا دوزخ میں دیکھ گیا اور یہ کھا
اوسکے حق میں ہو جب شکر عظیم ہوگی اور دوزخی اپنا گھر جنت والا دیکھ کر حسرت کرے گا اور خبیثی کہیں گے

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَهٗ قَبْلَ دٰۤیْکَ لٰوْکَ هٰذَا سَاۤءَ اَللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْکُمْ
اور جو سب تعریف ہو اللہ کو جس نے ہدایت کی تم کو اس طرف اور تم سے ہم کہ راہ پاک اگر نہ راہ دکھاتا تم کو اتنا اچھا اتنا اللہ آئے
رَسُولٌ رَّبَّنَا یَا حَقُّ وَنُودُوا۟ اَنْ تَبٰلٰغُوْا جَنَّتَنَا وَاُرْسِلْکُمْ هٰکِیْمًا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ
یہاں سے رب کے حق پر اور پکارے گئے کہ یہ جنت ہو وارث ہوئے تم اوسکے بسا بیٹے کہ تم سے تم کرتے

اور اہل جنت کہیں گے الحمد للہ کہ ہمیں جنت کی طرف سہمائی فرمائی اور ہم کو یہ نعمت ہرگز نصیب نہ ہو سکتی
اگر اللہ تعالیٰ رہنمائی نہ فرماتا بیشک ہمارے رب کے پیغمبر امر حق لائے تھے اسی حمد و ثناء میں حق تعالیٰ
تعالیٰ یا اوسکے ملائکہ پکاریں گے اے جنتیو یہ جنت ہو اب تم اس کے وارث بنادے گئے ہمیشہ
رہو گے زوال و اخراج نہیں اور یہ عرصہ ہے اوسکا جو تم دنیا میں کرتے تھے مسلم
آپنے فرمایا پکارنے والا پکاریگا تم سلامت رہو گے بیمار نہ ہو گے زندہ رہو گے موت نہ
آئیگی جو ان بنے رہو گے بڑھے ہو گے ہمیشہ ناز و نعمت میں رہو گے مایوس و نامراد نہ ہو گے

وَذٰی اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ اَصْحٰبُ النَّارِ اَنْ قَدْ وُجِدَ لَکُمْ نَارٌ مِّنْ نَّارِکُمْ
اور پکارے جنت والے جہنم والوں کو کہ تحقیق جہنم تو پایا جو وعدہ کیا ہے رب تمہارا

حَقًّا فَاٰتٰیہُمْ وَجَدَتْکُمْ لَکُمْ حَقًّا قَالُوْا نَعْمَ فَاَذٰنٌ مَّوَدِّعٌ بَيْنَہُمْ اَنْ لَّعْنَةُ
حق کیا آیا تم نے جو وعدہ کیا ہے تمہارے حق بولے ہاں بھڑکا پکارا بیٹا اونیہ یہ کہ لعنت ہم
اللّٰہُ عَلَی الظّٰلِمِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَیَبْغُوْنَ ہَا عِوَجًا وَّہُمْ بِالْاَعْمٰکِ
اللہ کے ظالموں پر جو روکتے تھے راہ سے اللہ کی راہ کو نہ دیکھتے راہ کو گم اور وہ انوکھا آگاہ کرتے تھے

بعد اطمینان و استقرار جنت والے دوزخیوں سے کہیں گے ہم سے جو ہمارے رب نے وعدہ
کیا تھا ہم نے اسے حق و راست پایا کیا تم نے بھی اپنے رب کا وعدہ حق پایا بولے ہاں بھڑکا
فرشتے نے پکار کر مطلع کر دیا کہ یہ سزا ہے اللہ کے ظالموں پر جو اللہ کی راہ سے روکتے تھے اور کبھی کی
جو بارہتے تھے اور قیامت سے انکار کرتے تھے ظاہر یہ لعنت اوں دوزخیوں کے لیے خاص ہے
جو کافر تھے اور مسلم دوزخی اس سے محفوظ ہیں اس لیے کہ آخرین جو وصف مذکور ہیں وہ تمام کفار ہیں

صبر و تحمل

کتاب الجنۃ جلد اول

وقف لازم

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا سِمْتَهُمْ وَ

نَادُوا الصَّالحِينَ بِأَسْمَائِهِمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يُدْخِلُهَا وَهُمْ يُكْمِئُونَ

اور ماہین جنت اور دوزخ کے ایک حجاب ہو گا اور اعراف پر کچھ مرد ہونگے کہ اہل جنت کو خبردار کرانی
اور اہل نار کو رنگ لگانا یہ سب پہچانتے ہونگے پر وہ اہل جنت سے کہینگے تم پر سلامتی ہو اور ابھی
یہ لوگ خود جنت میں داخل نہیں ہوئے مگر اسید وار ہیں حجاب پر وہ معاملہ و ابن کثیر میں ہے
کہ حجاب وہ دیوار ہے جو پل صراط پر منافقین مجرمین و صلیحائے مومنین کے درمیان میں حائل کی
جائیگی جسکی نسبت قرآن میں فرمایا کہ باطن اس کا جانب بہشت و ظاہر اس کا بہمت و دوزخ ہو گا
اور اس میں ایک دروازہ ہو اعراف جمع عرف یعنی مکان بلند اس کا نام اعراف اس لیے رکھا کہ
اہل اعراف جنتی اور دوزخی دونوں کو پہچانیٹے تھے اس میں اختلاف ہو اکثر کے نزدیک وہی دیوار جس کا
ذکر کیا گیا باعتبار حائل و فاصل ہونے کے حجاب ہو اور باعتبار ارتفاع و محل معرفت ہونے کو اعراف
ہو اور درشتور میں ہے کہ کہا سعید بن جبیر نے کہ وہ پہاڑ ہے کہا ابن اسیر نے وادی عمیق ہے اور سخی پہاڑ
کے پشت پر اور کہا انس بن مالک نے کہ اعراف جنت کی دیوار ہے ہر ایک کا ثبوت اخبار روایا
سے درشتور اور ابن کثیر وغیرہ میں موجود ہے بدور سا فرہ میں اصحاب اعراف کو بارہ قسمیں کہیں ہیں

در نوع اول وہ لوگ ہیں جنکی گناہ دخول جنت سے اور نیکیاں دخول دوزخ سے مانع ہیں یا وہ
 دوسرے جنکی بڑائیاں اور بہائیاں مساوی ہیں یا وہ شہید جنہوں نے والدین کے عدول
 حکمی کے ہوئے وہ لوگ جو صغیرہ گناہ کرتے ہیں اور کوئی تکلیف دنیا میں ایسی نہ اڑھائی کہ اون کے
 گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہے وہ اہل قبلہ جسے نہایت قبیح گناہ ہوئے مگر ان کے انوار نوع دوم
 ماییت اعلیٰ درجے کے لوگ ہیں یا فقہائے صالحین شہیدین فضلہ سے استیفاء حاصل متقی
 انبیاء علیہم السلام یا وہ ملائکہ جو اعراف کے موکل ہیں یا حضرت عباس و حمزہ و علی
 جعفر رضی اللہ عنہم یا سب سے وہاں پھرائے جائیں گے کہ بہشتیوں کو مبارکباد دیں اور
 منہیوں کو بدافعالی کے نتائج یاد دلائیں و قرآن بھی مختلف ہیں اول کلمہ (رجال)

صراحت کیا جائے اور
 ایک لکھنا وہ دوسرا
 کو جو نہیں کہ
 دوسرے میں داخل
 ایک ہو تو کسی
 راضی یا دوسری
 وہ شخص زمانے
 ایسے ہو کہ اگر
 دوسرا ناخوابیہ

بعض تعلیم و تخصیص ہو ورنہ گناہگاروں میں مرد اور عورتیں دونوں میں درشتو رہیں ابو جہل نے اسی بنا پر کہا کہ ملائکہ ذکر میں اللہ تعالیٰ نے انکو رجاء فرمایا اور اگلی آیت میں انکے حق میں لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون واروہو پس معلوم ہوا کہ اصحاب اعراف خواص عباد سے ہیں و وہم یہ ارشاد کہ ملائکہ جن جن میں داخل نہیں ہوئے ہیں انہیں سے اہل نار کو دیکھ کر پناہ مانگتے ہیں اور دونوں کا خوف ہوا نبیا و اکابر دین کے فہمائے کے خلاف ہے گورہ کسی خدمت و انتظام پر معین ہوں مگر بعد مغفرت خوف نہیں رہ سکتا اور ملائکہ تو بالکل اس سے برتری ہیں اور روایات متعددہ اسی کے شاہد ہیں کہ اہل اعراف نفع اول سے ہیں اور اسی قول کو ترجیح دی سیوطی رحمہ اللہ بدور سافرہ میں اور جواب (رجاء) کا کو مفہوم ہے ذکر نہیں کیا مگر دوطرہ پر ہے۔ ممکن ہے کہ رجاء سے صرف ملائکہ اور صلحاء اراد ہوں جو بعض معائنہ وہاں ہوں اور دوسرے لوگ بھی بعض حساب بحالت تذبذب روکے جائیں۔ ممکن ہے کہ رجاء میں تغلیب عورتیں ہی داخل ہوں یا عورتیں اہل اعراف سے منون اور تنون مفید تقلیل ہو واللہ اعلم البتہ ورجب حق سبحانہ تعالیٰ تمام بندوں کا فیصلہ کرے اہل اعراف سے کہیں کہ تمہاری نیکیوں نے دونوں سے تو بچا یا مگر برائیوں نے بہشت سے بھی محروم کرکھا جاوتم آزاد کردہ حضرت شاہنشاہی و مغفور ہارگاہ آئی ہو و درشتو رہا ایک نہر پر آئینے اسکا نام حیات ہے دونوں کنارے اسکے مرصع بدروجاہر پٹی او کی شک اور لنگریان او کی یا قوت کی اوسمیں نہا کر نہایت حسین تازہ رو بہو جائیگی جیسے چمکتا ہوا تارہ مگر سینوں میں سفید نشان رہ جائیگا اونہیں لوگ (مساکین جنت) کہیں گے البتہ ورجب حضرت حق سے ارشاد ہوگا مانگو جو چاہتے ہو جو کچھ مانگیں گے اوسے ستر حصہ یاد دہلا ہوگا

درخت حیات

وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا إِنَّا كُنَّا مَعَهُ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
اور جب بھرن نفیر او کی طرف اہل نار کے بولیں اور کہیں کہ ہم تیرے ساتھ تھے ظالم کے

پھر جب اعراف والے دوزخیوں کے حال تباہ و روئے سیاہ دیکھیں گے کہیں گے اے پروردگار تو ہکو اوس ظالم قوم سے نہ بنا ہمیں دوزخ سے بچاؤ چونکہ بعد مغفرت خوف نہ رہے گا اسلیے کہ بہشتیہ پیرائے حرام ہو اور خوف اصل ملائکہ سے معلوم ہوا کہ اہل اعراف خود بھی گناہگار ہیں

وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ بِرِجَالِهِمْ فَأَنذَرُوهُمْ رَبُّهُمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ جَمْعُهُمْ
اور پکارا اصحاب اعراف نے ان مردوں کو کہ پہچانتے تھے انکو صور تو گواہی کہنا کام آیا تمہارے جمع کرنا تمہارا نفع

نارۃ الجہنم

مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ أَهْلُ الْأَيْمَنِ اتَّسَمَّوْا كُنَّا لَهُمُ اللَّهُ
 وہ کہ تھے تم بڑائی کرتے کیا یہی ہیں وہ کہ قسم کھائی تھے نہ بونچا بیگا اور نہیں

بِرَحْمَةٍ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَكَأَنْتُمْ تَخْرَبُونَ
 داخل ہو۔ جنت میں نہ خوف تمہارے اور نہ تم رنج کھاؤ

اعراف والے اولاد دوزخیوں کو جنہیں وہ صورت مکر وہ اور حالت زبوں سے پہچانتے تھے پکاریں گے اور کہیں گے تمہارا مال اہل و عیال کچھ کام نہ آیا تمہیں اس تکبر اور خو پسندی نے دوزخ سے نہ بچایا اور ضعفائے مومنین و صلحائے مساکین کی نسبت کہیں گے کیا وہ بھی ہیں جنکے حق میں تم قسمیں کہا کرتے تھے کہ اللہ کی رحمت اور ہر ہوگی (سہرا لاکہ اہل اعراف کو کہیں گے) داخل ہو جنت میں تمہرے خوف و ہاک نہیں معاملہ کہا کلہی نے اعراف والے دیوار پر سے پکاریں گے اے ولید بن المغیرہ اے ابو جہل اے فلاں لے فلاں تمہاری سرکشی کیا ہوئی پھر وہ کہیں گے کہ جنت میں سلمان و صہیب و بلال و جناب وغیرہ رضی اللہ عنہم فقرے اصحاب ہیں کہیں گے لے سرکشو تم انہیں مساکین کو خوار و مصیبت زدہ جانتے تھے پھر اعراف والوں کو اذن دخول جنت ہوگا اور کہا گیا کہ دوزخ والے اسنے کہیں گے کہ وہ تو بہشت میں گئے کیا کہتے ہو تم تو خود نہیں جانے پائے جب اس طرح عار و لائینکے اور قسین کھائیں گے کہ یہ لوگ ہی جنت میں داخل ہونگے فرشتے کہیں گے کہ تم جنت میں بے دھڑک چلے جاؤ کفار کے دل ہر طرح سے جلاؤ

وَكَاذِبٌ كَذَبُوا اصْحَابُ الْأَنْبِيَاءِ لِيُخْلَقُوا لَكُمْ جَنَّاتُ كَوْكَبَاتٍ
 اور پکارا اصحاب نارے اصحاب جنت کو یہ کہ بہاؤ ہمیر کچھ بلی یا وہ کہ دیا لکھو اللہ نے

قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَا عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَ
 بولے بیشک اللہ نے حرام کیا اوحین کافروں پر جنہوں نے بنالیا دین اپنا کھیل کھو اور

غَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسُوهُمْ كَمَا نَسُوا الْقُلُوبَ يَوْمَ هَذَا وَكَانُوا يُبْتَغُونَ
 دھوکے میں ڈالا اور زندگی دنیا نے پس آج بھلائے ہیں انکو جس طرح وہ بھولے تھے تو اپنے اس دن کے اور جیسا کہ تمہیں بتا رہے ہیں

پھر دوزخی پکاریں گے امیر جنت والو جو اللہ نے تمہیں عاقبت فرمایا پانی اور میوے وغیرہ اولاد میں سے کچھ اور میری پسینہ جنت والے جواب دیں گے اللہ نے اسے دوزخیوں پر حرام کر دیا جو لہو و لعب اپنا دین سمجھے اور زندگی فانی پر اعتماد کیا (حضرت نبی نیاز سے ارشاد ہوگا) پس ہم بھی آج دوزخیوں کو بھلائے دیتے ہیں جس طرح وہ دنیا میں اس دنگو بھلائے ہوئے تھے اور جس طرح

درخواست اہل نار باہل جنت

وہ ہمارے تینوں سے انکار کرتے تھے معاملہ جب دوزخی اعراف والوں کو جنت میں جاتے دیکھنے امیدوار ہونگے اور کہیں گے اے اللہ ہمارے دوست واقارب جنت میں ہیں ہم کو اجازت ملے کہ ہم انہیں دیکھیں اجازت ملے گی یہ یہ سوال کریں گے اے پرانے دوست تو ام غزیرہ آج کچھ ہمیں ہی دوا رہا ہو گا کہ انکو جواب دہشتی کہیں گے کہ یہ نعمتیں تو تم پر حرام ہیں ورنہ مشورہ دوزخ میں کوئیں ہیں جسکی گہرائی اس قدر ہو کہ ستر برس تک برابر چلا جائے اور نہ تک نہ ہو سکی اوسمیں جو ڈالا جائیگا وہ بہلا دیا جائیگا شرعیہ سوید بن غفیلہ سے مروی ہے کہ جب حق سبحانی کسی بندے کو بہلانا چاہیگا تو ایک صندوق آتشیں اور اسکے قہقہے برابر بنوا کر اوسمیں بند کریگا اور آگ کا قفل لگا کر اوسے دوسرے صندوق آتشیں میں رکھ کر آگ جلا دیگے پھر اوسمیں ہی قفل آگ کا لگا کر آگ میں بہنکدینگے وہ ہم حق سبحانہ تعالیٰ کو نسیان سے واسطہ دفع نسیان سے مراد یہ ہے کہ رحمت سے یاد نہ فراموش نہ کرے کہ بول گئے اور وہ غایب وغیر معلوم ہو گیا ربط اس عبارت ناک بیان کی بعد پیغمبر و نصیحت شروع فرمائی تاکہ قلوب غلامان بارگاہ شدت بہت شریعتی ہو جائیں کہ جو کچھ تشکیں ہیں

وَلَقَدْ جِئْتُم بِكُتُبٍ فَمَلَّاهُ عَلَىٰ حُلُمٍ ۖ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسِوهُ مِنْ قَبْلُ وَتَدَبَّرُوهُ كَرْتَيْنِ ۚ تَأْوِيلُ مَا وَدَّ كُفَّارُ أَنْ يُطَاعُوا إِلَّا مَا شَاءُوا ۚ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ

اور بیشک لائے ہم انکی پاس کتاب بیان کیا اوسے ایک علم پر ہدایت ہو اور رحمت قوم کو جس کے لیے نہیں

بَیِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۚ تَأْوِيلُ مَا وَدَّ كُفَّارُ أَنْ يُطَاعُوا إِلَّا مَا شَاءُوا ۚ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ

جاءت رسول ربنا بالحق فمللنا من شفاعهم فشفعوا لنا وشررنا

لائے پیغمبر ہمارے رب کے حق پس کیا ہو واسطہ ہمارے کوئی سفارشیوں کہ سفارش کرے ہماری یا پھر دیے جائیں ہم

فَفَعَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ قَدْ خَسِرْنَا أَنْفُسَنَا ۖ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ

بجہ کرین ہم سو اسی اوس کام کے کہ تھے ہم کرتے بیشک نقصان دیا جانوں کو انکی اور کھو گیا اوسے اچھے تھے بہتان باندھتے

دور

نقل قرآن

ع

برعت ہو یعنی زمان پاک صاحب لولاک واصحاب میں ایسے ناجائز شہادت پیش نہیں ہو سکتے
استوا علی العرش میں جو کلمہ لکھا یہ بعینہ خلاصہ ہوا فادات درسیہ حضرت مولانا مفتاح محمد تین
امام العلماء ابو الحسنات محمد عبدالحی رحمہ اللہ القوی کا اور اسی پر تمام اہل سنت ہیں اور یہ مسئلہ
بخلاف اصحاب تشبیہ و تاویل کے کمال تنزیہ و تقدیس حضرت الوہیت کے لیے دلیل قاطعہ و برہان
ظاہرہ ہو نہ محال عقلی کو اس میں کنجائش نہ مکان و جہات و تعین و منظر و فیت و تشبیہ کو یہاں دخل
ہو اس لیے کہ سلب اتفاق عقل و نقل مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مکان میں نہیں بلکہ مجبوری یہ بھی
اتنا پڑا ہو کہ عالم امکان و جہات و مکان و کیف و زمان کا نشان عرش سے آگے نہیں چلتا سمجھو
وگر مگر عقل را پوئی نیست عنائش بگیر و خیر کہ ایست پس عرش ایک برنج اور حد
فاصل ہو در میان وجوب و امکان کے اسیر شکل ہستی و عدم آئینہ دکھاتا ہے
کہ ادھر سب نظر آتا ہے او دھر کچھ ہی نہیں اگر حق سبحانہ تعالیٰ اس عالم امکان کو اپنی ذات
مقدس کا جلوہ گاہ بناتا تو یہ تمام وسوسات پیدا ہو سکتے جب بالائے عرش اپنا نشان بتایا تو
کون امر مخدوش لازم آیا نہ او دھر امکان ہو نہ مکان ہو نہ جہات ہو نہ زمان ہو وہ فضا و دلفزا
فارغ از لا والا اگر حضرت الوہیت کا جلوہ گاہ نہیں تو پھر کسی شایان ہو اسی سے معلوم ہوا کہ
واللہ ثم باللہ وہ تمام قیود و تعینات سے پاک و احد قادر و صمد و سبحان ہو لطیفہ اس مبارک ارشاد
سے کہ ثم استوی علی العرش یعنی تمام مخلوق کو بنا کر سمنے اپنا تخت گاہ اوسی مقام کو بنایا جو عرش
سے عالی اسرار سے پر اغیار سے خالی ہے ایک لفریب اشارہ مفہوم ہوا کہ اسے ہمارے چاہنے والو
مٹ جاؤ اپنی جان و دلوں کو لا مکان بناؤ جہاں نشان پاؤ وہ نور جان اس عالم امکان میں کہاں
ہے جب تک توہی دور و دور و سرگردان ہو لطیفہ وہ دیدار جو مومنین کو بہشت میں نصیب ہوگا
یا وہ جہلم جو طور پر ایک مشتاق کو فرمائی گئی اور وہ جلوہ خاص و قرب عالی جو ہمارے حضور کو
آسمانوں کے اوپر ہمارے علم و رسائے فہم سے بالاتر خدا جانے کس مقام پر عطا ہوئی دونوں بین
اتفاق ہو کہ ایک شخص بادشاہ کی سواری راہ میں دیکھ لی اور دوسرا اسکے دربار میں باریا ہو
عہ بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا۔ حکم بیان ترتیب و رتائیر کے لیے نہیں اس لیے کہ صفات
بار تعالیٰ تاخر و تقدم سے منزہ ہیں پس یہ تاخیر باعتبار ذکر ہر عرش اپنے تخت کی طوری رح کے
تصانیف میں ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کان اللہ و لہم یکن معہ شئ
افزینش کا جبکہ طور نہ تھا اللہ اللہ تھا کوئی اور نہ تھا اللہ تعالیٰ نے عرش کو نور سے

بیان عرش

پیدا کیا ایک روایت میں ہو کہ عرش یا قوت سرخ کا ہو دوسری روایت میں ہو کہ زمردین کا ہے
 او سکی چار ستون ہیں یا قوت سرخ کے آسمان وزمین سے پہلے عرش پانی پر تھا پھر وہ پانی دو ٹکڑے
 ہو گیا ایک حصہ زیر عرش ہوا پر معلق ہو جسے بحر مہجور کہتے ہیں حشر میں اسے دریا کے پانی سے
 اجسام زندہ و نازہ ہو جا یں گی دوسرا حصہ اسکا ساتویں زمین کے تلے ہو اسکا نام (باکی) ہو کر
 عرش کے چار سرین ہیں اور درختان کے سدا آتش سوزان کی سدا برت سفید کے سدا آب
 خالص کی ان نہروں میں فرشتے کہڑے ہوئے تسبیح کیا کرتے ہیں۔ نور آفتاب کرسی کے نور سے
 ۶۹ حصہ کم اور نور کرسی عرش کے نور سے ۶۹ حصہ کم اور نور عرش نور برسر سے ۶۹ حصہ کم ہے
 گردا گرد عرش کے ستر ہزار صفین فرشتوں کی ہیں ایک نے طواف سے فراغت پائی اور دوسرا
 آئے اور اون کے پیچھے اور ستر ہزار صفین اونکے پیچھے اور ستر ہزار صفین ہیں یہ سب اپنی اپنی
 مقام پر تسبیح خوان ہیں ہر فرشتے کے نزد گوش سے گردن تک چار سو برس کی راہ اور
 دونوں پردوں میں تین سو برس کی راہ اور دونوں مونڈ ہون میں پان سو برس کی راہ ہو
 ایک فرشتے نے عرش کے عظمت کو دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ستر ہزار فرشتوں کی قوت دی
 جنکے ستر ستر ہزار بازو ہیں اور کہا کہ اوڑوہ فرشتہ بقدر قوت اوڑا ٹھہرا تو بمقابلہ علوی
 عرش یہ سمجھا کہ میں گویا کچھ اوڑا ہی نہیں۔ عرش اور ملائکہ میں ستر ہزار حجاب ہیں ابو عبسی سے
 منقول ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے عرش کو اپنا جلوہ گاہ خاص بنایا ایک فرشتہ سجد میں گر پڑا
 برابر یونین پڑا ہی قیامت کے دن سراوٹا کہ کیگا تو پاک ہو تیری عبادت مجھے ہوسکی مگر
 میں نے شرک نہیں کیا اور تیرے سوا کسی کو حمایتی نہیں بنایا چار فرشتے عرش کو اوٹھائے
 ہیں اور قیامت میں آٹھ ہو جائیں گے اون کے منہ پر چار بازو ہیں تاکہ عظمت عرش و کبر
 بیہوش نہ ہو جائیں یہ ملائکہ کمال ادب و ہیبت سے نظر نہیں اوٹھا سکتے ہر صبح کو عظمت عرش
 سے فرشتوں پر گرانی ہوتی ہو جب نمازی نماز میں مشغول ہوتی ہیں ان پر عرش سبک ہو جاتا
 عرش آسمان زمین کو گیسر ہو لطیفہ اس واسطے سمجھا گیا کہ بوقت نماز توجہ الٰہی طرف ہوتی ہو ملائکہ گرانی نواز ہو جائیں

يُغْشِي الْيَلَّ الْتَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَنِينًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُجُومُ مُسَخَّرَاتٌ
 دھماکے لیتا ہر رات سے دن کو طلب کرتی ہو آواز بلند اور سوچ اور چاند اور تارے تابع ہیں

بِأَمْرِهِ الْأَلَاكَةُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ
 حکم کے اس کے خبر دار ہوا سیکے لیے پیدا کرنا ہو اور حکم جتنا مبارک ہو اللہ رب العالمین

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اللہ تعالیٰ رات سے دن کو ڈھانک لیتا ہے اور رات دن کے جو یا اور پرے بسرت رہتے ہوئے
 اور انکی اور انتظام معینہ میں توقف و تساہل نہیں ہونے پاتا و لگاؤ کر نہیں دیا یا ایسے کہ ان کو
 سمجھا جاتا ہے کہ دن رات کو نورانی کر دیتا ہے اور چاند سورج تارے اسکے مطیع و فرمانبردار ہیں
 جنہیں تم بہت بڑا اور عجیب تصور کرتے ہو اور ان کے وہاں کچھ ہستی نہیں خبردار ہو جاؤ اور یقین
 کر لو کہ پیدا کرنا اور خالقیت اسی کی شان ہے دوسرے کی شایان نہیں اور امر یعنی حکم دینا
 تم پر کرنا بھی اسی کی لیے خاص ہے اللہ تعالیٰ مبارک ہو تمام عالم کا پروردگار
 آیت سے معلوم ہوا کہ صنایع کامل و حاکم و مالک اور نہایت رحیم نفع رسان پروردگار
 اللہ ہے درمختصر کہا سفیان بن عیینہ نے کہ زیر عرش خلق ہے اور بالاعلیٰ عرش امر جو
 مبارک صاحب برکت و افزونی لینے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے برکت و رحمت ہے

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّكُمْ كَآئِبُونَ
 پکارو تم اپنے رب کو عاجزی سے اور چھپا کر بیشک وہ نہیں دوست رکھتا حد سے بڑھینا لوگو

پکار اپنے رب کو بحالت تضرع و خفا حد سے بڑھنے والوں کو دوست نہیں رکھتا بحالت
 آیت میں تین مرتبہ مذکور فرمائے ۱۔ ادْعُوا تضرع ۲۔ خفا ۳۔ ظاہر ادعا نہ کرنا اور تضرع و خفا کا ترک
 اعتدال و قرار دیا گیا ہے پس ضرور ہے کہ یہ تینوں امر واجب ہو جائیں (دعا) ایسے کہ صیغہ امر
 ہو اور (تضرع و خفا) ایسے کہ حال ہو اور وجود و الحال بدون حال محال پر تاکید و وعید
 مذکور ہوئی جو اب ۱۔ ادْعُوا بغرض نفع عبادہی سزاوار ہے جو کہ مستحب ہو اور اگر فرض بھی
 مانی جائے تو عمر میں ایک بار ایسے کہ نہ امر نہ کر کے لئے ہونے کوئی سبب داعی تکرار ۲۔ تضرع
 بروزن تکلف ہے یعنی اگر دل میں خشوع و خضوع پیدا نہ ہو تو صورت عجز بناو چونکہ صورت عجز
 میں ریا و سمعہ کا دخل اکثر ہو جاتا ہے تضرع قلبی ہو یا تکلف و تصنع لہذا فرمایا (خفیہ) یعنی
 آہستہ آہستہ چپا کر اگر دھلکے لگاؤ سے ہو تو ہمیں نہیں اور ظاہر کی بناوٹ سے ہو تو ہمیں کہیں
 دوسروں کی چشم و گوش کو دخل نہ ہو مگر تنویر نے ہدایت کردی کہ کمال خفا و ہمیں کسی قسم کا
 خفا ہو اور ادنیٰ اوس کا یہ ہے کہ مقصود اظہار و اعلان نہ ہو اگرچہ زبان سے الفاظ ظاہر
 ہو جائیں پس یہ نہیں ہے کہ بدون تضرع و دعا ممنوع ہو اور زرا آواز نہ لگنا لازم آئے بلکہ
 افضل یہ ہے کہ اول سے کمال عجز و نیاز خلوت میں عرض کرے اور پھر میر ہو تو شرف خدمت
 و سعادت عبادت و انظار طلب سے محروم نہ رہے عاجزانہ الفاظ و صورت میں عرض کرے

دعا کی حالت میں

مگر بالکل وعائدہ مانگنا یا دعائیں بہت غلّ شور کرنا یا وہ امور جو حضرت الوحییت سے مانگنا بی ادبی
اور باطنی مہر طلب کرنا یا بڑا اعتنائی اور تکبر سے دعا کرنا یا دکانا سنانا یا سب امور بجا و زور و وجہ بعد از گاہ الہی تبت
اس کثیر اصحاب نے دعائیں و ازین بلند کیں تو آپ نے فرمایا تم سمیع و قریب کو بجا کرتے ہو انہی جان پر ہر مری کر رہ
وَلَا تُقْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ حُجَّةَ اللَّهِ مُبینٌ
اور نہ فساد کرو زمین میں بعد اسکی اصلاح کے اور پھر اسکو ڈرتے ہو اور امید پر بیشک حجت اللہ کی روشنی جو اسکا دین و توفیق

اور زمین بوجہ انبیاء علیہم السلام و تزلزل کھارم باری و صدق و خلوص عباد جبکہ صالح اور اگر کلمہ ہو چکے تو اب تم اس میں فساد نہ پھیلاؤ اور اللہ سے دعا کرو ڈرتے ہوئے اس کے غضب اور عذاب سے اور امید وار رہو اس کی رحمت بی حساب سے بیشک اللہ کی رحمت احسان والوں کے متصل اور اون کے شامل ہوں اول فساد سے منع فرمایا یعنی محارم و معاصی سے بچو دوسرے دعا کا حکم دیا مگر امید قبول و عفو و خوف و عدل و حساب کے ساتھ پہر فرمایا کہ یہ احسان ہے اور احسان والوں سے رحمت الہی قریب ہے۔ ربط آسمانی مخلوق اور علوی تاثیرات کے بعد وہ سلسلے ربوبیت و رحمت کے جو آسمان سے زمین تک جاری ہیں بیان فرمائے

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتَ

سَمَوَاتٍ ثَقِيلًا سَقْنَهُ لِبَنِي مَعْتَدٍ فَأَنْزَلْنَاهُ الْمَاءَ فَخَرَجْنَا
ابرقیوں کو انکے بن ہم کو غنیمت مردوں کے بھراواتے ہیں ہم اوس پانی بھرنا ہے بن ہم

یہ من کل الثمرات کذا لک مخرج المولى لعلکم تذکرون
اوس ہر قسم کے پھل ایسے ہی نکالینگے ہم مرے کو شاید تم نصیحت کیلو

اُتار دیا۔ جو ہر لوگوں کو پہنچا دیا۔ وہ اسکی بارانِ رحمت کی آگے آگے خوشخبری بیان سناتے آتے ہیں۔ تاکہ
 کہ جب ہوا بہا رسی بادلوں کو اڑٹھا لیتی ہے تو ہم اوسے کسی ایک زمین کی طرف جو خشک ہو یا ناکافی تھی
 ہیں پھر اوس بادل سے پانی برساتے ہیں اور اوس سے ہر قسم کے پھل پیدا کرتے ہیں اسی طرح ہم بعد
 قیامت کے تمہارے اجسام مردہ اور فاسدہ پر بارانِ حیات برسائینگے جس طرح کھٹلی سے درخت
 اُگتا ہے تمہارے بدن و رست ہو جائینگے یہ شالین اسلئے سنائیں کہ شاید تم نصیحت پکڑو مرنے کا تصور
 اور پھر جینے کا یقین آئے۔ ریحاح جمع ریح بمعنی ہوا سیو طی رح نے اپنے رسلے میں لکھا کہ ہوا جندِ عظمیٰ
 اسکے دو بازو اور ایک دم ہے۔ اسکا مکان زمین دوم ہوا اور یہ بھی وارو ہو کہ زمین فرشتے پر اور

2066

2

سنہ ۱۲۸۵

والله اعلم

الحمد لله رب العالمين

175

جان برادر

1

1

1

॥

...

فرشتہ یاقوت سبز پر جسکا دل پانسو برس کی راہ ہو اور یاقوت گلاس کے سینکڑ پرانہ گلاسے
صخرے پر اور صخرہ مچھلی کے پشت پر اور مچھلی پانی پر اور پانی ہوا پر اور ہوا اقرت عن بل وعلیہ
ہو ہوا پر فرشتے موکل ہیں وزن و پیمانے سے حسب الحکم جا بجا تقسیم کرتے ہیں ہوا کی ہر قطر کہیں
ہیں چار رحمت کے لیے سات اشعار سات مبشرات سات مسلمات سات آیات اور چار عذاب کر کے
سات صرصر عظیم یہ دونو خشکی میں ہوتے ہیں سات عاصف سات قاصف یہ دریا میں ہوتی ہیں خبر
کے ہوا جنت سے شمال اور یہ سید الریح ہو کہا ابن عباس نے ہوا می جنوب چلنے سے میدان پانی سے
بننے لگتی ہیں ٹکونہ نظر آئیں یا نہ اور شمال ہو ملے جہنم ہے جنت میں گزرتی ہوئی آتی ہو جہنم از جہنم
اور میں مل جاتی ہیں امام فخر الدین رازی نے تفسیر اسیت میں ہوا چلنے کے فوائد کثیرہ بیان فرمائی ہیں
سات اجڑے ابر ہو اسے باہم مل جاتے ہیں اور بستہ ہو کر بر غلیظ ہو جاتا ہوتا ان حرکات سے پانی معلق
رہتا ہو گر نہیں سکتا اس لیے کہ ہوا اسے دھکنے بائیں حرکت دیا کرتی ہو سات ایک مقام سے دوسرے مقام پر
ابرا سی ہوا سے جاتا ہوتا یہ حرکات ہوائی کہی ابر کو پریشان ہی کر دیتی ہیں اور بالکل آسمان کیل جاتا ہو
سات کہی یہ ہوا اشجار و شمار کو فائدہ دیتی ہو اور اسے (لواح) کہتے ہیں اور کہی اس سے خراب کر دیتی ہے
اور یہ فصل خریف میں ہوتی ہو سات ہی ہوا کہی سرد و تازگی بخش جان و بدن ہوئی ہو اور کہی گرم اور
سوزندہ ہو اس کے چلنے کے لیے ہی جو انب ہیں کہی شرقی کہی غری ایسے ہی کہی زمین سے بلند
ہوتی ہو اسی وجہ سے پانی دریا میں جوش مارتا ہو اور کہی دوسرے تلی آتی ہو سمایا حکما کے
تزدیک یہ اخراجات لطیفہ ارضی ہیں مگر ہماری حکیم ہمدان و عالم تعلیم کردہ حضرت رحمہمچ اور ہی
کچھ منقول ہو سیوطی نے نقل کی کہ سمایا یک مخلوق ہو اللہ اسے جہان چاہتا ہو پہنچتا ہو کہا جس سے
کہ سمایا جنت میں ایک درخت ہو یہ بادل جو نظر آتا ہو اسکا پہل ہو سفید خام ہو اور سیاہ پختہ
پانی عرش کے تلے سے اترتا ہو اور آسمان دنیا پر جمع ہوتا ہو بادل پی لیتے ہیں کہا ابن عباس نے
کہ پانی اوس دریا سے آتا ہو جو زمین کے اوپر آسمان کے تلے معلق ہو اوس میں آبی جانور ہی ہیں
طلحہ سے روایت ہو کہ ابر دریا سے ہی پانی لاتا ہو اور آسمان سے ہی ٹکر آسمانی پانی سے روئیدگی
اور برکت ہوتی ہو ہر قطرے کے ساتھ ایک فرشتہ اترتا ہو اور یہ کہ کمان گراسے اور کیا ہوا سکا گلگان
رحمت سے بیان باتفاق مفسرین پیغمبر ہوا ہر زمین کو کہتے ہیں آباد ہو یا نہ (کبیر) معیت سے مراد
زمین خشک و شجر اس کشمیر سدی سے مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ ہوا کو پہنچاتا ہو کہ ابر کو لی آئے اور طرح چاہتا
منتشر کرتا ہو ہر آسمان کے دروازے کھلتے ہیں اور سمایا پہ پانی گرتا ہے پھر پانی برستا ہو

ہاں یہ ایک کیفیت خاص کا ذکر فرمایا اس کے خلاف صورتیں ہی ہوا اور پانی اور ابر میں ہوتی ہیں

وَالْبُكَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَآخِضَتُهُ لَا تَخْشَى لَآكِلًا كَذَٰلِكَ
اور زمین پاکیزہ نکلتی ہے روئیدگا اس کے حکم سے اور جسے خبیث ہو نہیں نکلتا مگر خشوگا ایسے ہی

طیب پاک اور اگاؤ والی زمین نصیحت اہل بیت لقوم یشکرون خبیثیت متغیر و گندہ یہاں
مراد زمین شور اور خراب ہے پھر زمین ہم آئین قوم شکر گزار کے لیے فکر شدہ قلیں جس سے کچھ فائدہ نہ

حاصل جو عمدہ زمین ہو اوس میں اس پانی سے سبزہ اگتا ہے اور زمین شور و ناقص میں کچھ اگتا ہی نہ
قلیل و بیکار ایسی ہی مثالیں سنائی ہیں کہ شکر گزار لوگ ہمارے ربوبیت اور غنائتوں کی قدر و گزین

تمثیل اس پر اور ہوا اور پانی سے مراد وجود و دنیا و کتاب اللہ اور انکی تعلیم اور زمین طیب طیب زمین
جو مطیع و منقاد ہو جاتا ہے برگ و بار تو حید و عرفان و گل و بو سے قبول و ثواب برتتا ہوتا ہے

اور اوس زمین کفار ہیں جو ایسے عام رحمت میں ہی محروم و خوار ہیں ہاں ان تمام آیات سے
معلوم ہوتا ہے کہ ہر امر جزئی ہو یا کلی باختیار جناب باری ہوا و شما کی نسبت اعتباری ہو لیکن زمین

کے اعتبار سے ایک قسم کا اختیار کسب ہماری طرف منسوب فرمایا اسی پر اعتقاد اہل سنت کے بنا ہی
کہ خلق و تقدیر اللہ سے اور کسب و اسکے بندہ عاجز سے ہر ربط بعد تعلیم و تمثیل انہما ربوبیت و

الوہیت انبیا علیہم السلام کے واقعات اور منکرین کے نتائج اعمال یاد دلا کر کہ انہما ربوبیت و ارباب یون مراد ہیں

لَقَدْ آتَيْنَا نُوحًا آيَاتِنَا قَوْمَهُ فَقَالَ لِقَوْمِي عُتْدَةٌ فَأَنصَرِحُوا إِلَىٰ قَوْمِي لَعَنُوا نُونًا
بیشک بھیجا ہم نے نوح کو کون اوسکی قوم کے تو کہا اے قوم توحید کرو اللہ کی

مَالِكُمْ مِّنَ اللَّهِ غَيْرَ لَأَمَّا إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ
نہیں اسلئے تمہارا کوئی معبود سوا کاوے کے میں ڈرتا ہوں تمہارے عذاب سے بڑے دن کے

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنِّي لَأَنْذِرُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ
کہا سرداروں نے قوم سے اوسکی ہم البتہ دیکھتے ہیں مجھے گمراہی ظاہر ہیں

ہم نے بیشک نوح کو انکی قوم کے طرف بھیجا تو انہوں نے کہا اے لوگو اللہ کے توحید و پرستش کرو
اوسکے سولے تمہارا کوئی معبود نہیں ہے مجھے ڈر ہے کہ کفر و معصیت سے کہیں تمہارے قیامت میں عذاب نہ

اونکی قوم کے سرداروں نے کہا ہم تمکو بہکا ہوا جانتے ہیں یعنی لے نوح جو تم سمجھے ہو یہ ٹھیک نہیں
تو کہ نوح علیہ السلام ابن لاکم بن متوشلح بن اخنوخ (یعنی ادریس) بن مہلیل بن قینان بن نوح

بن شیت بن آدم علیہ السلام و مر منشور آپ کا نام سکنا سلیے کہ بعد آدم کے آدمی آپ کے پاس

۱۳

۱۴

سکونت گزین ہوئے اور نوح اس لیے کہ اپنے اپنی ذات اور قوم اور نفس کے لیے نوح و بکا بہت کیا
غواش حضرت آدم کے اولاد سے ایک گروہ پہاڑ پر اور دوسرا زمین میں رہتا تھا پہاڑی مرد
خوبصورت اور عورتیں بہ صورت اور زمین والوں کی عورتیں حسین ہا و مرد بہت تھوڑے زمین
والوں کے پاس شیطان غلام بنکر آیا اور ضروری کرنے لگا پھر ایک باہا بکا یا نہایت دلکش
خوش آواز لوگ جمع ہوئے لگے اب سالانہ ایک میلہ مسیحین ہوا پہاڑ کے آدمی بھی آنے لگے مرون
عورتوں کے بے تکلف میل جول سے زنا کی کثرت ہوئی ایک روایت میں ہے کہ آدم نے نشیث کے
اولاد سے منع کر دیا تھا کہ قابیل کے اولاد سے شادی بیاہ نہ کرنا ایک بار سو آدمی اولاد نشیث سے
قابیل والوں میں آئے اور ان کی عورتوں میں پہنکر رہ گئے پھر دوسرا گروہ آیا اور رہ گیا آخر کار
دونوں گروہ ایک ہو گئے اور محاصی و مظالم بڑھے قابیل کی اولاد کے کثرت ہوئی ابن کثیر بعض
صالحین کے مرنے کے بعد لوگوں نے ان کی تصویریں مسجدوں میں بنائیں کہ عبادت میں خشوع
و خضوع اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت و رجوع حاصل ہو رفتہ رفتہ بت یعنی تصاویر مجسم بنائے گئے
اور لوگ ان کی پرستش کرنے لگے تب اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کو پاسبان بر سر کے سن میں پیغمبر
کیا کہ تعلیم توحید کریں ایمان کی تاکید کریں و مفسدین حضرت آدم اور حضرت نوح میں
دس قبیلے گزرے بکے سب ایک شریعت اور دین حق پر تھے

قَالَ يَقُولُ لَيْسَ فِي ضَلَّةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ اَبْلَغَكُمْ
کہا اے قوم نہیں سنا میرے مگر ای لیکن میں رسول ہوں رب العالمین پر بھیجا ہوں تم کو

رَسُلَتِ رَبِّيْ وَاَنْصَحُ لَكُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ
بیعت نام اپنے رب کے اور نصیحت کرتا ہوں تم کو اور جانتا ہوں اللہ سے جو نہیں جانتے تھے

آپ نے کہا اے لوگو میں بھولا بھٹکا نہیں بلکہ پروردگار عالم نے مجھے بھیجا ہے کہ تم کو اس کے پیغام
واحکام پہنچاؤں تمہاری خیر خواہی کروں میں اللہ کے طرف سے وہ باتیں جانتا ہوں جو تم
نہیں جانتے یعنی اوامر و نواہی۔ موجبات غضب و رضا سے الٹی حسن و قبح اعتقاد و عمل

اَوْعَجَّتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰی اَجَلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ
کیا تعجب کرتے ہو تم یہ کہ آیا تمہارے پاس ذکر سے تمہارے کسی مرد پر تم سے کوڑا جائے تم کو اور تاکہ جو تم اور تاکہ رحم کیے جاؤ

حضرت نوح نے جواب دہی بطور اظہار حق دیا کہ اے لوگو تم کو تعجب آتا ہے کہ تمہارا رب کسی مرد کو وسیلے سے تمہارے
اپنا ذکر اور پیغام احکام بھیجے تاکہ تم کو اس کے عذاب سے ڈراوے تم متقی و پرہیزگار بننا و تاکہ تم پر رحم کیا جاوے

دوسرا نوح کا نام

اندر ہی بت فرمائی

فَكَذَّبُوهُ كَاذِبِينَ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَعْوَقْنَا الَّذِينَ
بِسُجْطَائِهِمْ أَوْ سَمِعُوا رَدِّهِمْ أَوْ سَمِعُوا رَدِّهِمْ أَوْ سَمِعُوا رَدِّهِمْ

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أَنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَصِيَيْنَ
جھٹلایا اور کھنکھاتا رہا اور جو ساتھ اس کے تھے قہر مند تھے

لوگوں نے حضرت نوح کو جھٹلایا اور ان کی نصیحت پر عمل نہ کیا چنے نوح کو اور ان کے راہنمون کو
کشتی پر بچا لیا اور جنہوں نے ہماری آیتوں کی تکذیب و نوح کی قومین کی تھی اور زمین طوفان
میں غرق کر دیا وہ لوگ محض نافرمان تھے (قصہ طوفان سورہ ہود میں آئے گا)

وَالَّذِينَ عَادُوا أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقُومُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ آلَاءِ اللَّهِ أَفَلَا تَشْكُرُونَ
اور عود عادی بھائی اود کا ہود کہا اور قوم ہندی کرد ہتھکا نہیں دے گا کوئی معبود سوائے کیا نہیں دے

اور یہی عارف قوم عاد کے اون کے بھائی ہود کو۔ کہا ہود نے اسے قوم توحید و عظیم کرو اللہ کے اوسکے سوا
کوئی معبود نہیں کیا تم اوس کے عذاب سے ڈرو گے کبیر اس میں اختلاف ہو کہ ہود عاد یون کے قرائی
بھائی تھے یا نہ۔ کہا کلبی نے وہ اس قبیلے میں کیلے تھے دوسروں نے کہا کہ آدمی ہونے کے اعتبار سے
برادر فرمایا ورنہ حضرت ہود عاد ہی نہ تھے اور عرب مصاحب رئیس قوم کو یہی الخ القوم کہتے ہیں اور
ہود اون کے صاحب و پیغمبر تھے اور نسب آپکا یہ ہود بن شالخ بن یثمد بن سام بن نوح مکر عالم
اور عاقل و غیرہ میں ہو کہ ہود قوم عاد سے تھے نسب میں متوسط اور اخلاق میں افضل ابن کثیر عاد یون
عاد اول جنکے پیغمبر حضرت ہود تھے عاد دوم انکے باقی ماندہ جنکے پیغمبر حضرت صالح تھے عاد بن عوص بن
ارم بن سام بن نوح ابن کثیر یہ عاد اول میں کے اٹھلوں پر ہود و بائیں رکھتے تھے عامر بن وائل کہتے ہیں
میں نے حضرت علی کو سنا کہ حضرت موت کے ایک مرد سے پوچھا تو نے سنخ ٹیلا دیکھا ہے جس میں لال و نیل
ملے ہوئے ہیں اور حضرت موت کے غلام جانب ہود ہوا امیر المومنین کا بیان ایسا ہی جیسے کیسے دیکھا
ہو فرمایا نہیں میں نے تو تجھے بیان کیا پہر اوس مرد نے عرض کی آپ اوسکی کیفیت سے مجھے
مطلع فرمائے ارشاد کیا وہاں حضرت ہود عم کے قبر ہے یہ لوگ معکبر جبار بت پرست تھے

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ وَاِنَّا لَنُظُنُّكَ
کہا ملاحوں نے جو کافر ہوئے قوم سے اوسکی ہم دیکھتے ہیں تھے حماقت میں اور ہم گمان کرتے ہیں

مِنَ الْكَاذِبِينَ قَالَ يَقُومُ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ
دروغگو کہنا ای قوم نہیں مجھے نبوتی ولیکن میں پیغمبر ہوں

نوح پر ہود و عاد کا واقعہ

الْعَالَمِيْنَ اَلَيْفَ كُنتُمْ رَسَلْتُمْ رَبِّيْ وَاَنَا لَكُمْ بَشِيْرٌ اٰمِيْنَ
 عالم کا بونہا تا ہوں مگو پیغمبر اپنے رب کے اور میں واسطے بھی نہ نصیحت کرتیوں لا امانت دار ہوں

عاد کے سردار جو کفار تھے بڑے لے ہو وہم جانتے ہیں کہ تم احمق ہو گئے اور جو ٹھہرے ہو اچھے ہو آج کل
 لے لو کہ میں نادان نہیں بلکہ فرستادہ و پیا میر ہوں پروردگار عالم کا اویسے پیغام نکلو جو نجات
 ہوں اور تمہارے حق میں امانت دار راسخ ہوں نہ دل سے کچھ بیش و کم کرتا ہوں اپنی غرض متعلق ہو

اَوْ يَحْبِبُّمُ اِنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلٰی رَاجِلٍ مِّنْكُمْ
 کیا تعجب کرتے ہو تم اگر آیا تمہارے پاس کوئی ذکر رب سے تمہارے کسی مرد پر تم میں سے

لِيُنْذِرَكُمْ وَاذْكُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ
 تاکہ ڈرائے تمکو اور یاد کرو جب بنایا تمکو خلیفہ بعد قوم نوح کے

وَنَزَادَكُمْ فِی الْخَلْقِ بَصۜطَةً فَاذْكُرُوْا الْاٰلَ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَفْهَمُوْنَ
 اور بڑھایا تمکو خلقت میں ازروی سبط کے پس یاد کرو نذتین اللہ کی رستگاری پاؤ

حضرت ہو دے کہا کیا تمکو تعجب ہو کہ تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس کچھ احکام اور نصائح
 کوئی آدمی تم میں کالائے تاکہ تمکو اس کے غضب اور عذاب سے ڈرائے اور یاد کرو جب اللہ نے قوم
 نوح کو تباہ کر کے تمکو اور نوحا خلیفہ اور قائم مقام بنایا اور تمکو جسم و خلقت میں زیادتی عطا کی پس یاد کرو
 نعمتیں اللہ کی اور کفر و انکار و معصیت سے باز آؤ تاکہ تم نجات و فلاح پاؤ و مشغور قوم عاد نہایت
 زبردست اور زور آور تھے قدائے ساٹھ گز سے سو گز تک اور سر جیسے گنبد کلاں شہم پر وور آنکھیں
 اتنی بڑی کہ وحشی جانور اون میں رہیں بچے دین اون کے دروازیکا ایک پٹ اس وقت کے پانسو
 آدمی نہ اوٹھا سکین اگر وہ چاہتے تو اپنے زور سے پانوزمین میں دھنسا دیتے انکی قوت اور
 زبردستی و صلت کے نسبت ارشاد ہو اَلَمْ یَخْلُقْ مِثْلَهَا فِی الْاَبْلَادِ اَوْ سَکَاثِلِ مَلَكُوْنِ مِیْنِ پید
 نہیں کیا گیا عہد اللہ بن عمرو سے روایت ہو کہ اگلی امت میں بعض اتنے قد آور ہوتے تھے کہ
 انکے ایک کاندر سے دوسرے کاندر سے ایک میل کا فاصلہ ہوتا ف عوج اسی قوم کی نسل ہوتا

فَاَتَوْا اٰحْمٰثَنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ یَعْبُدُ
 کہا کیا آیا ہو تو ہمارے پاس کہ بتائی کریں ہم اللہ کی تنہا اور چھوڑ دیں ہم وہ کہ تھے جو جتنے

اَبَاؤُنَا فَاتَّبَعْنَاهُمْ مَا تَعَدُّنَا اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ
 باپ ہمارے پس لے آؤ جسکا وعدہ کیا ہو جیسے اگر ہر قوم سے

ظہور
 برہانیت
 کمال
 ۷

لوگ اسے ہود تمہارا مقصود یہ جو کہ ہر صوفی اور جوہار کے باب و اس کے پوجتے
چلے آئے ہیں اور ہے چوڑ دین اچھا اگر تم سچے ہو تو وہ عذاب جس کا تم وعدہ کرتے ہو اسے آؤ

قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ جُزْءٌ مِمَّا كُنْتُمْ تُوعَدُونَ
کہا بیشک واقع ہو گیا ہے تم پر سے تمہارے رب سے جو کچھ تم وعدہ کرتے تھے

وَاَنذَرَكُمْ مَّا اَنزَلَ اِلَهُكُمْ يَوْمَ سَدِ عَدْنٍ فَاَنذَرْتُمْ كَثْرًا مِّنْهُم مَّنْ اَلَمْ يَنْتَظِرْ
اور انہیں انہی کے رب سے انذار دیا کہ جس دن عذراں کے دروازے بند ہوئے اور انہیں انذار دیا کہ ان میں سے کئی لوگ اسے منتظر تھے

حضرت ہود سے جب یہ کفر و جحود دیکھا تو کہ اسے لوگوں پر عذاب الہی نازل ہو گیا تو ان لوگوں
میں سے جیسے بہکڑے ہو جوتے اور مٹا دیا وہ انہوں نے رکھ لیا لیکن ان کو بھی وہی سے جکڑا تو لوگوں نے
فرض کر لیا ہو تو حید و جودیت حضرت الہییت میں کلام کرتے ہو اللہ تعالیٰ نے ان کی عظمت و شہرت
میں کوئی سند اور حجت نازل نہیں فرمائی خیر اب تم منتظر عذاب رہو اور ہم بھی انتظار کرتے ہیں
رو وعدہ عذاب اب پورا ہوا چاہتا ہو اور صحت خود راہ کے ایک بہت کا نام صمود و صبر کا اور اب
تھا ابن کثیر تیسرے کا نام صبر تھا وہ کہ یہ اس سلسلہ جو کہ اکثر بہت جنوں یا آدمیوں کے
نام پر ہوتے ہیں جیسے ہند میں نمازیہ وغیرہ اور قریش میں لات وغیرہ ہیں یہ ارشاد کہ تھے
خود نام رکھ لے کیونکہ درست ہو گا و فتح اگر وہ ہند کسی کے نام پر نہیں ہیں تو دعویٰ مسلم
اور ہیں تو یہ امر کہ یہ تصویر وہی شخص ہے اور یہ نہ نہیں اسلامیت معبودیت سے نہ تو فرمائی ہیں

فَاَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَّعْنَا اُصْلَافَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لَا يَتَذَكَّرُ اَنَّهُمْ
پھر انہیں بچا دیا اور جو ساتھ اس کے تھے اپنی رحمت سے اور کاٹ دیا ان کے کھنڈے جو کہ کفر کرتے تھے وہ انہیں یاد دلاتے تھے

یعنی بچنے ہود اور ان کے ساتھیوں کو اپنی رحمت سے بچا لیا اور جو ہماری آیتیں جھٹلاتے تھے
اون کو ہلاک کر دیا اور وہ ایمان لانے والے ہی نہ تھے یعنی شقی ازلی تھے وہیہا کاٹ دیا اپنی
بالکل ہلاک کر ڈالا کوئی اون کے پیچھے حمایتی اور یادگار بھی باقی نہ رہا عزالس حب ہود سے عاویہ
عدوت کی اللہ تعالیٰ نے اوپر قحط ڈالا تین برس اس شدت میں رہے تب اونہوں نے مٹا کر مٹی
کہہ معظمہ میں پہنچے کہ دعا سے باران کریں اوس زمانے میں کہ تمام آدمیوں کے نزدیک قابل تعظیم و
واجب التکریم تھا کوئی دین کیوں نہ ہو اور قوم عمالیق وہاں رہتے تھے سردار اون کا مساویہ بن بکر تھا
جس کا لوگ وہاں گئے مساویہ کے ہمان ہوئے ایک جیسے تک نامی و نوش میں بیہوش رہی مساویہ نے
دیکھا قوم تباہ ہوئی جاتی ہو اور یہ پروا نہیں کرتے گانے والیوں سے کہہ پا کہ اونہیں مطلع و خبر نہ

۱۰

اور جنوں نے عادی مصیبت اور اس سفارت کی خدمت اور اوس کے خبر کی ملامت اشعار
 میں ظاہر کی تب فیل جو اس سفارت کا سردار تھا خانہ کعبہ میں آیا اور دعا کی تین لکھ ابرہہ
 نمودار ہوئے سیاہ سفید سرخ اور غیب سے آواز آئی جسے چاہو پسند کرو فیل نے کہا ابرہہ سیاہ
 اختیار کیا اسلئے کہ یہ بہت برستا ہو دوسری غذا آئی کہ تو نے ہلاکت و بربادی اختیار کی اور قوم
 پر یہ ابرہہ چا گیا وہ دیکھ کر خوش ہوئے اور سمجھے کہ ایام مصیبت گزر گئے ایک عورت نے بیچ
 ماری اور بیوش ہو گئی جب ہوش میں آئی تو گونج سبب پوچھا وہ اس میں ہوا میں آج کی طرح روشن
 اور کچھ مرد اوسے ہانکتے اور کہتے ہوتے ہیں پہر ہوا سے غصبت آئی جسے بیچ عقیقہ اور دہور کہتے ہیں
 اوپر مسلط ہوئے اور سات رات اور آٹھ دن تک برابر او نہیں الٹ پٹ کیا کی مکان ٹوٹے
 ٹکڑے کر دیے درخت چڑھے اوسا ب و آلات برباد آدمیوں کو اودھاتے اور زمین پر
 پہاڑ پر ٹپکتے اور نہایت سختی سے پاش پاش کرتے اس طرح وہ قوم سب کے سب ہلاک کر دے گئے مدینہ
 میں وارد ہوا کہ اچھے باد صبا سے طردی گئی اور قوم عاد و ہود سے ہلاک و تباہ ہوئے پہر سیاہ رنگ
 چڑیاں اشد تعالیٰ نے یہ جہن جنوں نے اونکی لاشیں اوٹھا اوٹھا کر دریائے مدینہ اور الدین اور حضرت
 ہود مع مومنین امت سیح و سالم رہے جو ہوا کفار پر موت و بلا اتی انکی تصریح اور صحت کے لئے
 خدا ہوئے در مشورہ پانچ پیغمبر عربی ہوئے ہیں مدافع سا ہود مدافع سا شعیب مدافع
 علیم الصلوٰۃ والسلام ابن عمر سے روایت ہو کہ دنیا میں چار چیزیں عجیب ہیں قوم ما دین ایک
 سینار کسی تھا جب ماہ حرام ہوتا دسین سے پانی برستا لوگ اپنے اپنے حوض اور برتن بہر لیتے اور
 جب ماہ حرام پورا ہو جاتا یہ پانی ہی بند ہو جاتا وہ آئینہ جو اسکندریہ کے سینار میں آویزاں
 آؤنی دسکے ذریعے سے قسطنطنیہ اور اوسکے درمیان کر سیر کرتے تھے ایک گھوڑا تانبے کا اندس میں تھا
 اشارہ کرتا کہ میری جگہ راہ نہیں ہے ہر جو اوپر جاتا اوپر چیتیاں کہا جاتیں رومیہ میں ایک سخت تانبو کا تھا
 اوپر ایک بھگا تانبو کا بٹھا تھا جب زرتو کی فصل آتی یہ تانبو کا بھگا ایک واکر تا کہ تمام چترین میں تین
 زیتون و پنجو نہیں در ایک چوخی میں لئے ہوئے آجاتیں اور اس پر ڈال دیتیں بل و میہ کو و سکا تیل کافی ہوتا

یہ تمام قصص و روایات صحیح و معتبر ہیں

وَاللّٰی شَهِدَ اٰخَاهُمْ صَلَاحًا قَالَ يَقُوْمُ عَبْدُ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ
 اور کہجھا اہل نون کے اونکے بھائی صالح کو کہا اے قوم بندگی کرو اللہ کی نین تمہارے کوئی معبود
 غَیْرُہٗ مَعْدُوْدٌ جَاءَتْکُمْ بَیِّنَاتٌ مِّنْ رَبِّکُمْ هٰذِہٗ نَاقَةُ اللّٰهِ لَکُم
 سو اہل نون کے بیشک آگئی تمہارے پاس نقاشی رب سے تمہارے یہ اونکی ہر اللہ کی واسطے تمہارا

آیۃ فذروہا تا کل فی أرض اللہ ولا تمسوا ہکسۃ فیاخذکم عذاب اللہ
نشان پس چھوڑ دو گناہے زمین میں اللہ کی اور نہ چھوڑو اسے برائی سے پس تم پر لگائو عذاب و دنائی

جیسے قوم ثمود کے طرف ارٹکی بہانی صالح کو پیغمبر بنا کر بھیجا تو صالح نے کہا اے قوم اللہ تعالیٰ کی کس شے
کو رو کوئی عبادت کے قابل اس کے سوا نہیں جو تمہاری پاس تو پروردگار کے نشانی ہی آگئے
یہ اللہ کے اونٹنی جو بحسب درخواست قوم بہار سے خود بخود پیدا ہو گئی اسے اپنا غلو چھوڑ دو
اللہ کے زمین میں چری اور اسے بری طرح سے بقتل و تکلیف دہی ہاتھ نہ لگاؤ اور ایسا
کر دے تو تم پر عذاب آجائیکا صالح حضرت صالح قوم ثمود سے تھے اور ثمود بن عابر بن ارم
بن سام بن نوح قوم عاد و دوم سے ہیں (ابن کثیر) عرسل انکا نام ثمود اسلیے ہوا کہ انکے ملک میں
پانی کم تھا اور (خمد) کے منے آب قلیل۔ انکی بود و باش حجاز اور شام کے درمیان تھے اور نسب
آیک صالح بن عبید بن سف بن یاسع بن عبید بن حاذر بن ثمود ہیں کثیر سب عرب ہیں
حضرت ابراہیم سے پہلے تھے انکے مکان وادی قری میں تھے جب ہمارے حضور نے سلمہ بن بکر
پر جہاد کیا تو ثمود کے بستیوں پر گزر ہوا اور لوگ اون کے کنوئین سے پانی پینے لگے اور انکا گنبد
کہنا تا پکانے لگے ناگاہ حضور نے فرمایا کہ ہنڈیان الٹ دو تاکہ وہ آب خبیث گر جائے اور غمزدہ ہو
کہلاو اور مٹا کوج کیا اور اوس کنوئین پر اوترے جس سے حضرت صالح کی اونٹنی پانی پیتی تھی اور
فرمایا کہ اللہ کے عذاب میں گرفتار ہوئے قوم پر نہ گزرو اور فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تم کو بھی اوس
عذاب سے کچھ نہ پہنچ جائے تو مورد غضب حضرت شاہنشاہی کے قریب نجاؤ اور ایک روایت
میں ہے کہ اگر ایسے مقام پر جاؤ تو روتے ڈوتے گزرو اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے اوس مقام پر
فرمایا تم اللہ کی نشانیاں طلب نہ کرو قوم صالح نے معجزہ طلب کیا اور اسی راہ سے اونٹنی آتی جاتی
تھی اور آخر کار قوم کی شرارت سے عذاب آگیا ف حدیث سے مستفاد ہوا کہ جب طرح محل ورڈ
عذاب سے بہاگتا چاہیے ذکر عذاب و غضب پر و نا ضروری وہاں لا ابالی شان ہو مباد النظر قہر
اوہر ہو جائے تو ہر کون معذرت کر سکتا ہی اول بے گناہی اور پاکدامنی مشکل اور ہو ہی تو اوس کے
غضب کے سامنے وہاں تو رہنا ہی چاہیے اور اسی پر قیاس کر سکتے ہیں کہ جہاں کسیکو بید لگاؤ جائیں
یا گروں ماری جائے یا پہانے دی جائے یا قید کی جائے اگر بظہر مدد دی یا حصول عبرت لڑان
و ترسان و گویان حاضر ہو یا اوسے بکس بے خطا جانکر کچھ اعانت کی فکر ہو تو بہتر ورنہ دور ہی ہے
توبہ کرے ڈرے پناہ بخدا ایدلے مخلوق کو تا شایا بی پر وایکا مشغول یا موجب طعن و معطلہ

نشان پس چھوڑ دو گناہے زمین میں اللہ کی اور نہ چھوڑو اسے برائی سے پس تم پر لگائو عذاب و دنائی

نشان پس چھوڑ دو گناہے زمین میں اللہ کی اور نہ چھوڑو اسے برائی سے پس تم پر لگائو عذاب و دنائی

عمر بنانچا پیچھے نہ پانچے نہ سامنے نہ کی دیر لست نہ پہنچتا ہوا دوسرا پہنچتا اور اسے اللہ تعالیٰ کا مال ہوا اور نیک
خدا کے کو اقامت دے دو وقت میں ہر روز اسے خوشی دے دیا۔ اس کے لیے اجر و ثواب ہوا اور ظالم
جابر کے لیے عذاب و سزا۔ اس کے بعد اس کے ہاتھ میں ایک کتاب آئی جس میں تمام پرکاری اس کی کتب
سب عشرت صراط کو درج ہے۔ اور اس میں ہے کہ اگر وہ اپنے خیال میں ہی نہ لاسے چند کم ہوسمین
ایمان لاسے ایک دن یوں فیض ہوگا کہ مہربان عید کے دن جلیقن صالح اللہ سے اور مشور
بتوں سے دعا کریں جو مانگا جائے۔ یہانی مگر اس کے سیدان اس کے ہاتھ رہے جب وہ اپنے پتھر و ان
پکار کے تو صلیح سے کہہ کہ اس پتھر سے جسکا نام کا شہ تھا ایک اوٹنی نکلی سیاہ پیشانی و رات
موسفید چشمہ دو چہینے کی حالت میں اس کا شہ کے برابر اور نکلتے ہی ایسا بچہ جنے جو اس کے برابر ہو
حضرت صالح اسے تار پڑھیں اور دعائی کا شہ ہوا اور اسی آواز پیدا ہوئی جیسے جنے کے وقت
جانور کے ہوتی ہے اور اوٹنیں شگفت ہوا اور یہ اوٹنی نکلی آئی اور چرسے لگی تو ٹوٹی ویر
بعد اسے بھی در دہ اوٹنا اور اس کی قد و قامت کے برابر بچہ پیدا ہوا۔ جنہ بن
عمر جب ہزار آدمیہ ان کے ساتھ ایمان لائے دوسرے سردار فریب شیطان میں گرفتار
صالح کو ساحر کہا۔ اس کا کفر برادری رہے حضرت صالح نے فرمایا کہ تنہا بد عہدی کی مگر
اسلام ظنی کر اور اس کے بچے کو کمال راحت و تعظیم سے رکھو گا جو تمہارے لیے موجب ایمان ہی

وَاذْكُرُوا اِلٰهَ جَعَلَكُمْ فِيْهَا اَنْفُسَكُمْ ۚ وَذِكْرُكُمْ ۚ اُولٰٓئِكَ يَرْجِعُوْنَ اِلَيْهِمْ ۚ

سہولتاً قصداً اور مستحقین اجمالاً سو تا کا ذکر والا اللہ ولا تغتوا فی الارض مفسدین
 زمین میں مفسدین نہ بنو (اور نہ) زمین میں مفسد بنو جس کی وجہ سے زمین میں مفسد بننے والے کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور زمین میں مفسد بننے والے کو اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے

اور یاد کرو جب بنایا محکمہ خلیفہ قوم عدا کے بعد اور محکمہ زمین میں بسایا اور محکمہ حکومت عطا کے
 تم لوگ لے شہود زمین میں محل بنانا۔ تھے اور پہاڑوں کو تراشکر مکان بنالیتے تو اس کی نعمتوں کو یاد
 کرو اور زمین پر فساد و فحش پہنلاتی ہوئے نہ پر و عمر زمین ہی بعد ہلاک عدا کے قوم شہود آباد ہوئی یہ نہایت
 قوی بکل فن معاری میں تبدیل کئے زمین پر بڑی بڑی محل و مٹات پہاڑ تراشکر مکان بنائے عیش و
 عشرت سے سوا ہر گز پرت ناشکری اشد نشتہ غفلت میں ست حضرت صالح کو مانتی حکم آی کی گئی جاتے

قَالَ الْمَلَائِكَةُ اِستَكْبَرُوا مِنْ قَوْمٍ اَلَّذِينَ اسْتَضَعُّوْا لِمَنْ اَمِنْهُمْ

اَلْعَلَمُونَ اَنْ صَلَاحًا مَّرْسُومًا لِّسَنٍ مِّنْ بَيْنِ قُلُوبِ الْاَنْبِيَاءِ اَوْ مِمَّا اَوْصَلَتْ اِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ
کیا جانتے ہو کہ یہ کہ صلاح بھیجے ہوئے ہیں اپنے رب سے جو ہم کو سیکھیں گے اور ان کے ایمان لایا ہے

سہارا ان قوم نمودار ایمان والوں سے نہیں رہا یعنی نظر ان میں کمزور اور غیر حاکم تھے
کہا کہ کیا تم جانتے ہو اور یقین کرتے ہو کہ صلاح فرستادہ پروردگار میں ایمان و توفیق سے انہیں
ملے ہیں اور ان حکام پر جبکہ یہ صلاح بھیجے گئے کہ یہ کہنا کہ صاحب شکبار اور مومنین کے
سینے کہا بلکہ یہ کہا کہ کفار اور نہیں ضعیف جانتے تھے اس لیے کہ ان کے قلوب میں ایمان نہ تھا
و غلبہ و فلاح و فراغت ہی بلکہ یہ ہی کفار ہی کے بلکہ ان ہی کے کہ ان میں ضعیف و جاہل نہ معلوم کیا کہ
مکبر و تجبر علامات کفر و فسق سے سپہ اور مومنین کو ضعیف و جاہل نہ ہو بلکہ ان کے لیے کمال ہے
و شفقت عارضی آثار ایمان اوسے و مومنین قوم صلاح و جواب میں ایمان کہا بلکہ یہ ایمان ہی کہ ان میں
ملے ہوئے احکام پر ایمان لائے ہیں کہ وہ بھی تحقیق حق پر متوجہ ہوں اور کفار و غلبہ کی ضرورت نہ

اَقَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اَنَّا يَا لِكُلِّ امْتَلَاٰیہِ كُفْرُوْنَ فَخَعَلُوا اَلِاٰمَانَةَ
کہا انہوں نے جو تکبر کرتے تھے ہم کہ ایمان لائے تم سب کو انکار کرتے ہیں پس کوئی کلمہ نہ

وَعَنَّا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صٰدِقِیْنَ اٰمَنَّا بِمَا نَقُولُ نَا اَنْ كُنَّا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ
اور انہوں نے حکم سے اپنے رب کے اور بولے اور صابحوں کو ایمان لائے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم سے کلمہ نہ

برائی اور انکار کرنے والے بولے کہ ہم تو صابحوں سے ایمان کرتے ہیں جو ایمان لائے اور بولے
کو مار ڈالا اور اپنے رب کے احکام سے سربراہی اور غارت سے کہنے لگے صابحوں کو ہم پیغمبر ہو تو
وہ عذاب لاؤ جس سے تم ڈرتے تھے کہ یہ کہتے ہیں کہ یہ کہنا یہ تو نسل و ہلاک جانور سے
نہ پیرائی یہ ادنیٰ اور اس کا بچہ و دین جن گل میں بنائے اوسے صابحوں کو یہ تو جس شے سے پانی پیتے
وہ سوکھ جاتا اور ہیبت و جہالت اس قدر تھی کہ دوسرا جانور قریب نہ آتا اور جب شام کو شہر
میں آتے تھے آدمی لوگ دودھ سے برتن بہر لیتے اور لگا چڑنا اور پینا حیوانات کے حق میں چڑنا
وہ دودھ آدمیوں کا ذریعہ فراغ یا لی تھا نمود پر یہ گران گزرا اور حضرت صالح سے فرمایا ولی
آپنے فرمایا ایک دن تمہارے جانور اور ایک دن یہ نافرمان ہو کر بیکر کہا میں نہیں ایک مدت تک
یوں ہی کام چلا پھر لوگوں نے کہا کہ کس طرح نافرمانی جانوروں کو آزادی ملی اسی فکر میں تھی
کہ تدارک میں ہالفت جو ایک مرد و باش عینہ نامی زمین جو رہتا تھا اپنے محبوب کی درخواست
سے آمادہ ہوا کہ نافرمان کو قتل کرے اور اپنے دوستوں کو لیکر ایک تنگ کلی میں منتظر وقت بیٹھا

وہ کہتے ہیں کہ یہ کفار ہیں جو ایمان لائے ہیں کہ وہ بھی تحقیق حق پر متوجہ ہوں اور کفار و غلبہ کی ضرورت نہ

مصلح بن مہرج نے جب اوٹنی آئی پہلے اسکی پیشانی پر تیر مارا پھر تلوار بن لے لے کر ٹوٹ پڑی اور قذار بھی پیچھے سے آگیا اور اوٹنی کے کوچے کاٹ دیے پھر اس کے گوشت کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے شہر میں تقسیم کر دیا اسکا بچہ پیچھے تھا یہ حال دیکھ کر ہماگ گیا حضرت صالح نے جب یہ خبر سنی بہت افسوس کیا اور اہل شہر کو الزام دیا اور فرمایا کہ خیر ہمارے ساتھ چلو اگر اسکا بچہ مل گیا تو امید اس میں ہے نہیں تو عذاب یا سمجھو کفار ایسے بات کب بنتے تھے آخر کار حضرت صالح خود گئے بچے نے جب آپکو دیکھا تین بار آواز کی اور اسی پتھر میں جہان سے ناقہ نکلا تھا دہش گیا آپنے فرمایا کہ اب تین ہی دن کی مہلت ہی پہلے دن تم سب کے منہ زرد ہو جائینگے دوسرے دن سرخ تیسرے دن سیاہ صبح کو وہ سب زرد ہو گئے شرارت و تمرد نے اور بھی جو شش مارا کہنے لگے کہ صالح کا کام تمام کر ڈالیں پھر جو ہونا ہی ہو تا رہیگا اور وہی قذار اور اس کے ساتھی کل نو آدمی رات کو اللہ کے پیغمبر کے قتل کرنے کو چلے آپ مسجد میں تھے ایک درخت نے آواز بلند کہا اے نبی صالح آپ دولت سرا میں جائیں بیان آپکے دشمن آپکے خون کے پیا سے آتے ہیں جب آپ مسجد میں نہ ملے یہ شقی مکان پر چلے راہ میں فرشتے حاضر تھے ایسے پر مارے کہ نور نظر چڑھا کر گیا اندھے ادھر ادھر گرتے پڑتے ٹکراتے ٹکراتے جہنم رسید ہو گئے صبح کو قوم بے نصیب سمجھے کہ کاد حضرت صالح کا جو اور منہ ہی سیکے لال ہو گئے تھے گروہ گروہ حضرت صالح سے انتقام پر آمادہ ہوئے جنہ بن عمرو اپنے ساتھیوں کو لیکر مدد کو آگئے آخر کار یہ فیصلہ ہوا کہ صالح اس قوم شقی سے بچ جائے آپ اسے قیمت سمجھے اور مومنین کو ہمراہ لیکر شہر سے چلے گئے تیسرے دن یہ سب کے سب رو سیاہ ہو گئے

فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَاَصْبَحُوا فِي دَارِ هِمِّهِمْ ثَمَانٍ
بھر کپڑا لیا اونکو زلزلے نے بھر صبح کی اپنے گھر و زمین اس حال میں کہ منہ کے بھل گئے پڑے تھے

پس زلزلے نے اونکو کپڑا لیا اور عذاب آگیا اس حال میں صبح کی کہ اپنے اپنے گھروں میں منہ کے بھل
بروہ بیجان پڑے تھے عزیز می جب منہ کا لے ہو گئے تو صلاح کی کہ اپنے سنگین مکانوں میں
چاہا گزین ہوں کہ نہ زمین سے کوئی بلا پہنچ سکے نہ آسمان سے گزند آئے کہ ناگاہ صبح ہوتا ہی
حضرت جبریل ایک ہیبت ناک صورت سے آسمان و زمین کے درمیان میں معلق ظاہر ہوئے
اور ایسا نعرہ مارا کہ پہاڑ ہل گئے ہوا جنبش میں آئی زلزلہ پیدا ہوا یہ سب گہرا گھروں میں گھس
گئے اور دروازے بند کر لیے دوسرا نعرہ مارا تا کہ پتے پھٹ گئے اور اوندھے زانو کے بھل گر پڑے
اور مردہ بیجان ہو گئے اور کوئی نہ بچا صالح علیہ السلام مع مومنین کرام

صلح
دوسری
تفسیر دین
مکمل
ہی کی
لاری
سی
سی

حضرت یونسؑ میں تشریف لائے اور میں انتقال فرمایا اور کہا یونسؑ نے کہ اپنے لئے میں انتقال فرمایا اور سن مبارک اٹھاون برس کا تھا میں برس دعوت خلق کی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام

فَقُولُوا لِقَوْمِ يَحْيٰى وَفَقَالَ يَقَوْمُ لَقَدْ اَبْلَغْتُمْ رِسَالَاتِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحْتَوُوا نَصِيحَتِي بِمَنْ يَحْيٰى اَوْ لَيْسَ اَوْ كَمَا اِي قَوْمٍ بَشِيكٌ يُّوْخَاوِيهِمْ مَّكَوْنِيَا مِمْسَاكِيَا اَوْ نَصِيحَتِي كَيْفَ تَحْتَوِيهَا

پھر صالح نے اوس قوم سے منہ پھیرا اور کہا اے لوگو میں نے تم کو جو نیکو چاہا اور نصیحت کی مگر تم نے نہ مانتا اور نہ سننا اور نہ اس کے عذاب آگیا عجب قوم کو جو ان

برافعالیہاں بڑھتی جاتی ہیں امتحان سخت پیش ہو رہی ہیں اور قوم صالح پر صرف ایمان واجب تھا جب معجزہ دیا گیا تو حفظ ناقہ بھی لازم ہوا جس میں ایک سطر علی تکلیف ضرورتی ہر گفتگو کی تو تقسیم یوم

و آب ہو گئے البتہ امر صرف ایمان سے کسی قدر سخت بنا گو وہ دودھ پیتے تھے مگر ان کے نوشی تلفت ہوئے جاتے تھے افسوس کہ ہم عمد و بیان توڑے ہوئے کتاب و سنت سے منہ موڑے ہوئے عادت

اپنے رسوم اپنے نفوس و شہوات کے بندہ فرمانبردار باوجود تمام برافعالیوں کے روز بروز ترحم کی میڈیا یہ کچھ بھی نہیں سوچتے سمجھتے لازم ہو کہ زور روئی اور سیاہ دلی سے پہلے چشمہ جان و سببہ زار دل

کتاب و سنت کے ناقہ صالحہ کے لیے وقف کر دیں اور نفس حیوانی و گاو و شہوانی کو ناقہ زجر و عطش بندگی سے نیجان کر دیں سہا و اور واژہ توفیق بند ہو جائیں گو کفر و فسق سے منہ کا

ہوں مگر باز نہ آئیں و انشا اگر ہمارے نبی رحمت سراپا شفقت کا قدم در زمین نہ تو اتنا ہم کا یہ نہیں کہ کتاب و سنت سے

وَلَوْ طَا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ الْعٰلَمِيْنَ اور بھجوا لو ط کو جبکہ کہا قوم سے اپنی کیا کرتے ہو تم بھجائی کہ نہیں پہل کی تھے ساتھ ان کے کہنے عالم والوں سے

اَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَاءِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ بیکرتے آتے ہو مرد کو شہوت سے سوای عورتوں کے بلکہ تم قوم فضول کا رہو

اور یاد کیجئے جب ہم نے لوط کو پیغمبر کیا اور لوط نے اپنی قوم سے کہا کیا تم ایسے بھجائی کا کام کرتے ہو جو سکر پہلے کیسے نہیں کیا تم مردوں سے بشہوت مشغول ہوتے اور فعل بد کرتے ہو عورتوں کے سوا۔ بلکہ تم لوگ

فضول کا ر اور بھجائی کا کام کر رہے ہو۔ اسراف بجا و بھجائی صرف کرنا۔ چونکہ اصل وضع انسانی و میل طبع حیوانی یہ ہو کہ مرد عورتوں سے مشغول ہوں اور اس قوم نے اوس قوت کو آپس میں لینے مرد و عورتوں میں صرف کرنا

چاہا لہذا بجا صرف کر رہے گئے ابن کثیر حضرت لوط بن ہارن بن آذر پس کی حضرت ابراہیم کے بھتیجے تھے جب حضرت ابراہیم نے شام کی طرف ہجرت کی لوط آپ پر ایمان لائے اور ہمراہ ہوئے

ذکر لوط علیہ السلام

حالات قوم لوط

جابر سے مروی ہے کہ چار مہینے جو اللہ کے غضب میں صبح شام کرتے ہیں سو وہ مرد جو عورت کی کسی چیز سے
 بنا نہیں ملے وہ عورتیں جو مردانہ لباس پہنیں سو جو جانور سے ملے جو مردوں سے فعل پر کہے وہ عورتیں
 سحر میں آ کر توہین کی نمازیں۔ مولوی۔ اللہ والا۔ کتنا بہت بڑا ہی سوچو یہ کہ جو بہر دل میں شہوات ہو
 جو شہواتی اوسمیں تاویل و تہذیب کے انکار کر بیٹھتا ہو اور سعید سر تسلیم ہو جائے یا ہی و مکرو اس توہین سے ہی
 مان لیا کہ حضرت نور پاکیزہ میں اور کوئی دوسرا قصور اور کثابت فکر کے ورثہ شور کیا اور جان سے
 لوطی کو نہایت بلند مکان منہ ڈھیل دیا اور اوپر سے پتھر پڑیں۔ زید بن ثعلبہ نے روایت کی کہ لوطی
 لوطی کو بچھڑا دیا۔ کہا ابن شہاب نے لوطی محض ہو یا نہ بچھڑا دیا جائے کہا ابراہیم نے اگرچہ وہ بچھڑا
 تو لوطی اور کفار اور تھا۔ کہا عطاء نے بعض تابعین سے منقول ہے کہ وہ امر و تسبیح پر نظر نہ ڈالتے۔ کہ ابن
 بن ذکوان نے کہا امر کے بچوں کے پاس بیٹھو اونکی صورتیں عورتوں کی سی و لفریب ہوتی ہیں اور یہ کم سن
 لڑکیوں سے زیادہ نمند ساز ہیں یہی تھے لوط سے خلوت کی مخالفت نقل کی۔ سفیان ثوری حماد بن
 کے تو ایک کم سن لڑکا آیا اپنے فرمایا اسے نکال دو ہر عورت کے ساتھ ایک شیطان اور کم سن ساتھ بیٹھ جائے
 ہوتے ہیں کہا مجاہد نے لوطی پاک نہیں ہوتا اگرچہ تمام پانی سے نہاے حکم کا صفحہ ۲۵ جلد ۱ میں لکھا گیا

فَانْجَيْنَا اَهْلَهُ الْاِمْرَاتُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا
 بھڑکائی تھیں اور ان کے گھر کو اسی گھر کی بی بی اسی تھی بچے بچاؤ والوں سے اور برسایا اپنے اسی پانی

سمنے لوط اور ان کے ساتھ و نکو فانظر کیف کان عاقبة الجورین ۝ پچھالیا مگر لوط کی بی بی رہی کہ
 وہ اونہیں میں سے تھی جو ناکہ پس کچھ کیونکر ہوا انجام کار گناہگاروں کا اور ہلاک ہوئے والے تھو اور
 برسا یا اپنے اوس قوم پر پانی تو آپ دیکھیں کہ انجام کار عجب میں اشرار کو کسی نہ اسی تفصیل اسکی اپنے
 مقام پر آئیگی مختصر یہ ہے کہ جب شرارت اور کفر اوس قوم کا حد کو گزر گیا جبریل حکم رب جلیل آئے اور انہیں بازو
 زمین کے تلے کے چاروں بستیاں و ٹھالیں و زمین و آسمان میں مخلوق کو دین اور تقدیر آسمان سے متصل کیا کہ
 کتوں کی آواز آسمان اول تک جاتی ہر اکٹ دیا اور اوپر سے پتھر برسا عذاب الہی نے وہ قوم اور انکے تمام
 آثار ایسے فنا کر دیے جیسے ہوا ہوا خواب بعض مفسرین نے کہا کہ حضرت لوط کی بی بی اوکو ساتھ لکھی تھی جیسے
 پھر کہ قوم کو دیکھنے لگے اور افسوس کرنے لگے ایک پتھر گرا اور کام تمام ہو گیا۔ بعض نے کہا وہ اسے لوط نے براہ لیا
 نہ خروسی بہر حال وہ کافہ تھی ف بدون عمل نہ شکام و بتا ہونہ صحبت جسکا اللہ و بتا ہونہ لکھی گئی مذکور

وَالْمَدِينِ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۙ قَالَ يَقُوْا عِبَادَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ غُرُوْا
 اور (بھی) طوط مدین کے اوتکے شعیب کو کہا اے قوم بوجو اللہ کو نہیں ملے تمہارے کوئی مہیو ہوا کے

خ

بھی

قَدْ جَاءَكُمْ مِيثَاقُ رَبِّكُمْ فَاقْبَلُوا الْكِيلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا الْمَالَاسَ
 بیشک آگئی تمہارے پاس دلیں رب سے تمہارے پس لگ کر دیکھیں اور وزن اور نہ کم دو آدمیوں کو

اَشْيَاءَكُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
 چیزیں اور نہ فاسد کرو زمین میں بعد اس کے درست کی یہ اچھا واسطہ تھا کہ اگر ہو تم مؤمن

اور ملک مدین بن عمرو کے بہائی شعیب کو یہ غمیر کر کے یہاں شعیب لکھا امی کو گو اللہ کی بندگی کرو سو اس کے
 کوئی تمہارا اور معبود نہیں بیشک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے دلائل آگے پس تم کو چاہیے کہ کیل
 اور وزن پورے کرو نہ کم و نہ زیادہ لو اور لوگوں کی چیزیں کم نہ کرو اور زمین میں فساد نہ پیدا کرو بعد از انکے
 انبیا اور احکام آسمانی سے اس کے اصلاح ہو چکی تھی یہ نصیحت تمہارے حقین خیر ہے اگر تم ایمان دے ہو
 ابن کثیر شعیب بن مکیل بن شجر اور سریانی میں آپکا نام (دبتون) ساعرا ایس اہل توریث تہوین
 کہ شعیب بن صیفون بن عیفا ثانی بن مدین بن ابراہیم محالہ آپ نابینا تھے مگر فصیح و بلیغ استاد تھے
 کہ آپکا لقب (خطیب الانبیا) ہوا آپ کو اللہ تعالیٰ نے ملک مدین کا پیغمبر کیا انہیں کو اصحاب ایک ہی
 کہتے ہیں (ایک) بچے نورخت گچان یہ لوگ علاوہ کفر کے ناپ تول میں فریب کرتے تھے

وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ
 اور نہ بیٹھو ہر راہ پر کہ ڈراتے ہو اور روکتے ہو راہ سے اللہ کی راہ جو ایمان لایا اللہ پر

تَبْخُونَهَا عِوَجًا وَادْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَلَّمُوا وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ
 ڈھونڈتے ہو راہ گچی سے اور یاد کرو جبکہ تھے تھوڑے پس بہت کر دیا تم کو اور دیکھو کیونکہ تمہارا انجام مفسدون کا

اور راہ پر پیغمبر شجر ایمان لایا اللہ کو نہ ڈراؤ اور اللہ کی راہ کو ایمان لایو اللہ کو نہ روکو محالہ یہ لوگ وہ ہیں شیو اور جہ ایمان لانا چاہتا
 اوس کہتے کہ شعب کا ذہن اور ہر طرح اسی ڈراتے کیا تم کی اور بدراہی کو جو یا ہوا اور اللہ کے انعام و جان جیہ تم کو رو
 اور قلیل تھے اللہ تعالیٰ نے تم کو قوی و کثیر کیا اور دیکھو مفسدین کا انجام جو تم سے پہلے ہو گئے ہیں لیا ہوا

وَإِنْ كَانَ حَافِظٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِاللَّهِ أَسْلَمْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمُوا فَأَصِرُوا خَرَابًا
 اور اگر ایک گروہ تم میں سے ایمان لایا اوس پر کہ یہ ایمان کیا میں سناؤ اور ایک گروہ نہ ایمان لایا پس صبر کرو یہاں تک کہ حکم کر

اور کہا شعیب اے لوگو اگر ایک اللہ بیننا و هو خیر الخلیین کہ گروہ تمہارا ایمان لایا اوس حکم پر
 جس کے لیے میں یہاں گیا ہوں اللہ درمیان میں ہمارا اور وہ بہتر ہے سب حکم کرنا ہوئے اعتقاد تو حیدر عمل حسن اخلاق پر
 اور ایک گروہ نہیں ایمان لایا تو تم صبر کرو اوس وقت تک کہ اللہ تعالیٰ ہمارا اور تمہارے معاملے میں قول
 فیصل فرمائے اور وہ سب حکم کرنے والوں سے اچھا حکم کرنا لایا ہے و فرماؤ اس باعد از بنیادی فیصلہ تمہاری

یارسہ نصرہ قال الملائکۃ الذین سواہم

مہمید جب اس قوم ستمی اللوم نے دیکھا کہ حضرت شعیب و علی قہاش سے باز نہیں آئے
اونکے پسندیدہ امور اور قدیم دستور کو کفر و ضلالت بتاتے ہیں مدین کے زبردست مرد
جنکو اپنی خدا فراموشی اور دین فروشی پر افتخار اور اطاعت و اصلاح سے انکار و عارتا کہتے گئے

قَالَ الْمَلَائِكَةُ اِنَّكُمْ لَكُمْ قَوْمٌ لَّا يَشْعِبُونَ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَكُمْ
کہا سرداروں نے جو بکر کرتے تھے قوم سے کوئی البتہ ہم نکال دیں گے تجھے اوشعیب اور اوشعیب جو ایمان لائے ساتھ خیر
مِنْ قَرِيْنَتَا اُولٰٓئِكَ دَنْ فِي مِلَّتِنَا قَالَا اَوْ كَوْكُنَا كَرِهَيْنَا
ہمارے قرے سے یا تم بھراؤ مذہب میں ہمارا کہا اور اگرچہ ہوں ہم نفرت کرتے والے

بڑے منکر سرکش شعیب کی قوم بڑے امی شعیب ہم ٹکوا اور تمہارے ساتھی ایمان والوں کو اپنی سببی
سے نکال دیں گے نہیں تو تم ہمارے مذہب کی طرف رجوع کرو اور یہ پاکبازی و زبان و رازی چوڑ و حضرت
شعیب کے کہا کیا ہم نفرت و کراہت ہی کرتے ہوں اور تمہارے دین میں ایسی جابین یعنی جبکہ ہم کو دلی نفرت اور
روحی کراہت اوس رسم خدیت سی ہو تو کیونکر اوس طرف رجوع کر سکتی ہیں اور اگر اس نفرت کو ساتھ ہی ہم ایسا کریں

قَدْ اَفْتَرَيْنَا عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ
بیشک افتر کیا ہم نے اللہ پر جھوٹا اگر پھرے ہم مذہب میں تمہارے بعد از انکہ نجات دی ہو اللہ نے اوس سے
وَمَا يَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَّعُوْدَ فِيْهَا اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ رُسُلًا وَّسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط
اور حق نہیں ہو کہ پھر آئیں ہم اوس میں مگر جب چاہے اللہ رب ہمارا گھیر لیا رہے ہمارے ہر شے کو علم سے

عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا اَفْتَرِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ
اللہ ہی پر بھروسہ کیا ہم نے اور ب حکم درمیان میں ہمارے اور درمیان میں ہماری قوم کے ساتھ حق کے اور تو اچھا حکم کرنے والا ہو

بیشک چنے ہو تمہا بہتان باندھا اللہ پر اگر ہم تمہارے مذہب میں عود کریں اور کب جبکہ اللہ نے ہم کو
اوس سے نجات دی راہ حق دکھائی (پس اگر ہمارا موجودہ دین حق ہو تو اسے چھوڑنے سے ہم مغتری
ہو گئے اور اگر تمہارا دین حق ہو تو چنے اظہار نبوت و دعوی ہدایت میں گویا افترا پر دانہ می کی
تو یہ حق مجھے نہیں ہو اور میں ایسا نہیں کر سکتا مگر یہ کہ ہمارا رب چاہے ہمارے رب کا علم ہر شے کو وسیع
ہے تو اللہ ہی پر بہرہ و سا کیا تمہاری شر اور عداوت کی کچھ پروا نہیں اسے پروردگار تو ہمارے
اور ہماری قوم کے اختلاف میں حق فیصلہ کر دے تو کام حکم کر لے والوں سے اچھا حکم کرنے والا ہے

کہ بعد نزول عذاب دمایا چھل شعیب نے اونے منہ پھیر لیا اور کہا کہ میری قوم دشمن ہے تم کو اپنے رب کے پیغام پہنچا دیے اور تمہاری غیر خواہی کی ہر اب کیونکر کفار پر افسوس کروں ف ظاہر آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ کفار پر افسوس کرنا سچا ہے اور ایسا ہی حضرت موسیٰ کو خطاب ہوا فلا تأس علی القوم العجی میں سے موسیٰ تم اون گنہگاروں پر جو چاہیں ہر س کے لیے یہ میں قید کیے گئے افسوس نہ کرو لیکن سیاق آیت سے مفہوم ہوتا ہے یہ بیان افسوس اور حسرت کیلئے ہے اور ہاتھ موسیٰ کی بغرض تسکین تھی نہ نئی تمنیٰ پس تا صفا لجال کفار کا جو از ثابت ہو گیا اگر یہ منہ نہ

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخْلَاكَ بِهَا آلُهَا وَنَجَّيْنَا فِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَتِلْكَ الْقُرَىٰ الَّتِي كُنَّا نُؤْتِيهِمْ مِّنْ قَبْلُ ذُرِّيَّتًا لَّا يَعْلَمُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ قَدَرًا مَّا كُنَّا فاعملون

یعنی کسی بستی میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا کہ وہاں کے رہنے والے غیر مسیحین نہ ہو ایسے ہوں فلاں اور قحط وغیرہ سے یا امر اعرن اور ملاک سے تاکہ وہ سوچیں اور ڈریں اور لعجز و نڈاری باز نہ آئے بہت میں رجوع کریں فلاں ہر نبی کے لئے کچھ جہلا سے دے دے کہ ضرور ہو سکے ہیں اور یہ عذاب نہ پہنچے کہ ہو سکے فلاں غیر انہما کو دیا نہیں ہے سزا ضرور ملی ہو تاکہ انہما کو نصیب نہ ہو اور محنت نہ کرنا پڑے ہوا بدل میں بلا و کانا زلی کرنا ایسے ہوتا ہے کہ لوگ قبضہ اور خدا پرست ہو جائیں شہر نہ بنے اور نہ ہی انجام بتلاو ہوا ہو یہ ایسا اظہار اور ایسی ظاہری اعانت اور عیاں عیاں کے لیے ہی ہوئے ہیں مگر ضرور نہیں

ثُمَّ دَكَّ دُكًّا كَانِ السَّيْلُ مِمَّا تَهْتَكُ سُبْحَتِي فَكَفَاؤُنَّ أَنْ يُدْعُوا إِلَىٰ مَعْلَمٍ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُفِشُونَ

پھر بعد اون آزمائشوں کے برائی کی جگہ بلائی کر دی یعنی فراغت و نیاوسی صحت بدن کفرت مال و عیال وغیرہ اونیں عطا فرمایا یا شاید کہ خوب رائے اور خوش پیش ہو گئے اور کہنے لگے ہمارے اگلوں کو کیا ایسے ہی انقلاب آیا کیے ہیں کسی سچ کہی خوشی راہوں سے نہ سمجھے کہ اول ہتھ دے رہی اور یہ بلایا اور نہ پھر کیا کہ سبب و گواہی ہے کہ پھر کیا کہ اول ہتھ دے رہی خبر ہی نہ تھی فلاں جس نے ہتھ دے رکھا اور نہ ہیست کے بعد جو حاصل ہوا وہ عداوت و ہدایت ہو اور جس نے ہتھ نہ دے نہ عداوت و غرور اور مصیبت کے بعد شکایت یا انکار ظاہر ہو وہ احتراش و حجت ہو نہ نہ پھر کیا کہ سبب باعث کفارہ گناہ ہیں اور کفار و فساد کے لیے نمونہ عذاب بنا گوا

یہ بیان ہے کہ کفار پر افسوس کرنا سچا ہے اور ایسا ہی حضرت موسیٰ کو خطاب ہوا فلاں ہر نبی کے لئے کچھ جہلا سے دے دے کہ ضرور ہو سکے ہیں اور یہ عذاب نہ پہنچے کہ ہو سکے فلاں غیر انہما کو دیا نہیں ہے سزا ضرور ملی ہو تاکہ انہما کو نصیب نہ ہو اور محنت نہ کرنا پڑے ہوا بدل میں بلا و کانا زلی کرنا ایسے ہوتا ہے کہ لوگ قبضہ اور خدا پرست ہو جائیں شہر نہ بنے اور نہ ہی انجام بتلاو ہوا ہو یہ ایسا اظہار اور ایسی ظاہری اعانت اور عیاں عیاں کے لیے ہی ہوئے ہیں مگر ضرور نہیں

یہ بیان ہے کہ کفار پر افسوس کرنا سچا ہے اور ایسا ہی حضرت موسیٰ کو خطاب ہوا فلاں ہر نبی کے لئے کچھ جہلا سے دے دے کہ ضرور ہو سکے ہیں اور یہ عذاب نہ پہنچے کہ ہو سکے فلاں غیر انہما کو دیا نہیں ہے سزا ضرور ملی ہو تاکہ انہما کو نصیب نہ ہو اور محنت نہ کرنا پڑے ہوا بدل میں بلا و کانا زلی کرنا ایسے ہوتا ہے کہ لوگ قبضہ اور خدا پرست ہو جائیں شہر نہ بنے اور نہ ہی انجام بتلاو ہوا ہو یہ ایسا اظہار اور ایسی ظاہری اعانت اور عیاں عیاں کے لیے ہی ہوئے ہیں مگر ضرور نہیں

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا الْفِتْنَةَ عَلَيْهِمْ بَرَكَتٌ مِّنَ

لوگ بستی کے ایمان لائے اور ڈرتے البتہ کہ بول دیتے ہم اونپر برکتیں
 السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 آسمان سے اور زمین سے اور لیکن مجھٹلایے پس کڑی پائیے انکو سبب او کہتے کہاتے

اگر آدمی ایمان لاتے اور اللہ سے ڈرتے تو ہم اونپر آسمانی اور زمینی برکتیں دونوں کھول دیتے مفسرین فرماتے ہیں کہ آسمانی برکات سے باران رحمت اور زمینی سے پیداوار مراد ہے (آسمان سے قبول و نذر و توفیق و ثواب نازل ہوتا زمین سے دنیاوی اسباب و راحت عطا ہوتے جیسا کہ صحابہ کبار کو قبول تامہ و سلطنت عامہ عطا ہوئے مگر انہوں نے جھٹلایا تو جہنم انکو اونکی شامت بحال کی نہ تو یہی ف معلوم ہوا کہ مومن متقی کے لیے غیب سے کارسازیاں ہوتی ہیں نہ صرف جنت بلکہ دنیاوی برکت بھی حاضر ہے

فَاَمِنْ اَهْلِ الْقُرَىٰ اَنْ يَّاتِيَهُمْ بَاَسُنَا بَيِّنَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ؕ اَوَامِنْ اَهْلِ الْقُرَىٰ اَنْ يَّاتِيَهُمْ
 کیا پس نہ ہو گئے لوگ بستی کے یہ کہ آجائے اوپر عذاب ہمارا راتوں اور وہ سوئے ہو کیا بخیر ہیں بستی والی یہ کہ آجائے اوپر
 بَاَسُنَا حُشًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ؕ اَفَاَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ فَلَا يَأْمِنُ مَكْرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ؕ
 عذاب ہمارا آؤ کو وہ کہہ لیتے ہوں کیا پس میں ہو گئے دانو سے اللہ کے پس نہیں نہ ہو کر سے اللہ کے کہ قوم نقصان پانہ والے

عذاب ہمارا دیکھو اور وہ کہیلے ہوں کیا پس میں ہوئے دانو سے اللہ کے پس میں نہ رہ کر سے اللہ کے مگر قوم نقصان پہنوالے

کیا لوگ نڈر ہیں کہ ہمارا عذاب رات کو سوتے میں آجائے یا دن کو کھیلنے ہوں اور عذاب آجائے
کیا یہ لوگ اللہ کی گرفت اور دانوسے مطمئن اور نڈر ہو گئے ہیں اوسکی ربوبیت اور تحلل و عفو پر
غفلت و غرور اس قدر اور اللہ کی گرفت سے نہیں بچتے ہوتے مگر وہی لوگ جو نقصان پاتے ہیں
و اللہ کے عذاب سے بچتے رہنا کفر ہے۔ نوم سے مراد غفلت ہے۔ یاد رہیں یا خواہ مخواہ کتب
مراد نفس پرستی کی سیطرہ ہو ورنہ اکثر کفار شراب کبابین میدان اور اکثر مشغل زہمت تجارت میں لہو ہزار ہی تھیں

وَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتَوُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَحْنَاهُمْ سَابِغِينَ

لیا نہیں رہی تھی کی اونکو کہہ وارث ہوتے ہیں زمین کے بعد اہل زمین کے اگر چاہتے ہیں پکڑ لیتے ہیں انہیں

يَذُنُّوهُمْ وَيَنْطَبِعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝

گناہوں سے اونکے اور مہر کر دیتے دو نوپرا اونکے پس نہ سنتے

بعد اخبار راضیہ و قصص سابقہ بہت موجودہ کی طرف خطاب فرمایا کیا ان لوگوں کو جو اگلوں کے بعد زمین کے مالک بن گئے واقعات گذشتہ اور احکام نازلہ سے رہنمائی نہیں کی اور جبکہ اپنے محبت تمام ہو چکی ہے

تو ہم چاہتے تو اون کو اون کے اعمال کی شامت سے پکڑ لیتے اور دلوں پر غفلت کی ایسی ہر گاہ تیر کہ کسی طبیعت
نستے و اس میں اشارہ ہو کہ اس کو گود و رہنما حال ہی اگلوں کا ساحل ہو اور تم ہی اوسی غذا اب کو سزاوار ہو مگر بطریق
رحمۃ للعالمین جہنم نجا نہ ہو مگر اوسی نہ اپنی ہدایت کو محروم فرمایا تم تھوڑی سی ابتلا کو بعد از اسے محفوظ اور کامیاب ہو جاؤ گے

تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ يَا لَيْسَ لَكُم بِمِلَّةٍ وَمَا
یہ وہ بستیوں ہیں جن کے بارے میں ہم تجھے خبریں اونکی اور تحقیق لائے گئے پاس رسول اونکے لئیں پس نہ
كَانُوا لِيَوْمِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا مِنْ قَبْلُ لَكِنَّ لَكَ يَوْمَ ذَلِكَ يُطَبِّعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ۝
تھے کہ ایمان لاتے اور جسے چاہتا تھا پہلے سے ایسے ہی مرکز بنا کر اللہ دلوں پر کافروں کے

ان بستیوں کے واقعات جنے آپ کو کہ سنائے جنکو پیغمبروں نے بدلائل ظاہر ہدایت کی مگر وہ تعصب شرارت یا نادانی
سے جو چٹلا چکے تھے یعنی ثبوت و توحید و کتاب وغیرہ پر اور سپر ایمان لائے کفر کے فقیر رہے تو اللہ ہی ایسے
شریر ان منکر کو توفیق و ہدایت کو محروم رکھتا ہے۔ اللہ کا ہر کردینا ہی ہے کہ ارادہ ازل تعلق ہدایت نہوا

وَمَا وَجَدْنَا لَكَ كَثْرَهُمْ مِنْ عَهْدٍ وَأَنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفِٰسِقِينَ ۝
اور نہ پایا جنے اکثر میں اونکے کوئی عہد اور یہ کہ پایا جنے اکثر کو اونکے حکم سے نکلیں والے

اعمد سے مراد عہد میثاق۔ یا وہ دعلبی جو کفار سبالت اضطرا کیا کرتے ہیں کہ اب کسی کو نہ پوچھیں گے
اور ہو سکتا ہو کہ عہد سے دین مراد ہوا سیلے کہ کفار میں دین بطور خدا ترسی نہیں ہوتا بلکہ جو
اون کے اور اون کے بزرگوں کے نفس نے حکم دیا وہی دین ہو حاصل کفار میں یعنی
وفا سے عہد نہ پایا بلکہ اکثر اون کے تو نا فرمان بردار ہی پائے اکثر یہاں نہ منے کل ہے

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهٖ ۝
پھر بھیجا جنے بعد اونکے موسیٰ کو ساتھ اپنی نشانیوں کے فرعون کے اور اوس کے ہنس کلام کیا اون نشانیوں کے

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝
پس دیکھ کیسا ہوا انجام فساد کرنے والوں کا

ظلم سے مراد کفر و انکار یعنی ان سب کے بعد جنے موسیٰ کو اپنی نشانیوں کے ساتھ فرعون والوں پر
بھیجا انکے اونوں نے حق انصاف نہ ادا کیا اور بجائے تصدیق کفر و انکار کیا تو آپ دیکھیں کہ اون
مفسدون کا انجام کار کیا ہوا اور مشہور کہا ابو حاتم نے فرعون فارسی اصطخر کا رہنے والا تھا اما محمد
بن منکر نے اسکی عمر ۳۲ برس کی ہوئی ۲۲۰ برس تک کوئی ایسی بات پیش نہ آئے جو اسکی طبیعت کو
خلاف ہوتی نہ مرض نہ مصیبت اور ۸۰ برس حضرت موسیٰ نے اسے سمجھایا کہ اعلیٰ بن ابی طلحہ نے فرعون قتل کیا تھا

تفسیر

تفسیر

اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اخلاقی اور اسکے دینی کیں و مظلوموں کو منکر سے منع و چار ائمہ کو بھی شرم آئی

وَعَالٍ مُّؤْمِنٍ يُعِيْزُ عَنْ اِيْثَرِ الْغُلَامِيْنَ ۝ اِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِيْنَ ۝ حَقِيْقٌ عَلٰى

ان کا قول علی اللہ الا الحق وقد جئتكم ببیت من ربکم فارسل منکم رجلاً
 کہ کہوں کہ حق بیشک الباقین تمہاری نشانی تمہارے رب سے ہیں جو وہی میرا بھائی ہے

ان کتبہ
میں سے
کچھ
کتابیں
میں سے
کچھ
کتابیں
میں سے
کچھ
کتابیں

چونکہ وہ حضرت موسیٰ کا پورا قصہ دوسرے مقام پر بیان کیا ہے اس لیے یہ قصہ دوسرے درجہ پر مسموم نہیں ہے۔ چنانچہ اس کے بعد فرما کر:

گرمین پرورش پائی فرعون کی رعایا و قوم کم کی تھی۔ اقبلی یہ سب تاج و مطیع فرعون بلکہ فرعون پرست

خدا کے سلام ہی نبی اسرائیل ہیں یہ اسوجہ سے کہ فرعون کو رب نہ جانتے کمزور۔ محتاج۔ ہزاروں صاحبان
بزرگ قرار و سر نشان جسے آج کل کے مسلمان۔ غلاموں کی طرح اونکے کام کاج کرتے رہتے ایک قبیلہ

انعام و عطا ہوا کہ مریدین میں حضرت شعیب کے بیٹی سے نکاح کیا گیا ایک مرتبہ ایک درویش نے حضرت

وہی اعظم کیا راہ میں پیغمبری عطا ہوئی کہ آجپے ہمائی یاروں بھی پیغمبر بنا کر آجپے ساتھ گئے تھے اور حکم کیا کہ قرآن کو نصیحت کرو اور کہہ دو کہ بنی اسرائیل کو آزاد کرو سہ اسی سے فرمایا کہ ایک سو تو ہیں

فَالْأَن كُنْتَ جِئْتَ بِآيَاتٍ بَعْدَ أَنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ وَقُلْ عَسَىٰ

فرعون نے موسیٰ کا یہ روی سنا رہا کہی نشانہ از او جس سے	فَوَإِذَا هِيَ تُفْصَلُ مَسِيرُ اس کا کہ وہ اُتر رہا تھا
---	---

حضرت موسیٰ سے سنا پس کھریا وہ اور وہاں ہو گیا معاملہ یہ عصا اُٹھ کر کا اڑ رہا ہو گیا باندی اسکی

[illegible]

وَجَاءَ الشَّيْطَانُ فَزَعُونَ قَالُوا إِنَّا لَنَاجِرُونَ كُنَّا نَحْنُ الْعَنَابِيُّنَ

غالب

اور ان جادوگر فرعون باس بولے بیشک ہمارے لیے زوروری ہو اگر ہوں مہم
اطراف بلاد سے ہزار ہا
فرعون کے زمانے میں کہا ہاں اور تم مقرب ہو جاؤ گے

اور انہیں قوت سحر پر بڑا ناز تھا اللہ تعالیٰ نے ان کے غرور توڑنے کے لیے حضرت موسیٰ کو وہ مجرب
عطا فرمائے جو سحر کو باطل اور اونکو شعیب و نکو عاقل کر دیں ان جادوگروں نے فرعون سے کہا اے بادشاہ اگر ہم
موسیٰ پر غالب ہیں تو ہمیں کچھ انعام ملنا چاہیے فرعون نے کہا ہاں تمکو انعام ملیگا تم سقر بان بارگاہ شاہی ہو جاؤ گے

قَالُوا يٰمُوسَىٰ اِمَّا اَنْ تُلْقِيَ وَ اِمَّا اَنْ تَكُوْبَ نَحْنُ الْمُسْلِقِيْنَ

بولے اے موسیٰ خواہ تو ڈال اور خواہ ہوں بھسم ڈالنے والے

جب جادوگروں کا لشکر جمع ہو گیا فرعون نے اپنی سید کے دن یہ مقابلہ قرار دیا اور حضرت کلیم کریم
کو خبر دی کہ آپ بھی میدان میں آئیں دونوں جانب کے زور وں کے انداز سے ہو جائیں ادھر سے
لشکر فرعون بے عقل و عون او دہر سے و اللہ والے موسیٰ و ہارون مقابل آئے عراکس حضرت
کلیم علیہ التحیۃ والتسلیم نے آتے ہی ان جادوگروں سے فرمایا خرابی ہو تمہاری اللہ پر جو ٹھہرنا باندھنا
نہیں تو اسکا عذاب آجائیکا ان کلمات کے پر اثر مضمون جادوگروں کے دل میں در آئے چلا
اٹھے مَا هَذَا يَقُولُ سَاحِرٌ یہ تو جادوگروں کی سی بات نہیں ہے اور آپس میں
چیکے چیکے صلاح کرنے لگے پھر بولے آج ہم وہ جادو کرین جسکا مثل دیکھنا نہ گیا ہو پھر
حضرت موسیٰ سے کہا یا تو آپ پہلے اپنا وار کرین یا ہم ہی کوئی حملہ خوشوار کرین

قَالَ اقْتُلُوا قُلُوبًا اَلْقُوا سِحْرَ وَاَحْيِیْنَ النَّاسِ وَاَسْتَزِہِبُوْهُمْ وَجَاؤُ بِسِحْرِ عَظِيْمٍ

کہا (موسیٰ) اڈالو تم پر جب ڈالا باندھیں آنکھیں آدمیوں کی اور ڈرایا اونہیں اور لائے جادو بڑا
حضرت کلیم نے فرمایا تمہیں پہل کر دو گے حوصلے نکال لو۔ جادوگروں نے اپنی اپنی رسیاں
پہنیں اور نظر بندی کر دی میدان میں سانپ ہی سانپ نظر آتے لوگ ڈرے خوفناک ہوے
اور بہت بڑا جادو ظاہر کیا عراکس ساٹھ اونٹ بہر کر رسیاں لائے تھے وہ سب ایسی
بڑی بڑی سانپ بن گئیں گویا پہاڑ ہیں ایک سانپ دوسرے پر سوار جد ہر دیکھو مار مار کر کھاتے
تھے کہ جادوگر کسی شے کی ماہیت نہیں بدل سکتے بلکہ نظروں میں صورتیں مختلف دکھا سکتی ہیں
جیسا کہ آیت میں مذکور ہوا حالانکہ انکے سحر کے عظمت اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمائی ہر جواب

یہ جو کہ آیت میں ان ساحروں کی غفلت مذکور ہے لیکن یہ نہیں کہ کوئی ان کے برابر ایمان سے بڑھ کر نہ تھا اور نہ یہ کہ سحر اصل شے نہیں بدل سکتا پس ایسا دعوے سے زعم جو دانشمندی کی بات

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اُكْوِيَ عَصَاكَ ۚ فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۚ
اور حکم بھیجئے فرم موسیٰ کے یہ کہ ڈال دے عصا اپنا پس ناگاہ وہی منکر جاتا تھا جو باندھ لیا تھا

حضرت موسیٰ پہلے تو یہ طوفان بے تمیزی دیکھ کر خوفناک ہوئے کہ معاً ارشاد ہوا خبردار مژدگان نہیں ہمارے
رسول کہیں ڈرتے ہیں اپنا عصا ہاتھ سے پھینک داور تاشاد دیکھو عصا چھوڑنا تھا کہ اڑ دے اسے خوشنوار
بن گیا اور یہ کام رسیاں نکل گیا عرصہ عرصے موسیٰ نہایت طویل و حسب ہیبت سیاہ رنگ
پیشکار سے شعلے اور آنکھوں سے آگ نکلتی ہوئی پیشانی کے بال نیزوں کی طرح کھڑے مخالفین کے
طرف حملہ آور ہوا جدہر منہ کیا قیامت آگنی بڑے بڑے محل و دیوارین سر بسجود اور
سنگمے سخت معدوم و نابود کردیتا محال ایسی بگڑ بڑی کہ پیشکش ہزار دہاؤں کھل کر کھلے

فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ فَغُلِبُوا هُنَا لَكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۚ
پھر ظاہر ہوا حق اور باطل ہوا جو تھے کرتے پس مغلوب ہوئے اور کچھ اور پہرے ذلت میں

حق ظاہر ہو گیا اور کفر شا فرعون و لیس و خوار و بفرار ہوئے جادوگر سحر بھولوہ و مجاز دیکھا کہ کچھ یاد نہ رہا

وَالْقِيَامَةُ ۚ سَجِدَ ۚ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ اَعْصٰی رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ رَبِّ مُوسٰی وَهَارُونَ ۚ
اور قیامت جادوگر سجدہ کرنے والے بولے ایمان لاؤ تم رب العالمین پر رب موسیٰ اور ہارون کا

جادو کروں گے دلون میں تو پہلے ہی حضرت طیم کریم کے کلام کا اثر تھا اس پر یہ قیامت کی معجزہ نمائی کہ
استادان یکتا و ساحران عجائب نمانی شکست فاش اوٹھائی سمجھ گئے کہ بیشک یہ سحر نہیں خدائی ہی
بندہ کے لئے یہ قدرت کہان پائی ہو سجدے میں گر پڑے اور کہنے لگے ہم پروردگار عالم پر ایمان لائے
جو موسیٰ و ہارون کا رب ہو ورنہ مشورہ و زامی نے کہا اور ہر انکا سجدے میں گرنا تھا کہ پر دے
آٹھ گئے جنت پیش نظر ہو گئی ف لہٰذا لقی بصیغۃ مجہول دلالت کرتا ہے کہ اوپر ہیبت و عظمت
کی وہ حالت طاری ہو گئی کہ بے اختیار سجدے میں گرے بیشک ایمان سے عقل توڑ لی ہو جاتی
ہو ایمان لاتے ہی جادوگر سمجھ گئے کہ حضرت الوہیت اس قابل نہیں کہ ہماری عقل اوسکا
احاطہ کر سکے مگر پیغمبر معصوم کے دامن دولت میں چھپنا چاہیے اولوں کے ایمان اور کچھ میں خطا
کا دخل نہیں بولے ہم اوپر ایمان لائے جو سب کا رب ہی ہر ڈرے کہ بھلا اس بات پر
قاصر و غافل ہوں کہنے لگے اور موسیٰ و ہارون کا رب ہے

۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

قَالَ فِرْعَوْنُ اَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اَنْ هَذَا لَكُمْ مَكْرٌ مُّؤَكَّدٌ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا
 کما فرعون نے ایمان لائے تم اوپر پہلے اس سے کہ میں اجازت دوں تم کو شہر میں کہہ کر کہ تم کو نکالوں
 مِنْهَا اَهْلُهَا فَسَوْفَ نَعْلَمُنَّ لَا قُطْعَانَ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِئِكُمْ لَا صَلَافَ لَكُمْ اَيْ
 اس سے اہل شہر کو تواب جانلو گے البتہ کاٹو گے ہاتھ تمہارے اور پاؤں تمہارے خلاف سے ہر سولہ دو گنا تم سب کو

فرعون نے جب یہ حال دیکھا غضبناک ہوا اور کہنے لگا تم اوس پر ایمان لائے اور مجھے اجازت نہ ملی
 بات یہ ہو کہ تم نے اور موسیٰ نے ایک حیلہ پہلے سے بنایا تھا کہ اس مذہب سے تمام لوگ شہر تاج بہرین
 اور اہل شہر مصر کو تم مصر سے نکال دو یعنی مغلوب و عاجز کر لو کہ تم با و شاہ بن جاؤ اب تم کو اس کا نتیجہ
 معلوم ہوا جاتا ہی اور معاً حکم دیا کہ میں ضرور تم سب ایک جانب سے ہاتھ دو سرے جانب سی
 پاؤں کاٹوں گا ہر سولی پر چڑھاؤں گا تاکہ میرا خوف دلوں میں سما جائے ہر کوئی ایسا کرے

قَالُوا اِنَّا اِلٰى رَبِّنَا مُّقْلِبُونَ وَمَا نَنْقُصُ مِنْكَ اَلَا اَنْ اَمِنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْهُمْ
 بولے ہم طرف اپنی رب کے پہنچنے والے ہیں اور تو نہیں دشمنی کرتا ہے مگر یہ کہ ایمان لائے ہم نے نشانیں نبی ہر جگہ جب تک ہم پر ایمان

رَبِّنَا اَفَرِحَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ
 اے رب ڈال ہم پر صبر اور وفات دی کہ جو بحالت اسلام

جو تمہاری نظروں میں نور توحید اور دل میں ذوق حق سمایا تھا ابھی نیا نیا مزا خدا پرستی کا پایا تھا فرعون نے
 دھمکانے ڈرنے کو خیال میں نہ لائے اور کہنے لگے اے فرعون ہمیں قتل کر گیا تو کیا پروا ہو ہم اپنی
 رب کی حضوری میں جانے کی اور تیری عداوت ہم سے صرف اسی لیے ہو کہ ہم اللہ کی نشانیں نبی ایمان
 لائے جب وہ ہمارے پاس و سکے پیغمبر کے وسیلے سے آئیں یہ کہہ کر جناب الوہیت کی طرف متوجہ ہو
 اور عرض کرنے لگے اے رب ہمیں صبر عطا کر اور بحالت ایمان و اسلام وفات دی یہ وہ سب نبی اللہ کو سچے
 بند پر فرعون کے ظلم سے جان بحق تسلیم ہو کر رحم اللہ اجمعین پر غشور قطع علی الخلفاء اور سولی پہلے فرعون نے بولی

قَالَ لَمَّا لَمْ يَنْصُرُوا قَوْمَهُمْ فِرْعَوْنُ اَتَدُّوْهُمْ اَوْ يَتُوبُوْنَ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يَرَوْنَ اَنْ قَوْمَهُمْ كُفَرَاءُ كَرِيْهِيْنَ
 اور کہا خدا پرستی قَوْمِ قَوْمِ فِرْعَوْنُ اَتَدُّوْهُمْ اَوْ يَتُوبُوْنَ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يَرَوْنَ اَنْ قَوْمَهُمْ كُفَرَاءُ كَرِيْهِيْنَ
 اَلَيْسَتْ اَعْيُنُكَ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يَرَوْنَ اَنْ قَوْمَهُمْ كُفَرَاءُ كَرِيْهِيْنَ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ يَرَوْنَ اَنْ قَوْمَهُمْ كُفَرَاءُ كَرِيْهِيْنَ
 تیرے مہربان کو کہا اب قتل کر دو کہ ان کو اللہ کے اور زندہ رکھوں گا یہ کہہ کر وہ لڑکی اور ہم اور ہر زبردست ہیں

اور کہا سرور وں نے قوم فرعون کی کیا تو موسیٰ اور اُن کی قوم کو چور دیگا کہ زمین میں پہلے میں
 یعنی تیری خدائی کا انکار و اثبات و اٹھنا و اترنا کر بن تجھے عبد و عاجز بنائیں اور غدار تیرے

۱۸

تو ایسا ہی ہوا

معبودان باطل کو چوڑ دین کہا فرعون نے کہ اب ہم حکم دیتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں جو لڑکے پیدا ہوں وہ قتل کیے جائیں اور جو لڑکیاں ہوں وہ رہیں اور ہم اوپر زبردست وغالب ہیں ابن کثیر کہا ابن عباس سے کہ فرعون جب کوئی خوبصورت لڑکے دیکھتا تو اسکی پرستش کا حکم کرتا اسیوجہ سے سامری نے گائے بنائی تھی اور کہا بعض نے کہ فرعون کا ایک بت تھا جسکی پرستش خفیہ کرتا تھا محالہ سدی نے کہا کہ فرعون نے قوم کے واسطے بت بنائے تھے جنکی پرستش کریں اور یہ ظاہر کیا تھا کہ تمہارے معبود یہ ہیں اور میں انکا معبود ہوں اسی لیے دعویٰ کرتا تھا انا اھم بکم لکھنے میں تمہارا رہنما علی ہوں اور مطلب یہ ہو کہ نہ تو معبود رہی نہ تیری قزاردی ہوے بت سب کے سب چوڑ دیے جائیں۔ کہا ابن عباس نے قبل ولادت موسیٰ ہی فرعون ہی اہل بیت کے قتل کرتا تھا وہی حکم پیر ویا تو بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے شکایت کی آپنے فرمایا

قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُؤْتِي مِمَّا يَشَاءُ
کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے مدد مانگو اللہ سے اور صبر کرو بیشک زمین واسطے اللہ کے ہوا رہتا ہے اور کچھ دے

مِنْ عِبَادِهِۦ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۚ قَالُوْٓا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا وَمِنْۢ بَعْدِ مَا
بنوں سے اپنے اور حسن انجام پر ہرگز گارو گئے لیے بولے ستائے گئے ہم پہلے اس کے کہ آئے تو ہم میں اور بعد اسکے

جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰٓ اَنْ يُّبَدِّلَ اَعْدَاؤُكُمْ وَبَسْخَلْفَكُمْ فِی الْاَرْضِ فَنَنْظُرْ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ۚ
کہ آیا تو کہا قریب رب تمہارا ہلاک کرے گا دشمن کو تمہارا اور خلف بنائے گا تمکو زمین میں پر دیکھے گا کیونکر کام کرتے ہو تم

کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے اللہ سے مدد مانگو اور صبر کرو زمین اللہ کی ہے جسے چاہے عطا فرمائے اور حسن انجام پر ہرگز گاروں کے لیے ہو تمکو ضرور ان باغیوں پر غلبہ عطا ہو گا بنی اسرائیل پر جب آپ نہ آئے تھے یعنی پیدا نہ ہوے تھے تب بھی ہمکو ایزادی گئی کہ ہماری اولاد کو قتل کی گئی یا آپ کی نبوت سے پہلے بھی ہم فرعونوں کے ظلم کی برداشت کرتے رہے اور جب آپ پیغمبر ہو کر آئے تب بھی ہمکو وہی تکلیف و مصیبت ہو فرمایا لکھنا نہیں تمہارا پروردگار نہ رہا نہ بہت جلد دشمنوں کو ہلاک کرے گا اور تمکو زمین کا مالک بنائے گا اور ملاحظہ فرمائے گا کہ تم کیا کرتے ہو افسوس کہ ہمارے ساتھ ہی ہمارے پروردگار نے ایسا ہی فضل کیا لیکن بہت جلد ہم اور ن مبارک فریعوں کو ہول گئے جنکے طفیل میں ہمسکویہ دولت ملی تھی

وَلَقَدْ اَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالْیَمِیْنِ وَنَقَصْ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ یَذْكُرُوْنَ ۚ
اور بیشک پکڑ لیا ہم نے آل فرعون کو ساتھ قہقہے اور نقصان کے پہلوں سے شاید وہ نصیحت پکڑیں

بنی اسرائیل پر
فرعون نے
موسیٰ سے
شکایت کی
آپ نے فرمایا
اللہ سے مدد مانگو
اور صبر کرو
زمین اللہ کی ہے
جسے چاہے عطا فرمائے
اور حسن انجام
پر ہرگز گاروں کے لیے
ہو تمکو ضرور ان
باغیوں پر غلبہ
عطا ہو گا بنی
اسرائیل پر جب
آپ نہ آئے تھے
یعنی پیدا نہ ہوے
تھے تب بھی ہمکو
ایزادی گئی کہ
ہماری اولاد کو
قتل کی گئی یا
آپ کی نبوت سے
پہلے بھی ہم
فرعونوں کے ظلم
کی برداشت کرتے
رہے اور جب آپ
پیغمبر ہو کر آئے
تب بھی ہمکو وہی
تکلیف و مصیبت
ہو فرمایا لکھنا
نہیں تمہارا
پروردگار نہ رہا
نہ بہت جلد
دشمنوں کو ہلاک
کرے گا اور تمکو
زمین کا مالک
بنائے گا اور
ملاحظہ فرمائے
گا کہ تم کیا
کرتے ہو افسوس
کہ ہمارے ساتھ
ہی ہمارے
پروردگار نے
ایسا ہی فضل
کیا لیکن بہت
جلد ہم اور ن
مبارک فریعوں
کو ہول گئے
جنکے طفیل میں
ہمسکویہ دولت
ملی تھی

یعنی فرعون یوں بر قحط پہنچا اور پہل کم کر دیے تاکہ وہ سوچیں سمجھیں معاملہ شہرون میں بلوغت ہو گیا
اور وہاں میں کیت بے آہنگ و رفتور ابن عباس سے منقول ہے کہ جب قحط سالی پڑی نیل
بھی سوکھ گیا لوگ جمع ہوئے اور کہا اسے فرعون اگر تو رب ہو تو کیوں نہیں دریا کے نیل جاری
ہو تا فرعون بولا کل پانی آج ایگیا جب وہ لوگ چلے گئے فرعون گھبرا یا کہ اب میں کیا کروں جب
رات ہوئی غسل کیا اور صوف کے چادر پہنے ہرنگے پانوں نکلا اور نیل میں آیا اور کھڑا ہوا اور غصہ
کرنے لگا اے اللہ تو جانتا ہو کہ مجھے یقین ہے کہ تو نیل کے جاری کرنے پر قادر ہو اس پر دیا کہ
جاری کر دے سبحان اللہ کیا شان ہی بیشک وہ دوست و دشمن سب کا پروردگار ہو شعہا
اویم زمین سفر عام دوست بدترین خوان ایخا چہ دشمن چہ دوست ہدیہ کے نیل جاری ہو گیا
فرعون پہ تو نکا اعتقاد بڑا ناظرین پر عجب طاری ہو گیا۔ اسپر اون انہوں کی ڈھٹائی دیکھیے

وہاں

فَاِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَئِنْ هَذِهِ هِيَ الَّتِي كُنَّا ظَنُّونَ ۚ وَاِذَا جَاءَهُمْ شَرٌّ قَالُوا هَٰذَا الَّذِي كُنَّا ظَنُّونَ ۚ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْاُفْهَامِ ۝۱۰۱

پھر جب آئی انکے پاس بھلائی بولے ہمارے لیے یہ ہے اور اگر بونچو اونکو بڑی غصہ شہید
ہوئی ومن معہ طاکا انما ظنرہم عند اللہ ولكن اکتزہم کا یعلم

موسى کی اور جو ساتھ اونکے تھے خیر دار ہو نہیں سکتے تھے غصہ انہوں کی نزدیک اللہ کے لیکن اکثر اونکے نہیں جانتے
معالم سعید بن جبیر نے کہا چار سو برس فرعون نے بادشاہت کی اور چھ سو ساٹھ برس جینا نہ کبھی
سرمین اور وہاں ہمارا یا نہ ہو کمار ہانہ پیاسا غم نہ کوئی اور خلاف مزاج و باعث ایدہ پیش نہیں کیا
خدا کی کا دعویٰ اور یہ چشم پوشی مگر حضرت موسیٰ کے آنے پر کچھ کچھ چشم نمائی شروع ہوئی قحط پڑا اور
دوسرے قسم کی بلائیں آئیں تو جب کوئی بلا آ کر ٹل جاتی تھیں تو ہمارے لیے ہو اور نہ ہم ہی کہ غصہ نہ
پروردگار عالم ہے اور جب گرفت ہوتی بلا آتی کہتے موسیٰ اور اونکے ساتھیوں کی غصہ ہی انہیں پہلے کبھی
ایسا نہ ہوتا تھا ارشاد ہوتا ہے کہ یہ گمان اونکا غلط تھا بلکہ اللہ کے نزدیک اونکی غصہ جو لینے عذاب جہنم
مگر وہ نادان ہیں ف اشارہ ہے کہ غصہ کوئی شے نہیں اصل غصہ غصہ عذاب و نصیب ہی

انہوں

وَقَالُوا هُمَا تَاْتَانِيَا بِهِ مِنْ اٰيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۱۰۲

اور بولے جب لاٹھیاں ہمارے پاس نشانی سے کہ جادو کرے تو تمہارے پس نہیں ہم واسطے تیرے ایساں لائیو آئے

اور حضرت موسیٰ کہتے کہ آپ جو نشانی نبی تعجب انگیز امور کا میں کہ ہمیر جادو کران و سافر و الیقین ہم پر ایمان نہیں لانے
فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ ۝۱۰۳

پھر بھیجئے اونپر طوفان اور شیطی اور جوئین اور بندھک اور خون

آيَاتُ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكَبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ۝

نشانگانِ جداجدا پر تکبر کیا اور تھے قومِ گنہگار

سبحان اللہ کیا رحمت ہو کیا عنایت ہو یہ سرکشی یہ بناوٹ اوپر ایک ایک بلا آئی کہ اب آنکھیں
 کھولیں اب سوچیں باؤ نکین تو بکرین معاملہ پہلے چار نشانیاں انہیں بلا اثر رہے عصا کی بیخ
 سے برسوں کا قحط پھر ٹپکنا نقصان۔ جب اسیر کچھ عبرت نہوئی اور حضرت موسیٰ کو جو سست کا
 الزام دینے لگے اپنے دعا کی انہی فرعون اور اس کے ساتھی باغی و عاصی تیرے بند و نکوستان
 باتیں بنائیں یہ حلم و عفو تا کہ انہی عذاب بھیج کہ تیرے غلاموں کی عظمت ہو اور رائے والوں کے
 لیے عبرت اب بھائیوں انا شروع ہو گئیں طوفانِ پانی برساتا بنی اسرائیل کے ٹوٹے گھرن میں
 ایک ہفتہ جاتا فرعون یون کے محل ڈوبے کیت غرقاب ہو کے جدھر دیکھے عالم آب تھا ہفتہ
 ہفتہ تک پانی ہی پانی رہا لوگ فرعون کے پاس داد خواہ گئے اسے حضرت موسیٰ سے درخواست
 کی کہ یہ عذاب دور ہو تو ہم ایمان لائیں بنی اسرائیل کو تپوڑ دین۔ اور ہر عرض کرتا تھا کہ پانی بند
 ہوا اور ایک ایسی ہوا آئی کہ تمام شہر اور کھیت خشک ہو گئے اور ایسے پیداوار نہ ہوئی کہ کسی
 انہوئی تھے مگر یہ فرعون بے سامان اب کسی سنتے تھے ایک ہاں اٹھا رہا ہوا پر حق راہ یعنی شیطانی
 بھیج گئیں جنگی کثرت سے آفتاب چپ گیا کیت باغ۔ گھاس جب کھا چکیں دروازے چھین
 کپڑے سوہنے کی کیلین چاٹ گئیں ہفتہ سے ہفتہ تک یہ عذاب رہا پر بارگاہ موسوی میں حاضر
 ہوئے اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی جسے اونکو دریائیں ڈال دیا کبیر، معاملہ حضرت موسیٰ نے
 عصا سے اشارہ کیا مشرق و مغرب کی طرف ٹپڑی جدھر سے آئے تھے چلے گئے اور انکی کشتیاں
 کچھ باقی رہ گئیں تو کھنڈے لگے کہ یہ ہماری خرابی کو کافی ہو اور ایمان نہ لایا یا ہ پر مہلت دی گئی بعد ازاں قتل
 کا عذاب آیا اونہوں نے بھی کوئی سہل لکڑی نہجوڑی اور آدمیوں کے کپڑوں میں چڑھ جاتے
 اور کاٹتے اور کھانے میں بہر ہوتے بال تک کھا گئے کمال میں جمی کسیکو ایک دم قرار نہ آتا قطعی
 اس سخت عذاب سے بچیں ہوئے پر حضرت رسالت میں عہد و پیمان کیا اور سات دن کے بعد
 یہ عذاب بھی دور ہوا۔ پھر بدستور کفر و شرارت میں غرق رہے اور کہتے کہ موسیٰ ساحر ہیں ایک
 مہینے کے بعد پھر اپنے بد دعا کی اب ضغافوع پنے مہینڈ ہک مسلط ہوئے گہراور برتن۔ کھانا
 پانی مہینڈ ہکون سے بہر گیا مہینڈی تو سر اور پیٹ اور تمام بدن پر مہینڈ ہک لکھوں سے بڑھ کر چٹ
 جاتے لیٹتے تو ہر کوٹ میں مہینڈ ہک تھے منہ کو لٹے تو مہینڈ ہک گھس جاتا معاملہ کھا

یہودیوں کی عذاب

ابن عباس نے کہ مینڈک خشکی کا جانور تھا مگر جب اللہ نے اسے اپنے دشمنوں پر بھیجا تو انہی کمان میں بنواری ظاہر کی یہاں تک جلتی ہوئی آگ اور پکے ہوئے کمانے میں مینڈک گر پڑتے اور کسی مقام پر اللہ کے دشمنوں کو چین نہ دیتے حتیٰ بھانہ تقالی اون کی جان نثاری سے خوش ہوا اور انہیں دریائیں جگہ دی کہ خشک رہیں الحاصل قطبی جان سے ہزار پرہیز خواہ ہوئے سات دن بعد یہ عذاب بھی موقوف ہو گیا۔ پھر وہی بھی اور ناشکری بجالا سہی ایک مینڈک راہ دیکھی گئی اور عذاب وہم خون کا آیا نسیل خون ہوا کنوئین خون ہو گئے برتنوں میں پانی لہو جہر دیکھو خون ہی خون ہر شے لال گون تھی یہ عذاب بھی سات دن رہا ایک کنوئین سے سبطی اور قطبی دونوں بہرتے اور پانی اوپر لہو بعض فرعونی عورتیں زنانہی اسرائیل کے پاس آئیں اور پانی مانگتیں اور ہر ہاتھ میں لیا اور خون ہو گیا یہاں تک کہ اونٹے کہتیں تم پانی منہ میں لیکر ہمارے منہ میں ڈالو مگر حکم قادر مطلق کیونکر ملے انکے منہ میں خون ہو جاتا پھر حاضر ہوئے اور وہی پرانی درخواست کے ہر بار یہی عذر وہی انکار

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُوسَىٰ اذْكُرْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ۚ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ بِكَ وَكَأَنَّا مِنَّا كَاذِبِينَ

اور جب واقع ہوا اونپر عذاب بولے اے موسیٰ بکار واسطے ہمارے رب کو جو اس عہد سے کہتے ہیں اس پر اگر کشف کیا تو ہم سے عذاب ہر ایسا ایمان لائیں گے ہم واسطے یہی کہ اور یہی جگہ ہم ساتھ تھے بنی اسرائیل کو

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِالْغُفْوَةِ إِذْ هُمْ يَنْكُثُونَ

پھر جب کھول دیا ہم نے اون سے عذاب اسی مدت کے کہ وہ پوچھنے والے تم انکے ناکاہ و عہد توڑتے تھے یعنی جبہ اونپر عذاب آتا حضرت موسیٰ سے کہتے کہ اپنے رب سے دعا کیجیے اوس ذریعہ سے جو آپ کو بغرض حصول مقاصد و برار حاجات بنا دیا ہو اگر یہ عذاب ہم سے ٹل گیا تو ہم خود ایمان لائیں گے اور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ کر دیں گے پھر جب وہ عذاب اون سے کھل جاتا یعنی دفع ہو جاتا ایک وقت تک کے لیے جسے وہ پورا کرنے والے تھے وہ اپنا عہد توڑ ڈالتے اور ایمان نہ لاتے ف یہ عذاب سات سات دن کے تھے اور ایک ایک ماہ انتظار کیا جاتا

فَاسْتَفْتَيْنَاهُمُ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۚ وَكَانُوا عَنَّا غٰفِلِينَ

پھر عرض لے لیا ہم نے اون سے اور یہود اور انہیں دریائیں اگلے کہ جٹلایا آپ کو کہ جاسی اور بھگے اون سے جب اون کی بد عہد یوں کی انتہا ہو چکی ہمارا غضب جو سن میں آیا اور پورا انتقام لے لیا

کہ انہیں مریا کے نیل میں ڈبو دیا اور ایک جانب نہوا نہ فرعون نہ اوسکی فوج اور یہ اسلحے ہوا کہ
انہوں نے ہماری نشانیاں جھٹلائیں اور ان نشانوں سے بے پروا اور بے خبر تھے

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ
اور وارث بنایا ہمیں اوس قوم کو جو تھے مغرب میں اور مشرق میں انیس کا اور

مَغَارِبِهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لَكُمْ وَنَحْنُ عَلَى الْكَافِينَ رَبَّكَ اللَّهُمَّ عَلَى قَوْلِ سَامِعِ بْنِ مَعْبُودٍ
مغرب میں اوس قوم کو کہ برکت دی تھیں اوسین اور تمام ہو گئے کیلئے یہ رکب اوتھے بنی اسرائیل پر ایسے جو صبر کیا

جب فرعون نیون کو نیست و نابود کر دیا تو وہ قوم جسے سب حقیر و ضعیف جانتے تھے یعنی بنی اسرائیل
کو پہلے اوس زمین کے مشرق و مغرب کا مالک بنا دیا جسکے گرد اگر دینے برکت عطا کی ہو یعنی ملک

شام اور بنی اسرائیل پر جو کلمات حسنی اور وعدہ ہائے فضل و کرم تھے وہ حضرت پروردگار سو کامل
اور تمام گوروں کے لئے اور یہ سب صبر کا صلہ تھا (بارگناحولہ) سے ہزار ملک شام جو بخاری بنی فرمایا اَللّٰهُمَّ

بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا اَوْ شَامِ بَرَكْتَ دے ہو کہ ہمارے ملک شام میں ترمذی زید بن ثابت سے روایت ہے
کہ حضرت نے فرمایا طَوْنِي لِلشَّامِ خوشخبری ہو شام کو چہنے عرض کی یہ کیسے فرمایا کَانَ مَلَكًا ثَلَاثَةً اَلْوَحْنِ

بِاسِطَةٍ اَخِيَّتْهَا عَلَيْهَا اَيْسَلِے کہ اللہ کے فرشتے اوپر اپنے پر کو لے ہوئے ہیں مشارق مشرق
بن عبید سے روایت ہے کہ حضرت علی کے سامنے اہل شام کا ذکر آیا بعض نے کہا آپ اونکے حق میں

بدو عا گرین فرمایا میں نے سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شام میں ابدال ہوں گے
چالیس مروج ایک مرگیا اللہ اوسکی جگہ دوسرے کسی بندے کو ابدال بنا دیا گا۔ اونکی برکت سے

پانی برستا ہوا اونکی برکت سے دشمنوں پر فتح ملتی ہو اور اہل شام سے اونکی وجہ سے بلائیں جا یا کرتی ہو
ورمشور کہا کھولنے و مشق میں و چند برکت ہے کہ عابد اللہ بن شارب نے گرد اگر برکت

والے سے مراد ملک فلسطین ہے۔ کہا ابن عساکر نے تو ریت میں ہو کہ شام کس نے اللہ سے
اوسین پیغمبروں کی قبوں ہیں اور کہا صخرہ بن ربیعہ نے جو بنی شامی تھا اوسے شام کی

سیر کرائی گئی۔ کہا کہ جب اللہ کے نزدیک تمام ملکوں میں محبوب تر شام اوتھا
شام میں محبوب تر (قدس) اور قدس میں محبوب تر (جبل نابلس) ہے کہ عابد اللہ بن مسعود

نے کہ خیر کے دس حصے ہیں تو شام میں اور ایک تمام ملکوں میں۔ اور شر کے دس حصے ہیں ایک
شام میں اور نو تمام عالم میں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیت المقدس میں ایک

رکعت کا ثواب پچاس ہزار کے برابر ہے فلسطین وغیرہ جن شہروں کا ذکر ہوا یہ سب بلاد شام کو متعلق ہیں

فصل شام

کہا ابن عباس نے اس سے سمجھا گیا کہ ختمِ میقات یومِ سفر تھا یعنی دسویں ذی الحجہ کی اور اسی میں ہمارے دین کی بھی تکمیل ہوئی جیسا کہ فرمایا اللہ کو مکتلت اللہ فردیکم صفحہ اول
 و چند امور معلوم ہوئے کہ وہ انعامِ نسی و جزا خاص سے متغیر ہو سکتا ہوگا تو انہی سے نقصانِ فرض رفع ہونے کی امید ہوئے کہ خلوت دار بعینات مخصوص علوم عرفان و حضورِ جن کے لئے مفید و منقول ہیں۔ چونکہ خلوت اس لیے تھی کہ بذریعہ توحید شریف علمِ موسوی بڑھایا جاسکے اور شتاقِ جمالِ موقع پاکر دل کا شوق زبانِ چہرے لائے سمفرت صوفیہ میں بھی یہ روشِ محبوب و معمول ہوئے ہر توحید کے لئے مستقل کسی است کا ہونا ضروری نہیں بلکہ صرف ایمانت و پیشکاری ہی کافی ہے اسی لیے حضرت موسیٰ نے کہا کہ تم میرے قائم مقام اور نائب رہو لطیفہ حضرت علی کی مثال حضرت ہارون سے حدیث میں وارد ہوئی اسی لیے زمانہ خلافت تفریقِ شل نام خلافت حضرت ہارون غیر منتظر رہا مگر مخالفین کی خطا کاری پر بھی اشارہ کھل سکتا ہے

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِبِقَاتِنَا وَكَلَّمَ رَبَّهُ لَبَّاقًا رَبِّ ارْنِي الْبَاقِ فَقَالَ لَنْ
 اور جب آئے موسیٰ وعدے پر ہمارے اور باتیں کیلئے سے رب نے اسکا ادب دکھاؤ مجھ نظر کو نہیں گیری طرت فرمایا ہرگز نہ
 تَرَانِي وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي
 دیکھ لیا تو مجھے مگر دیکھ نہ پاؤ گی پس اگر ٹھہرا یا اپنی جگہ پر تو دیکھ لیا تو مجھے

میقات اور وقت میں فرق یہ کہ وقت زمانہ معین کو کہتے ہیں اور میقات وہ وقت معین کوئی کام معین ہو چونکہ حضرت موسیٰ کے لیے اس چلے میں صوم اور بعض عبادات معین کو گئے تھے لہذا میقات فرمایا (غائب) الجبل سے مراد طور ہے حال جب حضرت موسیٰ اپنی رب کے وعدے کے موافق طور پر سب اضر ہوئے اور جبالِ لوبیت سے شرقِ ہمکلامی عطا ہوا اور ہر ارشاد اور ہر سے تسلیم اور ہر سے التجا اور ہر سے قبول نظامی شنید انکہ کلامی نے باوازدہ معانی اور معانی راز بارازہ یہ تقریب ہی کیا کہ تھا او سپر لطف ہمکلامی۔ اب صبر کیسا۔ اب کس کا طالب ببقرار کی زبان پر بے اختیار جاری ہوا اے میرے رب اے میرے مولیٰ مجھے اپنا جمال جہان آرا دکھا دلین نظر ہر کے دیکھ لوں۔ ارشاد ہوا اے موسیٰ تم نہ دیکھ سکو گے انکہ اور ہمارا دیدار۔ اپنی ہستی اور جمال بیا اچھا لو تمہاری خاطر منظور ہے دل کا حوصلہ کمال کو کوہ طور جو باعتبار عظمت و استحکام تمہارے جسم اور قوت سے بدرجہا بڑھا ہوا ہے اپنی جگہ پر بٹھ جائے تو تم بھی دیکھ لینا یعنی اے موسیٰ ہکو تم سے بے حجابی میں دریغ نہیں مگر یہ درخواست تو تمہاری قوت و تحمل سے زائد ہی اگر کوئی

اندر موسیٰ سے عطا کی اور جمال جہان آرا

اور دنیا میں ہیں دیکھ سکتے تو تم سے ہی انکار نہیں۔ آئیے گریہ میں کئی مقام ہیں مقام اول
 کلام الہی واضح رہے کہ کلام صفات الوہیت سے ہے۔ آواز۔ وحرف۔ و ترکیب و قیود و فیوض و
 سے خارج۔ زبان و زمان سے بے پردہ۔ حدوث و فنا و سکوت سے منزہ۔ ازل سے ابتدائیک ایک
 شان و عنوان سے قائم و باقی۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے معنی ذات کی طرح قدیم و نقص و احتیاج و
 زوال سے بری ہیں اور حرف۔ و صوت و صیغہ زمانہ و قیود و غیرہ یہ سب حادث ہیں جب یہ
 واقع ہوئی تھی کیا اللہ تعالیٰ کلیم نہ تھا۔ ضرور تھا یہی ایمان ہی ہمارا اور تمام اہل سنت کا پھر
 وہ کلام قدسی قبل تخلیق حرف و صوت و عوارض و قیود و صیغہ و زمان کے اگر ان سب سے خارج
 و منفرد نہ ہوتا تو کیونکر تھا کسی مخلوق کی مجال نہیں کہ حضرت الوہیت کی ذات یا کسی صفت کی
 حقیقت سمجھ سکے مگر اپنا دل سمجھا کر کہہ سکتے ہیں کہ جب ہمارے کلام کے معانی حرف و صوت و غیرہ
 کے عوارض سے پاک ہیں تو وہ کلام جو معانی کی جان اور ہر مفہوم کی روح جو ان عوارض میں
 کیون آلودہ ہونے لگا تھا۔ ہم تعلیم معانی پر قادر نہیں دوسرے کو بے آواز و زبان و حرف و غیرہ
 و کلی بات سنانہیں سکتے وہ خالق معانی قادر مطلق ہو زبان و اقوات کے تعلیم معانی کا الفاکیا
 مشکل ہو پس وہ کلام قدسی بکمال تنزیہ و بیان صریح دوسرے کو سنا دینا ہی غیر ممکن نہیں مقام
 و و م (دیار الہی) یہ بھی ایک صفت ہے صفات قدسیہ سے کہ جب چاہے اپنا جمال بے نقاب
 اپنے بندوں کو دکھا دے اسکے لیے بھی۔ صورت۔ رنگ۔ جسم۔ قرب و بعد۔ جہت و زمان و غیرہ
 کی ضرورت نہیں چونکہ ہم جہت میں ہیں اپنے مقابل کو دوسرے جہت میں دیکھتے ہیں اور ہمارے
 لیے زمانہ لازم ہو جاری و ید رہی بے زمانہ مشکل ہماری نظر محل میں قائم منظور کو بھی محل لازم ہو
 اور اک بھر معانی شے سے قاصر نہ دارنگ و سا مکمل و نامر۔ ہمارا مکان محدود ہونے کے ساتھ
 وسیع ہو قرب و بعد ثابت اور حضرت سبحان میں ان عوارض حادثہ کی گنجائش کہاں پس اسکی
 صفت مرتبت بھی ان تمام الالیشوں سے پاک ہے البتہ مخلوق اس تنزیہ کی ساتھ کوئی چیز نہیں
 دیکھ سکتے حضرت خالق کو کسے منع کیا۔ کوئی منکر محروم بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ تمام عوارض
 مذکورہ قدیم و لازم و نوری جہت میں اور جب ایسا نہیں تو کسے مجبور کیا ہو کہ وہ وجود حقیقی
 اور نورانی اپنے کسی بندے کے نظر سے حجاب اوٹھاسکے مگر جبکی تقدیر میں یہ دولت لکھی
 ہے نہ وہ انکار نہ کرین تو کیا کرین۔ بیشک منکرین کو ویدار ہوگا اور ہم ناک پروردگار
 حضور جو بدقون سے اس لگائے ایک نظر یہ ہزار جان بلکہ تمام جہان قربان کیے بیٹھ ہیں

لغات

وہ دنیا

عقبت

سکوت

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

وہ دنیا

انشاء اللہ الرحمن دن دوپہر سر میدان انہیں آنکھوں سے دیکھنے کے اور اس طرح جیسے چودہویں
رات کا چاند اور اگر ویدار کا لالچ نہ ہوتا تو حکمران ہی کی کیا ضرورت تھی اور سچ تو یہ ہے کہ دیکھنے
والے یہاں ہی دیکھ رہے ہیں یہ وہ دیکھنے والے ہیں کہ میرم اگر ایک لحظہ دیر ہی سے بیٹھ
یہ پست ہمت اپنی طرح جانتے ہیں کہ ہر جان لطیف اس مٹی پانی کے اجزا کہا کہا کرتی ہے
اوس طاقتور قدس کو اس خارستان مجاز کے سیر لہاٹے ہوئے ہی کہتے تھے اللہ ورو بھی گویا
جو یان جلوہ فرما نہ کیا ہے برابر ہے دنیا کو دیکھا نہ کیا ہے وہ ہم جب کلام و ویدار دو توصفات
قدیمہ اتنی سے ہیں تو بعد زمانہ دراز حضرت موسیٰ سے تکلم اور قیامت میں ویدار عام کا
حدوث پر معنی دار و دفع یہ حدوث ہماری اعتبار سے ہی حضرت الوہیت سے اسے کیا
تعلق اوسکی صفات ازلی وابدی ہیں ان کا ظہور و خفا ہمارے اعتبار سے کسی خاص وقت
میں ہو تو ہو کرے مقام سوم (کیفیت مخاطبہ حضرت باری) معاملہ جب موسیٰ حاضر
حضور ہوئے ایک تاریکی نازل کی گئی جس نے طور کو سات سات گویا شیا طین کیڑے
مکڑے ارد گرد سے نکال دی گئی۔ خلوت خانہ خاص دور از نظر اغیار آراستہ ہوا۔ آسمان
کو لہا گیا فرشتے معلق نظر آتے انوار عرش اپنا جلوہ دکھاتے۔ حضرت جبریل جلیل
حضرت موسیٰ کے قریب حاضر تھے ورنہ مشور ابن منبہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمام پہاڑوں پر
وحی کی کہ ہم تم پر ایک بندی سے باتیں کرینگے پہاڑ یہ سکر جائے سے باہر ہو گئے فخر کرنے لگے
مگر طور متواضع و منکسر ہوا کہ میری یہ ہستی کہ حضرت الوہیت کا محل کلام بنون ایک بنو
مقبول کا مقام ہون حق سبحانہ تعالیٰ نے طور ہی کو سرفراز فرمایا لطیفہ تخصیص کو یہ اشارہ
ہے کہ منزل مقصود و شواہد گزار و عالی ہو پست ہمت کا دامان تھاغالی ہو ورنہ مشور کعب نے کہا
اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے تمام زبانوں میں کلام فرمایا تو موسیٰ نے عرض کی اے رب
میں نہیں سمجھا آخر کار زبان موسیٰ میں خطاب ہونے لگا تو آپ سمجھے اور بوسلے اور رب تیرا
کلام ہی ہو فرمایا نہیں اگر تو میرے کلام کو سنتا یعنی اوسکی حقیقت و کتبہ جانتا تو تو کچھ نہ رہتا
سعدی تو بگفتن اندر آئی و مر اسخن باند کہا ابن عباس نے اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ
چالیس ہزار لغتوں سے تکلم فرمایا۔ کہا ابو سلیمان نے حق سبحانہ تعالیٰ نے قلوب بنی آدم پر
نظر کی کوئی دل حضرت موسیٰ کو دل سے تواضع اور عجز میں برابر نہ پایا تو آپ کو اپنی ہکلامی سے
مشرف فرمایا۔ ابو خالد الاثری سے مروی ہے کہ حضرت موسیٰ سے راز و نیاز کی باتیں ہو رہی تھیں

طرح محل کلام و کتبہ

دوسرے خطرات

کہ شیطان ہی آپ کو بچا جبریل نے لکھا راہ و روئے لعین نیرایاں کیا کام بولا مجھے موسیٰ سے وہی امید ہو جو ان کے باپ آدم سے تھی حضرت جبریل نے ڈانٹا اے مرد و بیکل
 پر حضرت جبریل بیٹھ گئے اور روئے لگے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی بیٹہ شریعت کو گویائی
 عطا فرمائی اوسنے کہا اے امین بنیاس کے ہم نشین یہ گریہ و زاری یہ حسرت و مینتراری کیسے بہا کرین
 باوجود اس تمام قرب کے اسی تمنا میں رہا کہ وہ کلام شریف جو موسیٰ سے ہوا یہ جو چیز سننا نہ سیکھتا
 مگر بنوا۔ مجتہد بولا اے جبریل بھلا تم موسیٰ سے نزدیک ہو کہ میں اسے جبریل میں ہی تو نہیں سنتا
 جبریل نذر لنگ کند حضرت راہ گم آزر ہیری دل بقامی رسیدہ اوم۔ ہفت اس روایت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ صرف آدمی ہی نہیں بلکہ ملا اعلیٰ میں بھی اون کے حسن و لطف چہ سہ ہنگامہ محشر چلا
 کر رکھا ہو عرش سے فرش تک اونکے یاد سے ہر جہ متھہ نہ تنہا میں دین میں پناہ مستحق
 جنید و شبلی و عطار شد دست بہ مقام چہارم (کلمات ربانی) بعض مخاطبات حضرت اویسیا
 و رشاد سے نقل کی جاتی ہیں ارشاد اے موسیٰ زہد سے عمدہ صفت اور تقویٰ سے بڑھ کر
 تقرب اور روئے سے اچھی عبادت نہیں التماس اے رب تو نے انکے لیے کیا انجام دیا کیا ہو
 ارشاد و زاہدون کے لیے جنت متقیوں کے واسطے آسانی حساب و روئے والوں کے لیے رفیق
 اعلیٰ ہو التماس اے رب کوئی طریقہ ذکر تعلیم فرما ارشاد لا الہ الا اللہ کہا کہ عرض کی یہ تو بھی
 کہتے ہیں میں ہاتھ ہوں کہ کوئی خاص ذکر کروں فرمایا اے موسیٰ اگر ساتون آسمان اور زمینیں
 اور اون کے رہنے والے ایک پلے میں ہوں اور لا الہ الا اللہ ایک پلے میں تو یہی ہماری
 ہوگا التماس اے رب تیرے اہل و در خاص کون ہیں جنہیں تو سایہ عرش میں جگہ دیگا
 ارشاد و جنکے ہاتھ بری ہیں (یعنی فعل ممنوع نہیں کرتے) دل ظاہر میں دینی رہا
 و شرک و خطرات ممنوع سے) میرے جلال کے عاشق ہیں جب میرا ذکر ہوتا ہو وہ ہی ذکر کیے جاتے
 ہیں اور جب اون کا ذکر آتا ہو میں بھی مذکور ہوتا ہوں (یعنی باہمی ایسا رابطہ قوی و لازم ہوا
 ہے کہ ایک کا ذکر موجب ذکر آخر ہو جاتا ہے) جو وضو ناخوشی اور تکلیف کی حالت میں پڑھتے
 ہیں اور اس طرح میرے ذکر میں شب بسر کرتے ہیں جیسے چڑیا جو بچہ میں بسر کرے اور جس سے
 محبت کرتے ہیں میری محبت کی وجہ سے جس طرح بچے دوسروں کی دیکھا دیکھی محبت کرنے لگتے ہیں
 اور جب کوئی میری حرام کی ہوئی چیز کو حلال گردانے تو ایسے غضبناک ہو جاتے ہیں جیسے
 چیتا چیرے دیا جلے کے وقت۔ التماس اے رب میں تجھے کمان ڈھونڈ رہا ہوں ارشاد و

ارشاد و زاہدون کے لیے جنت متقیوں کے واسطے آسانی حساب و روئے والوں کے لیے رفیق اعلیٰ ہو التماس اے رب کوئی طریقہ ذکر تعلیم فرما ارشاد لا الہ الا اللہ کہا کہ عرض کی یہ تو بھی کہتے ہیں میں ہاتھ ہوں کہ کوئی خاص ذکر کروں فرمایا اے موسیٰ اگر ساتون آسمان اور زمینیں اور اون کے رہنے والے ایک پلے میں ہوں اور لا الہ الا اللہ ایک پلے میں تو یہی ہماری ہوگا التماس اے رب تیرے اہل و در خاص کون ہیں جنہیں تو سایہ عرش میں جگہ دیگا ارشاد و جنکے ہاتھ بری ہیں (یعنی فعل ممنوع نہیں کرتے) دل ظاہر میں دینی رہا و شرک و خطرات ممنوع سے) میرے جلال کے عاشق ہیں جب میرا ذکر ہوتا ہو وہ ہی ذکر کیے جاتے ہیں اور جب اون کا ذکر آتا ہو میں بھی مذکور ہوتا ہوں (یعنی باہمی ایسا رابطہ قوی و لازم ہوا ہے کہ ایک کا ذکر موجب ذکر آخر ہو جاتا ہے) جو وضو ناخوشی اور تکلیف کی حالت میں پڑھتے ہیں اور اس طرح میرے ذکر میں شب بسر کرتے ہیں جیسے چڑیا جو بچہ میں بسر کرے اور جس سے محبت کرتے ہیں میری محبت کی وجہ سے جس طرح بچے دوسروں کی دیکھا دیکھی محبت کرنے لگتے ہیں اور جب کوئی میری حرام کی ہوئی چیز کو حلال گردانے تو ایسے غضبناک ہو جاتے ہیں جیسے چیتا چیرے دیا جلے کے وقت۔ التماس اے رب میں تجھے کمان ڈھونڈ رہا ہوں ارشاد و

ارشاد و زاہدون کے لیے جنت متقیوں کے واسطے آسانی حساب و روئے والوں کے لیے رفیق اعلیٰ ہو التماس اے رب کوئی طریقہ ذکر تعلیم فرما ارشاد لا الہ الا اللہ کہا کہ عرض کی یہ تو بھی کہتے ہیں میں ہاتھ ہوں کہ کوئی خاص ذکر کروں فرمایا اے موسیٰ اگر ساتون آسمان اور زمینیں اور اون کے رہنے والے ایک پلے میں ہوں اور لا الہ الا اللہ ایک پلے میں تو یہی ہماری ہوگا التماس اے رب تیرے اہل و در خاص کون ہیں جنہیں تو سایہ عرش میں جگہ دیگا ارشاد و جنکے ہاتھ بری ہیں (یعنی فعل ممنوع نہیں کرتے) دل ظاہر میں دینی رہا و شرک و خطرات ممنوع سے) میرے جلال کے عاشق ہیں جب میرا ذکر ہوتا ہو وہ ہی ذکر کیے جاتے ہیں اور جب اون کا ذکر آتا ہو میں بھی مذکور ہوتا ہوں (یعنی باہمی ایسا رابطہ قوی و لازم ہوا ہے کہ ایک کا ذکر موجب ذکر آخر ہو جاتا ہے) جو وضو ناخوشی اور تکلیف کی حالت میں پڑھتے ہیں اور اس طرح میرے ذکر میں شب بسر کرتے ہیں جیسے چڑیا جو بچہ میں بسر کرے اور جس سے محبت کرتے ہیں میری محبت کی وجہ سے جس طرح بچے دوسروں کی دیکھا دیکھی محبت کرنے لگتے ہیں اور جب کوئی میری حرام کی ہوئی چیز کو حلال گردانے تو ایسے غضبناک ہو جاتے ہیں جیسے چیتا چیرے دیا جلے کے وقت۔ التماس اے رب میں تجھے کمان ڈھونڈ رہا ہوں ارشاد و

ای موسیٰ ٹوٹی ہوئے دونوں بین التماس حضور کسے بہت چاہتے ہیں ارشاد و جواب سے یہ
 دوسروں کو اپنی جانگی طرح پیار رکھے التماس لے رحمن تو ہے بنائے اور پھر بنائے ہوں کو
 عذاب میں مبتلا فرمائے ارشاد لے موسیٰ کہیتی کفر مانا تھا کہ کیت بویا اور اوگاتیا رہوا
 کا تھ پیٹ غلہ جمع کیا فرمایا لے موسیٰ کیا چوڑا اور کیا اوٹھا یا عرض کی لے رب فالہ کیا
 چیز یعنی غلہ اوٹھا لیا اور بیفائدہ کوڑا کرکٹ چوڑا دیا۔ فرمایا لے موسیٰ ایسے ہی بخیر ہے بڑے
 لوگ دوزخ کے لیے چوڑا دیے گئے التماس لے رب زیادہ عالم کون ہو ارشاد زیادہ دوزخ والا
 التماس حکم کسکا اچھا ہو ارشاد وجود و سون پر ایسا حکم کرے جیسا کہ اپنے نفس پر التماس
 بڑا غنی کون ہے ارشاد قانع۔ ابو نعیم اور ابو بکر بن عاصم نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک دن حضرت موسیٰ نے سنا کوئی پکارتا ہو لے موسیٰ۔ آپ نے اوہرا وہ
 دیکھا کچھ بنایا پھر ندا آئی لے موسیٰ بن عمران۔ دائیں بائیں نظر کے کچھ نہ دیکھا۔ آپکا دل کانپنے
 لگا ارشاد ہوا اے عمران کی بیٹے ہم ہیں اللہ ہمارے سوا کوئی معبود نہیں موسیٰ عرض کرتے گئے
 لبیک لبیک غلام خدمت میں حاضر ہوا و سب کے میں گر پڑے فرمایا لے موسیٰ سر اوٹھا دے اگر
 چاہتے ہو کہ بروز حشر سایہ عرش میں رہو تو تیمم بشفقت کرو جیسے اوسکا باپ اور بیوہ کی
 جیسے اوسکا شوہر۔ تم رحم کرو تم پر رحم کیا جائیگا اے موسیٰ جیسا کرو گے ویسا پاؤ گے۔ لے
 موسیٰ بنی اسرائیل میرے محمد سے انکار کرینگے میں اونہیں جہنم میں ڈال دوں گا موسیٰ ڈکھا اے رب
 محمد کون ہیں فرمایا مجھے قسم ہے اپنی عزت و جلال کی کہ میں نے اون سے کریم تر و شریف تر
 کسی کو نہیں بنایا آسمان و زمین سے دو ہزار برس پہلے اونکا نام اپنے نام کے ساتھ عرش پر لکھا۔
 اپنی عزت و جلال کی قسم جب تک محمد اور امت محمدیہ جنت میں نہ داخل ہو تمام بند و پیر جنت
 حرام ہے۔ عرض کی اونکی امت کون ہی فرمایا اونکی امت اترتے چڑھتے اللہ کی حمد و ثنا کریں
 اور ہر حال میں کمر بستہ رہیں سو منور کرے گی و نکور و زے رات کو بیداری اونکا کام ہے۔
 اور اونکی تہوڑی خدمت قبول کروں گا اور بسبب شہادت لا الہ الا اللہ کے اونکو بہشت
 میں داخل کروں گا۔ عرض کی لے رب مجھ کو اونکی امت کا پیغمبر بنا دے فرمایا اونکا بنی اونہیں
 سے ہو گا۔ عرض کی پھر مجھ کو اون میں داخل کر فرمایا تم مقدم ہو اور وہ موخر مگر میں تمکو
 اور اوس بنی محبوب کو اپنے دار جلال میں جمع کروں گا۔ حضرت یازید بسطامی رحمہ اللہ کے کلمات
 سے ہے کہ یہ ثنا حضرت کلیم کے عوام امت کے لحاظ سے نعتی بلکہ اپنی اس امت کی عالی ہمت میں فرمایا

صلی اللہ علیہ وسلم
 بن کر
 اجلاس
 طویل اور
 آری
 جہان
 اور
 فضل محمدی و ثنائی موسیٰ

فراموش عشاق کے حالات رفیع ملاحظہ فرمائیے۔ یہ مقام پنجم در و شبہات، گو یہ بحث باعث تکرر وقت
 صافی ہو جس طرح شیطان نے بوقت تکلم حضرت کلیم دوسرے کی تدبیر کے تہی ایسے ہے یہ منکر
 معترض چاہتے ہیں کہ جوش مارنے والے دل اور نظارہ پرست آنکھیں او دہر سے ادھر متوجہ
 ہو جائیں لاحول ولا قوۃ یہ ہونے ہی کا نہیں مگر باعانت جبرئیل دلیل انہیں ہی خوار و ذلیل
 کرنا چاہے وہ ہم لن ترانی میں لن تاکید ہر دلالت کرتا ہے کہ قطعاً رویت جائز نہ ہو وقوع اگر ہر مراد
 ہوتی تو صیغہ جمع لینے لن ترونی وارو ہوتا تا کہ سلب کلی مفید استغراق ہو سلب جزئی سے
 ہوتی قیاس ہی قیاس حاصل ہو سکتا ہے لیکن سے استدراک اوس دلالت کو مطلق کر رہا ہے
 استغراق جمل جو کل شرط میں مذکور ہوا تو واقع ہو مگر امر ممکن ہو اور کوئی وجہ استحالة استقرار
 کے مذکور نہیں ہوتی جیسا کہ تصدیق کلام پاک میں فرمایا اگر ٹکوشاک ہی تو کوئی سورت ایسی نہ ہو
 اس سے وہم ہو سکتا تھا کہ شاید ایسی جن سے اس وقت شک جائز ہو جائے لہذا منہ فرمایا
 لن تفعلی تم ہرگز ایسی سورت نہ بنا سکو گے یہاں ہی فرمایا کہ یہاں نہ ٹھہر سکیگا ہاں یہ امر یہاں
 کہ استقرار جمل ممکن نہ ہو لیکن انصوائ میں یہ عقدہ بھی ضل آئی ایک معین وقت پر حمل
 ہو گیا جیسا کہ ہم ہی ہمارے نبی صادق نے وعدہ فرمایا کہ مومنین قیامت میں چشم مشاہدہ جمال
 حق سے مشرف ہونگے مگر حضرت موسیٰ نے نسبت نظر اپنی طرف کے (النظر) میں دیکھوں گا
 پر کہا (ایک) تیرے جانب اس میں غیرت و حبت کا مضمون تھا ارشاد ہوا کہ یہ نہیں ہو سکتا ہمارا
 دیدار اور اپنا فضل اور من و تو کا ذکر لفظاً می بسے منزل آمدن تا بتو نہ نشاید تریافت
 الا بتو نہ اسی لیے جواب میں فرمایا کہ تم سے رویت ممکن نہیں (لن ترانی) یہ نہیں کہا کہ رویت
 محال ہو عراقی اے کاش نبودی اے عراقی کہ تو کتست ہمہ فساد باقی ہے وہم پر حضرت کلیم
 محرم حرم قدس نے یہ نسبت کیوں کی اور اس قرب و حضوری میں انہیں اپنی ہستی اسطرح ملحوظ رہی
 وقوع کمال اضطراب و شوق میں نہ تیز خطا تھی نہ تلاش صواب لے یہ کمال رفعت حال و کمال
 ہمت و وسعت ظرف حضرت موسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام ہی کہ اس قدر وفور نورانیت و غلبہ
 انوار جلال میں ہوش و اس بجا صاحب مقام بقا ہے نور آفتاب اگرچہ تمام انوار کو محو و نابود
 کر دیتا ہو مگر جو فنا چراغ پر آتی ہے اور جو نیستی تار و پیر چاتی ہے وہ ماہتاب پر نہیں ہوتے۔
 اور باوجود ایسی حالت کے آپ تصنع و تکلف سے ترک نسبت و ادعا سے فنا کیونکر فرماتے کمال صدق
 و اوب حضور کے شایان نہ تھا کہ باوجود بقا فنا کا دم مارین۔ اور یہی وجہ تھی کہ آپ کو اوس

فراموش عشاق کے حالات رفیع ملاحظہ فرمائیے۔ یہ مقام پنجم در و شبہات، گو یہ بحث باعث تکرر وقت صافی ہو جس طرح شیطان نے بوقت تکلم حضرت کلیم دوسرے کی تدبیر کے تہی ایسے ہے یہ منکر معترض چاہتے ہیں کہ جوش مارنے والے دل اور نظارہ پرست آنکھیں او دہر سے ادھر متوجہ ہو جائیں لاحول ولا قوۃ یہ ہونے ہی کا نہیں مگر باعانت جبرئیل دلیل انہیں ہی خوار و ذلیل کرنا چاہے وہ ہم لن ترانی میں لن تاکید ہر دلالت کرتا ہے کہ قطعاً رویت جائز نہ ہو وقوع اگر ہر مراد ہوتی تو صیغہ جمع لینے لن ترونی وارو ہوتا تا کہ سلب کلی مفید استغراق ہو سلب جزئی سے ہوتی قیاس ہی قیاس حاصل ہو سکتا ہے لیکن سے استدراک اوس دلالت کو مطلق کر رہا ہے استغراق جمل جو کل شرط میں مذکور ہوا تو واقع ہو مگر امر ممکن ہو اور کوئی وجہ استحالة استقرار کے مذکور نہیں ہوتی جیسا کہ تصدیق کلام پاک میں فرمایا اگر ٹکوشاک ہی تو کوئی سورت ایسی نہ ہو اس سے وہم ہو سکتا تھا کہ شاید ایسی جن سے اس وقت شک جائز ہو جائے لہذا منہ فرمایا لن تفعلی تم ہرگز ایسی سورت نہ بنا سکو گے یہاں ہی فرمایا کہ یہاں نہ ٹھہر سکیگا ہاں یہ امر یہاں کہ استقرار جمل ممکن نہ ہو لیکن انصوائ میں یہ عقدہ بھی ضل آئی ایک معین وقت پر حمل ہو گیا جیسا کہ ہم ہی ہمارے نبی صادق نے وعدہ فرمایا کہ مومنین قیامت میں چشم مشاہدہ جمال حق سے مشرف ہونگے مگر حضرت موسیٰ نے نسبت نظر اپنی طرف کے (النظر) میں دیکھوں گا پر کہا (ایک) تیرے جانب اس میں غیرت و حبت کا مضمون تھا ارشاد ہوا کہ یہ نہیں ہو سکتا ہمارا دیدار اور اپنا فضل اور من و تو کا ذکر لفظاً می بسے منزل آمدن تا بتو نہ نشاید تریافت الا بتو نہ اسی لیے جواب میں فرمایا کہ تم سے رویت ممکن نہیں (لن ترانی) یہ نہیں کہا کہ رویت محال ہو عراقی اے کاش نبودی اے عراقی کہ تو کتست ہمہ فساد باقی ہے وہم پر حضرت کلیم محرم حرم قدس نے یہ نسبت کیوں کی اور اس قرب و حضوری میں انہیں اپنی ہستی اسطرح ملحوظ رہی وقوع کمال اضطراب و شوق میں نہ تیز خطا تھی نہ تلاش صواب لے یہ کمال رفعت حال و کمال ہمت و وسعت ظرف حضرت موسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام ہی کہ اس قدر وفور نورانیت و غلبہ انوار جلال میں ہوش و اس بجا صاحب مقام بقا ہے نور آفتاب اگرچہ تمام انوار کو محو و نابود کر دیتا ہو مگر جو فنا چراغ پر آتی ہے اور جو نیستی تار و پیر چاتی ہے وہ ماہتاب پر نہیں ہوتے۔ اور باوجود ایسی حالت کے آپ تصنع و تکلف سے ترک نسبت و ادعا سے فنا کیونکر فرماتے کمال صدق و اوب حضور کے شایان نہ تھا کہ باوجود بقا فنا کا دم مارین۔ اور یہی وجہ تھی کہ آپ کو اوس

حضور میں رسائی کے خواہاں ہوئے اسی لئے فرمایا کہ یہ پہاڑ جو بھی حالت میں درج با مستحکم و مقفل ہو گا
 تابعدا کے تو تمھاری ضد بھی پوری کر دی جائیگی پس خطاب جسم شریف تھا نہ قلب لطیف تھا ہم
 ششم (ظہور تکیات) معالم و عرسل غیر زمین جو کہ حضرت رحمن رحیم نے اپنے مشاق کلیں کی
 خاطر سے آئندہ شانہ نشانہ کے استقام کا حکم دیا صواعق برقی بعد۔ امیر ظلمات کو حکم ہوا کہ طور سے
 چار چار فرسخ گرد گرد گھیر لیں۔ پہاڑ ملا کہ سب گھیر گیا اور گرد گرد فرشتوں کے آگ بھی اور گرد گرد
 آگ کے فرشتے چہ گرد آئے آگ کہا و سب آسمان اول کے فرشتے آئے انکی تسبیح و تنبیل میں رعد کی
 سی کرد کہ بھی پھر دوسرے آسمان والے تیر و نیکی صورتوں میں اترے آواز تسبیح و تقدیس بلند ہو
 موسیٰ یہ جلال و عظمت دیکھ کر ڈرے اور اُنکے رفیق کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے میں اپنے سوال سے
 نارم ہوں اب مجھے کیونکر نجات ملے اگر ٹھہرون تو مرجاؤں اور نکلوں تو آگ محیط ہو جل جاؤں ملا کہ
 سر وارنے کہا اے موسیٰ صبر کر دیکھی تو یہ بہت کم ہے۔ پھر تیسرے آسمان کے فرشتے آئے ان کی سی صورتیں
 انکی تسبیح و ذکر میں ایک زلزلہ اور شور شدید تھا جیسے بڑے لشکر کا غل و شگامہ ان کے رنگ آتشیں
 اور تمام جسم سید برف کی طرح لغزے ذکر بلند انکی آوازوں سے انھیں کچھ مناسبت نہ تھی حضرت
 و سنے اور بھی گھبرائے اور زیست سے مایوس ہو کر تو امیر ملا کہ نے کہا ٹھہر و اے عمران کے بیٹے
 یہاں تک کہ انھیں دیکھو جنکے بدن تمکو صبر نہیں۔ پھر چوتھے آسمان والے نازل ہوئے ان کے رنگ
 آتشیں اور تمام جسم برف پھر پانچویں آسمان والے اترے انھیں سات سات رنگ تھے ابو موسیٰ کو
 طاقت نہ تھی کہ انھیں دیکھ سکین نہ ویسی صورتیں دیکھی تھیں نہ ویسی آوازیں سنیں آپکا دل خوف سے
 بھر گیا اور رونے لگے۔ رئیس ملا کہ نے کہا اے موسیٰ ٹھہر وہاں تک کہ وہ دیکھو جسکی تمکو قوت نہیں۔ اب
 چھٹے آسمان کے فرشتو تمکو حکم ہوا کہ ہمارے اُس بندے پر جو ہمارے دیکھنے کا طالب ہے نزل کرو
 اور اُسے گھیر لو یہ آئے تو اس طرح کہ ہر ایک کو ہاتھ میں ایک حربہ دراز تھا آگ آفتاب سے زیادہ چمکتی تھی اور
 پوشاک انکی جیسے آگ کی آہ جب آواز ہائے تسبیح و تقدیس بلند کرتے تمام فرشتے انھیں جواب دیتے
 اور عزائی کرتے ہر فرشتے کے سر میں چاند تھے حضرت موسیٰ یہ دیکھ کر انھیں کے ساتھ تسبیح و تقدیس کرنے لگے
 اور روتے تھے اور کہتے تھے اے رب اپنی غلام کی خبر لے اور اُسے فراموش نہ فرما میں نہیں جانتا کہ اس سنگ
 سے نجات پاؤں گا یا نہ اگر ٹھہر تا ہوں جان کلی جاتی ہو نکلتا ہوں تو آتش سوزان جلائی ہو تب خیر ملا کہ نے
 کہا اے موسیٰ ابھی یہ خوف اور پشیمانی اپنے مانگے پر صبر کرو نہ کہ یہ گھبراہٹ خواہ با عتاب جسمانیت
 و بشریت تھی جیسا کہ ہمارے حضور بھی جبرئیل کی صورت اصلی پر دیکھ کر بیہوش ہو گئے اور گھر میں آئے

اٹھا سکتا ہوں جبریل سے فرمایا کہ تم انہیں اٹھا کر موسیٰ کے پاس پہنچاؤ آپ بھی عاجز ہو گئے پھر قہار ایک ایک حرف کے ایک ایک فرشتہ اور مدد کو دیا گیا تب حضرت قوی الدین انیس المرسلین حضرت موسیٰ کے پاس وہ الواح مقدس لائے پہاڑ پر تکیا اور ڈرا اور عرض کی اسے رب تیری امانت کون اٹھا کے حق سبحانہ تعالیٰ نے اسکی مثال قرآن مجید میں نازل فرمائی **لَوْ اَنْزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَاَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَّمَكًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ** اگر یہ قرآن ہم پہاڑ پر اتار دیتے تو آپ اسے خمیہ دیکھتے کہ پہاڑ ڈرنا اور پختہ ہونے اور اس کے خوف سے جب موسیٰ کو یہ کتاب ملی آپ بھی تحمل نہ کر سکتے اور دعا کرنے لگے یہاں تک کہ آپ سرسبز کوئی جگہ نہ مل سکتے تھے۔

اسی طرح آسمان بارانِ امت نہ تو اسے کشیدہ قرعہ فال بنام من دیوانہ زدندہ ایسی فرمایا اسے موسیٰ فرما زور سے تھا و در مشور حضرت موسیٰ سے تورات لکھنے کے وقت قلم کی آواز سننے تھے۔ کہا ابن جریر کہ فرما کہ قلم وہ تھا جس سے ذکر لکھا گیا تھا اور روشنائی نہ نور کی تھی کہ میرے حضرت موسیٰ کو غشی یوم عرفہ یعنی نہم ذی الحجہ کو ہوئی تھی دوسری کو تورات عطا ہوئی۔ کہا گیا کہ دس اوجین تھیں اور کہا گیا کہ سات تھیں۔ اور کہا گیا کہ جبریل نے لکھا۔ اور واضح رہے کہ آیت میں یہ تفصیل نہیں پس جو کچھ صحیح ثابت ہوا اس میں سکوت چاہیے سو ہم کہا صاحب تفسیر کہہ رہے کہ کل شے سے عام مراد نہیں یعنی دنیا کی تمام باتیں بلکہ فصاحت و احکام نہایت بسط و تفصیل سے تھے اور امور مفید و مضربا وہ امر جس کا قیامت میں جو پڑنا ہوگا سب سے چھارم بقوۃ سے قوت قلب و عزم راسخ و ہمت عالی و عبودیت تمامہ و ثبات دائرہ اور ہے اور یہ کہ خود بھی عمل کرو صرف نمائش غیر سے کام نہ لیا پھر با حنہ و الحسین مباحث نازک ہیں احکام الہی میں سب احسن ہی اور سیاق عبارت اشارہ کرتا ہے کہ احسن انہوں جواب جملہ امور چار قسم کے ہیں۔ ۱۔ ممنوعات۔ ۲۔ محاشرک احسن ہوئے۔ ۳۔ مامورات انہیں اختیار احسن ہے۔ ۴۔ مشہبات۔ انہیں احتیاط احسن ہوئے۔ ۵۔ مباحات۔ انہیں تعلیل احسن ہوئی۔ ۶۔ گناہ نہ ہو مگر اضاعت عمر و صرف قوت بیسو و کیا کم نقصان ہو اور اسی کی طرف اشارہ ہو کلام نبوت میں فرمایا **حُسْنُ اسْلَامٍ اَلَمْ یَرْکَبْکُمْ** تاکہ یحییٰ اسلام کی خوبی سے یہ ہو کہ یہ کار بات چھوڑ دے۔ یا یہ کہ امور میں تو سب و میانہ روی اختیار کرو یا یہ کہ غرائم اور افضل پر بہت رکھو مسافر کو گو افطار جائز ہو مگر صوم افضل ہو مسکین پر گو سوال طلال ہو مگر قراعت اولیٰ ہو۔ انتقام سے غفوہ یعنی فرع سے صبر تدبیر سے توکل زینت و راحت سے مجاہدہ و زہد افضل و احسن ہوئے۔ ۷۔ کلمہ امر و بصیغہ خوب مذکور ہوا ہے پس بنی اسرائیل پر احسن اختیار کرنا واجب تھا اور جبکہ اللہ اسی قرآن میں ذکر فرمایا اور منافعت نہیں کی تو ہم پر بھی واجب ہو گیا کہ قرآن سے احسن پر عمل کریں جو اب احسن پر عمل مستحب و افضل ہونے میں کلام نہیں مگر وجوب نہیں ایسے کہ اگر یہ امر و خوبی

نورانی و خلاصہ اشعار

اشعار

جلدی کر چھے اور یہ کمال عیظ و غضب میں الموح توریت ہاتھ سے ڈال گئے اور حضرت ہارون کے بال
پکڑ کر اپنی طرف کھینچنے لگے درمشورہ توریت کے سات حصے تھے جو چھ حصے آسمان پر اٹھ گئے ایک حصہ باقی رہا۔ دوسرا
روایت میں ابن عباس سے ہے کہ چھ حصے تھے دو حصے اٹھ گئے اور چار باقی رہے ابن عباس دو لوہین
لوٹ گئیں مہالک چھ حصے اٹھ گئے اور انہیں غیب کی خبریں اور ہر شے کی تفصیل تھی اور ایک رہ گیا
جسمین نضاج اور احکام تھے جنہاں معلوم ہو کہ عیظ و غضب حزن و ملال دین کے لئے
سنت انبیاء سے ہے نہ شامت اعمال سے صرف عذاب ہی نہیں ہوتا برکتیں بھی اٹھ جاتی ہیں جیسا کہ
بعض حصہ کا توریت جو نور و ہدایت و برکت تھے گویا سالہ پرستی سے اٹھالیے گئے تھے حاکم کو اپنے
ہاتھ پیر الزام دینا اور کسی قسم کی سزا جائز نہ ہو جیسا کہ حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو باوجود نبوت
و عصمت الزام سخت دیا اور ایسے ہی حضرت عمر فاروق نے اپنے زمان خلافت میں حضرت خالد
بن ولید و سعد بن وقاص و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کو الزامات دیئے کہ ہارون کے بال اسیلے
پکڑے تھے کہ اُسے استفسار کریں تو میں مقصود تھی مگر عامہ مفسرین اسے خلاف ہر بیشک حضرت موسیٰ
بجالت غضب ایسا کیا و ہم ہارون پر بغیر تھے اور بغیر کی عصمت ثابت اور عظمت واجب
حضرت موسیٰ نے انکی توہین کیوں کی وقع حضرت موسیٰ یہ نہ سمجھے تھے کہ ہارون اون کے
شریک و معین ہو گئے بلکہ یہ خیال فرمایا کہ امر خلافت و نظم سیاست علی وجہ الکمال انجام نہ دے
سکے اور انکی ہدایت اور وعظ کا عمدہ اثر مرتب نہوا اور یہ امر کو الزام و عصیان کا موجب نہیں
مگر کسی منظم ذی اختیار کے اقتدار کھٹانے اور سست و کم اثر بتانے کے لئے کافی ہو اگر حضرت موسیٰ نے
اس پر نظم یا عدم اہتمام کا خیال فرمایا تو نہ حضرت ہارون پر الزام ثابت نہ حضرت موسیٰ پر اہتمام عائد ہوتا

قَالَ إِنَّ أَقْرَبَ الْقَوْمِ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَذَلِكُمُ الشَّيْءُ
 کہ امیر میمانے بیٹے بیش قوم کمزور ہمیں مجھے اور قریب تھا کہ قتل کریں مجھے پس نہ خوش کر مجھ پر
 الْأَعْدَاءُ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 دشمنوں کو اور نہ گردان مجھ ساتھ قوم ظالم کے

کما حفت ہارون نے اسے میری ماکے بیٹے قوم مجھے کمزور و ناتوان سمجھی اور میرے قتل پر آمادہ ہو گئی اب اگر آپ اس سختی سے مواخذہ کریں گے تو دشمنوں کو شہادت و طعنہ زنی کا موقع ملے گا آپ ایسا نہ کریں اور مجھے ان ظالموں کے ساتھ شمار نہ کریں لیکن مجھے خاصی خیرانی کیجئے نہ مواخذہ سے دوسرے لوگوں کو ہنسوا (ابن ام) جواب میں ایسے فرمایا کہ ماکے نام سے شفقت جو شہ مارے۔ اور جو مساوات و مفاہم

میدونش بود

(رواؤر) کی نقطہ سے مفہوم ہوتا ہے نہ سمجھا جائے کہ اس لئے کہ عذر خواہ کو تذلّل لازم سے رہتا ہے نہ اس لئے کہ حضرت موسیٰ نے یہ بھی کہا تھا کہ تم یہ جانتے تھے کہ میں ہوتا تو اُن کو قتل کرنا پھر جیوان شہر ہوا گیا اسی لئے آپ نے کہا مجھے نالہ ان وکڑہ ورنالہ اور خود میرے وار نہ رہا۔

قَالَ رَبِّ اسْتَغْفِرْ لِيْ وَلَا تُجِبْنِيْ وَاَدْخِلْنِيْ رَحْمَتِكَ وَاَنْتَ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ
کہا اے رب بخش مجھے اور میری بھائی کو اور داخل کر مروت میں اپنی اور تو ارحم الراحمین ہے

جب حضرت موسیٰ کو معلوم ہوا کہ ہارون مجبور تھے تو کہنے لگے اے رب مجھے بخش دے جو زیادتی ہو چکی ہے اپنی بھائی کے حق میں کی اور میرے بھائی کو بخش جو کمی اُن سے ہوئی ہو اس طرح کہ انتظام ہو سکے اور اثر نہ والے کے یا قتال و جہاد نہ کیا اے رب ہم سب کو اپنی رحمت میں داخل کر اور تو سب سے زیادہ رحمت کرنے والا ہے **ف** معلوم ہوا کہ واعظ و ہادی و دعا کرنے والا پہلے اپنی اصلاح کرے تاکہ یہ بگڑے و اثر پیدا ہو اسی لئے حضرت موسیٰ نے پہلے اپنی مغفرت مانگی تاکہ بھائی کی مغفرت طلبی کی صلاحیت پیدا ہو اور جب دونوں کے لئے استغفار ہو چکا تو تمام قوم کو طلب رحمت میں داخل کیا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوا الْاِجْلَ سَيَكُوْنُ لَكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَذٰلِكَ فِي الْخُبْرَةِ
بیشک جن لوگوں نے اختیار کیا کوسلے کو اب پوچھو اگر کو غضب اُنکے رب سے اور زلت زندگی
لَدُنِّيْكُمْ وَكَذٰلِكَ جَزٰى الْمُفْتَزِيْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ يَمْكُوْنَ السَّيِّئَاتِ تُعَذِّبُوْنَ
دنیا و زمین اور ایسی ہی سزا دیتے ہیں ہم افرار کو انکو اور جنھوں کین برائیاں پھر توبہ کی
مِنْۢ بَعْدِهَا وَاٰمَنُوْا اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ
بعد اگلے اور ایمان لائے بیشک رب بڑا بعد اُسکے غفور رحیم ہے

ارشاد ہوا کہ جنھوں نے کوسالہ پرستی کی آپر عذاب آئیگا اس طرح کہ وہ اپنی جان کو ہلاک کریں اور ذلیل ہوں گے دنیا کی زندگی میں اور مغز یوں کی یہی سزا ہے اور جنھوں نے گناہ کیے اور توبہ کی بعد گناہ کے اور ایمان لائے یعنی خلوص و یقین ظاہر کیا اُنکے لئے تیرا پکھننے والا اور مہربان ہے
وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُّوْسٰى الْغَضَبُ اَخَذَ الْاَلُوْا حُوقًا مِّنْ خِطْبَتِهَا هٰذَا
اور جب فرو ہوا موسیٰ سے غصہ اٹھالین خنثیاں اور اُنکے نسخے میں رہنمائی اور

جب حضرت ہارون اپنی **رَحْمَةً لِّلَّذِيْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُوْنَ ۝** مجبور می بیان کی اور قوم نے مذمت ظاہر کی آپکا رحمت تھی اُنکے کو کہ وہ رب اپنے دُرتے میں غصہ فرد ہوا اور توبہ کی کی تختہ ان اٹھالین اُنکی عبارت و مضامین رہنمائی اور رحمت تھی اُنکے لئے جو اپنے رب دُرتے ہیں معام

۱۸

۱۹

بسم اللہ

لے خواہ صفت
وہ مومن باقی
کی خواہ عطف
اللہ تعالیٰ پر

بسم اللہ

اگر سے بچتے ہیں مال راہ خدا میں صرف کر کے زمین اور بھاری سے احکام اور آیات پر ایمان لاتی ہیں وہ حضرت
 موسیٰ کی دعا سے وہ لوگ زندہ ہو گئے اور دنیا میں ایک زبردست دوست و ثابت بنی اسرائیل کو عطا ہوئی اور
 آخرت میں ان کے لیے نجات و مراتب دلیا گئے جیسا کہ لوگ تو یہ اور تقویٰ اور ایمان پر رہے مصلح و عدل
 رحمت پر شیطان نے کہا میں بھی شے ہوں نازل ہوا رحمت مطیع کے لیے ہے کافر محروم ہو نظر مشیت کی
 تخصیص عذاب اگر اس لیے ہو کہ رحمت بدو ن ارادہ الہی ہوئی ہو تو باطل ہو اور اگر دونو مشیت پر موقوف ہیں
 کہ تخصیص لا حاصل جواب ازل میں مشیت ہو چکی ہو کہ وعدہ الغام میں خلاف نہو اور وعدہ عذاب میں
 گاہ گاہ غفوبھی ہوتا رہے لہذا مشیت کا تعلق دوام و کثرت فرمایا ایک استحقاق و دوسرے حصول مثلاً مشیت
 پستی میں قرار پا چکا ہو کہ ہر مطیع مرحوم و عاصی معذب ہو نیکیا سختی ہو اور جب کوئی اطاعت یا عصیان
 کرتا ہو یہ استحقاق بمشیت خاصہ قائم ہو جاتا ہو مگر حصول رحمت عذاب کو لیے دوسری مشیت مطلوب ہو پس
 انعام و ترحم کا تعلق حصول و استحقاق دونو سے معا ہو جاتا ہو تاکہ کوئی مستحق محروم نہ رہے لہذا ہر مطیع مرحوم
 ضرور ہو اور اخذ و عذاب کا تعلق اولاً استحقاق سے ہوتا ہو بعد وقوع عصیان حصول عذاب کا تعلق
 ہو یا معاف فرمایا جا اسی لیے ہر عاصی کا معتب ہو نا ضرور نہیں بلکہ کہ من ذمی العقول کے لیے
 خاص ہو پس عذاب عاصیان النفس جن کے لیے ہے اور رحمت ہر مخلوق پر عام ہے۔ وجود و تخلیق و
 ربوبیت استحقاقات رحمت ہیں پس وہ اصل عام ہو اور انتقام عاصی کا تعلق غضب سے ہو پس وہ ضمنی و
 خاص ہو اسی لیے فرمایا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔ اور میں نے اپنی ذات پر رحمت لازم کر لی ہو
 نظر اولاً فرمایا میری رحمت ہر شے پر محیط ہے پھر فرمایا کہ مطیعوں کے لیے لکھے گئے جواب وہ رحمت
 جو ہر شے کو شامل ہو رحمت تخلیق و ربوبیت و نصیحت ہو اور یہ رحمت انعام نجات و قبول ہو ربط ذکر رحمت کے
 ساتھ ہو حضرت رحمتہ للعالمین کی طرح و ثنا فرمائی اور بتا دیا کہ رحمت کے خواہان ہو تو اسی در پر آؤ۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَخْقَى الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُونًا عِنْدَهُمْ فِي الْمُتَوَكَّلِينَ
 وَالْأَخْيَلِينَ يَا مَعْرُوفٍ كُفِّرُوا عَنْ الْمُنْكَرِ وَجَلَّ اللَّهُ الْكَبِيرُ
 اور انجیل میں حکم کرتا ہو انکو اچھے باتوں کا اور منکر کرتا ہو انکو بُری باتوں اور علل کرتا ہو انپر پاک چیز میں اور حرام کرتا ہو
 علیہم الخبیث ویضمر عنہم اصرارہم والا غلّ التي کانت علیہم حرط
 آپر بری چیز اور اتارنا ہو انہے بوجہ انکے اور قیدین جو تعین آپر

یہ آیت کریمہ حضرت کے اوصاف میں ہے صفت اول رسول فرستادہ دوم نبی خبر دینے والا وہ مرد مجرب و اللہ کا

نے بغیر اس ہدایت خلق مقبول و محبوب فرمایا ہو پس بغیر کتاب و سنت سے موصوفہ غضب و غلہ سے مامون تمام
خلق سے مکرم و واجب الاحسان الہی شہر و شہرہ نبوت کمال و صفہ بشر کوئی اسکا نہ ہو کیا ہستی
موسم آئے ان پڑھو جیسا کہ پیٹ سے پیدا ہوا ہمارے حضور کا یہ بڑا معجزہ تھا کہ نہ تعلیم پائی نہ اکھاڑ چھا
وزن و بدن و امان کے علوم ظاہر فرما سکے چہاں ہم یہ کہ آسمانی کتب میں آپ مدد و احسن پیغمبر موصوفہ ہر
نہم کرتے ہیں کشتہ ششم منکر سے روکتے ہیں ہشتیم پاک چیز و نکو حال کرتے ہیں تراہمی طبیب سے مراد
بشریت و شرف و پیہ گاہ و گوسفند جو بنی اسرائیل پر حرام تھا سہام بچیرہ و سانہ و غیرہ جسے کفار نے حرام
مقرر کیا تھا کچیرہ و چیرین جسے طبع سلیم پسند کرے اور شرع میں مستوع نہ تھا وہ چیرین جو چیرہ
نہشت ظاہر نہ ہوں لیکن عریض و مضرات جسمانی پیدا کریں اور باعث خمبہ باطن نہ ہوں لیکن اتھاق
رومی اور قساوت تلب و غفلت روح و متغزلانہ اور بعد رحمت کے باعث نہ ہوں ہشتیم خباثت حرام
کر تے ہیں زراہی شراب و خمر و غیرہ احموی (دھبٹ) خون مذہب و غیر اللہ اور رشوت۔ سید
مالی حرام و غیرہ نہم یوحہ آتا رہے ہیں یعنی وہ سخت احکام جو شرائع سابقہ میں تھے جیسے حرمت مال
صدقہ و قطع عضو زانیہ و پارچہ نجس و غیرہ حاصل رحمت کے وہ ایمان والے سزاوار ہیں جو ہمارے
ہی آئی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی بھی کرتے ہیں اتبع ایمان عام ہر مجر و تصدیق اور
یہ ائم سابقہ کے لئے تھے کہ آپ نے اخبار و دیگر آپ کی نبوت کو حق جانیں جس طرح ہمیں لازم ہے کہ امام ہدی
نیز زمان کی تصدیق و اتباع لازم سمجھے رہیں (تصدیق و تعمیل) اور یہ آپ لازم ہوئی جو آپ کے زمانے
میں تھے یا آپ کے بعد ہونگے اپنی کثیر آپ ایک یہودی پر گزرے جو توریت کھولے اپنے رب کے
کی لاش پر پڑھا تھا فرمایا میں سمجھے اُس ذات کی قسم دلاتا ہوں جس نے توریت اتاری تو اپنی کتاب
میں میرا بیان پانا ہوا اسے سر ملایا لیکن نہیں وہ لڑکا بولا قسم ہے اُسکی جس نے توریت اتاری ہم آپ کے
اوصاف توریت میں پاتے ہیں اور کلمہ شہادت پڑھا آپ نے فرمایا اپنے بھائی کے پاس سے اس یہود
کو اٹھاؤ پھر آپ اسکی نماز اور کفن کے متولی ہوئے درمشور قنادہ سے منقول ہے کہ حضرت موسیٰ نے
حق سبحانہ تعالیٰ سے عرض کی کہ میں الواح توریت میں پاتا ہوں کہ ایک امت خلق میں آخر اور
دخول جنت میں سابق ہوگی۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اٹھا شیوہ ہے پہلی اور پچھلی کتابوں پر
ایمان لائینگے۔ خروج و جال تک جہاد کرتے رہیں گے۔ انکی انجیل یعنی کلام الہی اُنکے سینوں میں ہوگی
حفظ پڑھینگے۔ کما قنادہ نے حافظہ جیسا اس امت کو عطا ہوا کیونہیں ملا) اپنے صدقات خود کھائے
اور ثواب پائینگے۔ قصہ خیر ہر ایک نیکی اور عمل پر دس نیکیاں سات سو تک ملیں گی۔ اور برائیاں سات

[illegible]

10

فیصل اسماعیل و فاطمہ محمد بیگم

اور دست سے لکھی جائیگی۔ اسی اللہ تو انھیں میری امت پر تاد سے ارشاد ہوا ہے اسے احمد بن حنبل سے
 تب موسے نے کہا پھر نبی کو آپ کا ام بنا ارشاد ہوا ہے وہی ہے تم کو اپنی رسالت کو کلمہ سے پہنچا دینا
 کیا ہے تو موسیٰ خوش ہو گئے رہیں عیسیٰ سے مراد ہے کہ وہ نبی ہو گا اس لئے کہ وہ جنت کے لئے ہے
 دیکھئے تو حق سبحانہ تعالیٰ سے ایمان نے ایک امت کی تشریف دیکھی غر مجمل یعنی بتیاتی نورانی ہوتا
 ہاتھ پاؤں صراط پر چلنے کی طرح گزریں گے۔ پانچ وقت کی نماز پڑھیں گے۔ نصف ساق تک اُنکے اڑا دیں گے۔
 آفتاب کے وقت نکالنا رکھیں گے احکام نامہ دہی اندا کر گیا۔ تجھے برستی و بلندی میں بکار لینگے۔ اُنکی تلوار میں برتہ
 ہو گی۔ اُنکی نیکوئی شفاعت بروئے حق میں مقبول ہو گی۔ مگر معظمہ کا حج کرینگے۔ تیرہ راہ میں
 صف بستہ کر لینگے اپنے ہتھ پور سے۔ طور پر ڈالا جائیگا۔ گناہ اُنکے وضو سے واصل جائیں گے اور نماز کا
 ثواب زائد پائیں گے اپنے غنیمت حال ہو گی۔ تمام زمین اُنکے لئے مسجد و طور ہو گی۔ تیرہ راہ میں
 ایسی رجوع ہو گی جس طرح چڑھو تو اپنے گوسلوں کی طرف غصے میں لا الہ الا اللہ پڑھیں گے اور چھوڑ
 کے وقت سبحان اللہ کہیں گے اُنکے اعمال اور ارواح کے لئے دروازے آسمانوں کے کھل جائیں گے
 ملائکہ انھیں بشارت دینگے۔ انھیں معیت۔ کہ وقت نماز اور اشراج عطا کیا جائیگا۔ تو اپنے صلوات
 بھیجے گا۔ اُنکے نیک بے حساب اور متوسط آسان پرشش کے بعد جنت میں جائیں گے اور گناہگاروں کی
 مغفرت ہو گی۔ یہ کون لوگ ہیں اے اللہ۔ فرمایا یہ امت محمد کی ہے عرض کی مجھے بھی انہیں کو
 فرمایا تو تمہارے سے ہے اور وہ تجھے مگر تجھے ہمیں کلام و پیغام سے فضیلت دی تو ہماری شکر
 گزار رہی کرو۔ پھر کہنا اے ربہ اور بیت میں۔ ہے کہ ایک قوم قیامت میں اٹھے گی جنکی صفوں کے مشرق
 و مغرب بھر جائیگا۔ انہر موقف محشر آسان ہو گا اُنکے فضل و کرامت کو کوئی نہ پائیگا۔ اپنے فرش پر
 مریں گے اور شہید ہونگے۔ تیرے دین میں کسی کے ملامت کی پروا نہ کریں گے۔ مومنین کے سامنے عاجز
 کفار پر سخت ہونگے جب تک جنت میں نہ جائیں دوسروں پر جنت حرام رہیگی۔ اُنکے علما ایسے ہونگے
 کہ گویا بنی کے درجے پر ہیں۔ دسترخوان پر بیٹھیں گے اور اُنھنے سے پہلے گناہ اُنکے بخشدیے جائیں گے
 یہ کون لوگ ہیں ارشاد ہوا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم خلاصہ روایات در مشور
 قَالِیْنَ اٰمَنُوْا بِهٖ وَعَزَّوْہٗ وَنَصْرُوْہٗ وَاتَّبِعُوا النُّوْرَ الَّذِیْ اُنْزِلَ مَعَهٗ اُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ
 پس جو ایمان لائے اور تعظیم کی اُسی اور مدد کی اُسی اور عروہ کی اُسی کی جو آثار لگیا ساتھ اُنکے وہی نفع پائیں گے
 پس جو لوگ اس بنی امی پر ایمان لائے اور اپنی تعظیم کی اور مدد میں حاضر رہے اور اس نور کے
 جو اُنکے ساتھ آتا رہا لکھنے قرآن و امر حق اُسکے پیرو ہر گئے وہ کامیاب ہوئے بخاری

لیونہ نماز
 وقت کی پوری
 لکھنے افان
 دینگے
 یعنی آداب و جوار
 بیچ
 صحیح بخاری
 سب از باب
 قہر بیگ
 صحیح بخاری
 و از باب احیاء
 بیگ

اور تمام مخلوق پر عام ہے آپ تعلیم خلق و استفادہ ظاہر سے مستغنی تھے یہ آپ کی اتباع پر راہ راست ہوتا مفسر ہے اور آپ کا ایمان اور آپ کی اتباع قولی و عقلی فسر ضابطہ واعظ - ہادی شیخ کو چاہیے کہ خود تابع و عامل ہو تو صحیح یہ تو ثابت ہے کہ آپ سب کے پیغمبر تھے مگر یہ امر کہ دوسرے انبیاء کو عام نبوت نہ تھی یہاں سے مفہوم نہیں ہوتا لیکن حدیث صحیح جسے شیخین نے روایت کیا شاید ہے کہ نبوت عامہ آپ ہی کو ملی اور کسی کو نہیں ملی فرمایا انطیقت منکم انکم لعلیٰ طعن احدکم فکسلت بھٹے پانچ چیزیں ملی ہیں جو کسی کو مجھے پہلے نہ ملی تھیں ان میں سے یہ ہے کہ میں تمام آدمیوں پر مبعوث ہوں - اور اسی کی طرف اشارہ لطیف ہے کلام پاک میں کہ محمد بہار سے رسول ہیں اور ہم زمین و آسمان کے مالک ہیں پس سزاوار ہے کہ محمد بھی زمین و آسمان کے پیغمبر ہوں

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٍ يَرْتَدَّوْنَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لِئَیْلَیْهِمْ لُؤْلُؤٌ

اور قوم موسیٰ سے ایک جماعت جو ساتھ حق کو اور ساتھ حق کا انکار کرتے ہیں

اور موسیٰ کی قوم سے ایک گروہ ہے کہ حق کے ساتھ دوسروں کو رہنمائی کرتا ہے اور حق عدل و انصاف کرتا ہے۔ اس قوم محمد صرح میں اختلاف ہے کہا صاحب تفسیر کہیں کہ اس سے مراد عبد اللہ بن سلام وغیرہ ہیں اور کہا صاحب معالم و درر شہور و ابن کثیر وغیرہ نے کہ یہ ایک قوم ہے بنی اسرائیل سے جب ان میں قتل انبیاء و معاصی زیادہ ہوئے ایک گروہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اُن کو نافرمان برداروں سے علیحدہ کر دے دفعۃً ایک سرنگ نمودار ہوئی اوس میں یہ لوگ در آئے انکے ساتھ نہر جاری اور نور کے چراغ روشن ڈیڑھ برس تک برابر جلے گئے ایک زمین میں نکلے جہان کیرے مکوڑے اور حیوان تھے اور وہیں بود و باش اختیار کی کنسکریان وہاں کی در ویا قوت ہیں اور چاند می سونے کے پہاڑ وہ کوئی کام نہیں کرتے ہر صبح کو بھسل اور درختوں کے پتے اُٹکی غنڈا و لباس کے لئے دروازوں پر نہیں ابھو جایا کرتے ہیں۔ اون میں نفخ حسد ظلم معاصی نہیں رشب معراج حضور کا اون لوگوں پر گزار ہوا تو آپ نے ان سے باتیں کیں جبریل نے کلام جاتے ہو کہ کس سے باتیں کر رہے ہو بولے ہمارے نہیں معلوم۔

تفسیر علی بن ابی حمزہ

کی زمین میں ۱۲۱۶۲
بہار میں ۱۲۱۶۲
میں ہے اور فصل
ایمان آپ کا وہی
وہاں اس بیٹے کا
نہایت ۱۲۱۶۲
اس کے لئے اسے

جبریل نے کہا یہ نبی عربی و رسول می ہیں تو وہ لوگ آپ پر ایمان لائے اور عرض کی یا رسول اللہ
 ہکو حضرت موسیٰ نے وصیت فرمائی تھی کہ جو تم میں کا احمد مجتبیٰ کی زیارت سے مشرف ہو وہ اسلام
 شوق عرض کرے آپ نے کہا السلام علیکم وعلیٰ موسیٰ پھر انہیں قرآن کی دس سورتیں سکھائیں
 ناز و زکوٰۃ کا حکم دیا اور یہ کہ ہمیں اربعین اور ہفتہ کو چوہڑین جمعہ اختیار کریں۔ کہا اکثر نے کہ
 وہ لوگ بیت المقدس میں تھے اور اب چین کے اوسط میں ہیں اور کہا بعض نے اندلس کے دوسرے
 جانب میں نہ وہ ادھر آسکتے ہیں نہ کوئی وہاں جاسکتا ہے اور صحیح کہا اس تقریر کو صاحب عالم نے
 اور تصنیف کے صاحب تفسیر کبیر نے قرآن میں تو صاف صاف یہ ہے کہ موسیٰ سبکی سبکی براہ
 نہ تھے حتیٰ تا وہی گاہ بھی ہیں خواہ یہ گروہ منتشر و مغلط ہو جیسا کہ مسلمانین علماء ربانی
 و صوفیہ حقانی۔ خواہ مخصوص و علویہ ہو جیسے ہم میں اصحاب صفہ بلکہ تمام اصحاب باصفا اور
 نظیر اسکی امت محمدیہ میں بھی مذکور ہے فرمایا تم لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے ہو یا حدیث صحیح
 میں وارد ہو امیری امت سے ایک گروہ ہمیشہ حق پر اور غالب رہیگا۔ اور عام طور پر ہی اشیاء
 ممتنع خلقنا امۃ یقہد وں بالحق و یہ یقہد لہ صفر ۱۲۴۲ھ بعد نسخ یہودیت و عوم
 اسلام قوم موسیٰ کیوں فرمایا محمدی کہا ہوتا و رفع مکن ہے کہ بغرض انہار نسبت فرمایا ہوا شرف انہما
 بعض یہود مقصود ہو کہ ایسے خداوت موسیٰ تھی یہودیت میں ہی خدا پرست رہو اور سلام میں ہی نور علی
 ہوے و ہم کیا سبب ہو کہ نئی نئی آنکھیں اوپر اوپر پیٹنکیں اور برقی روشنیوں اور اتنے اتنے بڑے
 شہر نظر آئیں یہ مشاہدے کے خلاف ماننا انکو وہیں خاک ڈالنا ہر دفع کیا آپ تمام خدائی پر محیط ہیں
 یا جوج و باجوج۔ کثر مسکن اصحاب کف۔ سورج کا گرم چشمے میں ڈوبنا۔ وہ پانی جہان حضرت موسیٰ کی
 چھلی جی گئی تھی یہ تمام مقام جو قرآن اور صحیح احادیث میں بھی مذکور ہیں آپ کو دیکھنا نصیب ہو جو یہ تعجب
 و انکار ہے ابھی دو دن کی بات ہی آپ کو امریکا بھی معلوم نہ تھی وراثت ہی جانے کتنی خبریں ملی ہی
 اور مصلحین یہ کھلے کھلے نشانیاں اپنی کوتاہ نظری اور سنجہری کے دیکھ رہے ہو پھر وہی خود راہی حضرت سلا
 اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہر جہے چاہے چاہے جسے چاہے دکھائے بندے کے حتیٰ میں خیر ہی ہو کہ جو سننے
 مانے سر نہ ہائے وہ ہم ایسے روایات کی سند جو اسکا ضعف و قوت تحقیق محققین غرض نہیں کہ صحیح و توہم و جرم اور
 ہو تو قرآن پر محمول محض ہونے کوئی مخالف نص نہیں مضافہ نہیں کہ ہر جہے مطلق و بد و نیک و سزا و عذاب

وَقَطَعْنَاهُ سِتِّي عَشْرَةَ اَسْبَاطًا اَمَّا وَاَوْحَيْنَا اِلَىٰ مُوسَىٰ اِذْ اسْتَسْقٰهُ
 اور جدا کر دینے چھانوے بارہ قبیلے گروہ گروہ اور حکم بھیجائے مرن موسیٰ کے جب پانی مانگا اور

قَوْمًا اِنْ اَضْرَبْتَ نَصْحَكَ الْحَجْرَ فَابْجَسْتَ مِنْ ثَلَاثَةِ عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مِّنْهُمْ
 قوم نے آؤں کہ مارے حصے اپنے ہتھ کو پس ہوٹ نکالے اوس سے بارہ

یعنی بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے کر دیے یعنی یعقوب کے ہر بیٹے کی اولاد سے ایک گروہ جدا گانہ ہو گیا
 اور جب وادی میں یہ لوگ پیا سے ہوئے اور موسیٰ سے پانی مانگا بچے موسیٰ پر وحی کی کہ اپنا عصا تھمہ مارو
 اوس بارہ چٹے نکل آئے ہر قبیلے نے ایک چٹہ لینے لیے کر لیا صفحہ (۳۹) جلد ۱

وَوَضَعْنَا عَظْمَهُمْ اَعْمَارًا وَفَزَعْنَا عَلَيْهِمُ الِثْمَنَ وَالسَّلَوى كَلُوا مِنْ حَيْثُ بَاتَ
 اور سیاہیاں کر دیا جتنے اونپر ابرکو اور اقامتیں اونپر من اور سلوی کہاؤ پاک چیزوں سے

مَا رَزَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسِهِمْ يَظْلِمُوْنَ
 جو دن بھنے تھو اور نہیں ظلم کیا ہم پر لیکن تھے وہ جانور اپنے اظلم کرتے

اور تھنے اونپر دھوپ سے بجائے کے لیے (تیم) میں ابر کو دیا جو اونپر سایہ کیے رہتا اور اونپر آسمان سے
 من سلوی اتارا کہاؤ پاک و حلال چیزیں جو وحی لکھیں اور ان لوگوں نے ناشکری اور سرکشی کر کے
 ہم پر ظلم نہیں کیا بلکہ اپنی جان پر خود ظلم کیا اس لیے کہ اُسکا وبال اونہیں پر ہو صفحہ ۳۷ جلد ۱

وَاذْقَبْلَ لَهُمْ سَكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُوا لَهَا
 اور جب کہانیا اونسے رہو اس قریہ میں اور کہاؤ اوس سے جس طرح چاہو اور کھو

حِطَّةً وَاَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِدْ لِحَسَنِينَ
 حطہ اور داخل ہو دروازوں میں سجدہ کرتے بخش دیں گے تم واسطے تمہارے خطائیں تمہاری اینیادہ دیگے احسان فرمائیں

جب یعنی بنی اسرائیل سے کہا کہ اس شہر یعنی بیت المقدس یا اریحا میں جا کر رہو اور جو چیز جی چاہے
 کہاؤ اور داخل ہوتے وقت دروازے میں سجدہ کرو اور حطہ یعنی عفو کو ہم تمہارے گناہ
 بخش دیں گے اور جو لوگ شکر کرتے ہیں انہیں زیادہ نعمتیں عطا فرمائیں گے صفحہ ۳۸ جلد ۱

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ جُرْجُمًا
 بہر بدل دیا اونہوں نے جو ظالم ہوئے اونپر کہ قول خلاف اوسکے جو کہا گیا اونسے پر بھیجائیں اونپر عذاب

یعنی جو لوگ نافرمانہ و ارسکے آسمان سے بھیج دیے کہ تھے ظلم کرتے
 کے دوسری بات کہی آسمان سے بھیج دیے کہ تھے ظلم کرتے (یعنی حنطہ) (گیہوں)
 کہنے لگے تو یعنی اونپر عذاب آسمانی و مرگ ناگہانی نازل کی اور یہ سزا اوسکی تھی
 جو وہ نافرمانہ و ارسکی اور سرکشی کرتے تھے صفحہ (۳۸) جلد ۱

مفسر

وَسَلَّمَ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْيَمِّ مَا ذِيعُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ
اور پوچھیے اسے اوس قریہ سے کہ کنارے پر دریا کے کنارے غمگین بن جائیں گے

حِينَ تَأْتِيهِمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَكَاءُ يَوْمَهُمْ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كُنُوزُهُمْ كُنُوزُهُمْ يَوْمَئِذٍ
مہلیان اؤکی دن میں جتنے آکر کم کمال اور سدن نہ ہفتہ کرتے نہ آتیں اؤکی کمال ایسے جو ان کا اپنا دیکھو بس کہ تو حکم کی

اور آپ اسے رسول اللہ بنی اسرائیل سے پوچھیے اوس سبتی والوں کا حال جو دریا کے کنارے پر
رہتے تھے (اسکا نام ایلیا تھا اؤ نکو ممانعت تھی کہ ہفتے کے دن مہلی کا شکار نہ کرو) جبکہ وہ
تقدی اور تجاوز کرتے تھے ہفتے کے دن اور مہلیان پکڑتے۔ اس طرح جب ہفتے کا
دن ہوتا مہلیان ظاہر طور پر کنارے آجاتیں اور جب ہفتے کا دن ہوتا تو دریائیں
رہتیں باہر نہ نکلتیں ہم فاسق و گناہگار قوم کو یونہی آزمائش میں ڈالتے ہیں

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعْطُونَ قَوْمًا أَلَّهِ مُوَلِّكُهُمْ أَوْ مَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
اور جب کہا ایک گروہ نے اؤ میں سے کیوں نصیحت کرتے ہو اوس قوم کو کہ اللہ اؤکو ہلاک کرے والا یا عذاب کرے والا اؤکو عذاب

شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمُ وَلَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ
سخت بولے واسطے عذر کے طرف تمہارے رب کا اور شاید وہ ڈریں

آخر کار اوس قوم کے تین حصے ہو گئے ایک وہ جو شکار پر آمادہ ہو گئے اور مہلیان پکڑنے
لگے دوسرے وہ جو خاموش تھے نہ شریک ہوتے نہ منع کرتے پتھر کے جو خود پکڑتے اور دوسرے
بچاتے عذاب الہی سے ڈراتے تو ان چپ رہنے والوں نے نصیحت کرنے والوں کے کام کو
نصیحت کرتے ہو اللہ اؤ نہیں ہلاک اور عذاب کرنے والا اؤ نہیں اس دوسرے فائدہ بولے ہم ایسے
نصیحت کرتے ہیں کہ ہرکو بخیر و بر ب تمہارے عذر ہو اور شاید کہ وہ سوچیں اور پھر جابن

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَاجْعَلْنَا لِيَوْمِهِمُ عَذَابًا غَلِيظًا
پھر جب بھول گئے وہ جو نصیحت کی گئی اؤکی بات دہانے اؤکو سخت کرنے تھے بڑا سے اور بڑا ایسا اؤ نہیں جنوں

ظَلَمُوا بَعْدَ آيَاتِنَا فَبِئْسَ لِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ
ظلم کیا بری عذاب میں بسبب اؤ کے کرتے نافرمانی داری کرتے

جب وہ لوگ حکم الہی اور ممانعت حضرت داؤد علیہ السلام جو اؤ کے پیغمبر تھے بھول گئے اور
مہلیوں کے شکار سے باز نہ آئے تو اس نصیحت کرنے والوں کو پہنچے بچا لیا اور جو ظالم تھے
بوجہ شکار کے یا بوجہ سکوت و مرابطت و مخالفت اہل فسق کے اؤں دو نو کو سخت عذاب میں

مفسر
مجمع

گرفتار کیا اور یہ سب سزا تھی نافراہم واری کے

فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَنَازِلِهِمْ أُعْذِرَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
پھر جب سرکشی کی اوس سے کہ منع کیے گئے تھے اوس کا کہنے اوس سے ہو جاؤ بندر پھر کھارے پھر

یعنی اوس مخالفت و مخالفت کی سزا میں حکم ہوا کہ بندر ہو جاؤ وہ لوگ مسخ ہو کر تین ٹکڑے ہو گئے
اور کہا گیا کہ ایک فریق بندر و دوسرا سور ہو گیا (یہ تمام قصہ صفحہ ۳۹ جلد اول میں تفصیل ہے)

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ
اور جب اطلاع دی رہا تیرے البتہ بھیجے گا اوتھرا روز قیامت تک اسے کہ چھائے اوتھو

الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّكَ لَفُوقُ السَّحَابِ
عذاب بیشک رب تیرا جلد عذاب کرے گا ابراہیم اور بیشک بخشنے والا رحم کرے گا ابراہیم

یعنی بوجہ عصیان و سرکشی کے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ہم تم پر اوس سے مسلط و معین کرینگے جو عذاب سخت پونچھا تا رہے اور یہ عذاب و ذلت وقتی کہ نہو بلکہ دائمی قیامت تک رہے اس میں بیشک نہیں کہ پروردگار عالم بہت جلد حساب کرتا ہے جیسا کرو گے پاؤ گے اور غفور رحیم بھی ہے اگر نادوم و تائب ہو گے اسے جتنے جاؤ گے اشارہ ہو کہ اگر یہود مطیع و مومن ہوں گے تو عزیز و کامیاب مغفور ہو جائیں گے ورنہ اون کی خیانتوں کا حساب لیا جائے گا ابن کثیر مراد آنحضرت ہیں جنہوں نے دائمی طور پر یہود کو ذلیل و حقیر و مغلوب و معذب کر دیا یہ اللہ کا وعدہ ہے یہود کی ذلت کی نسبت بدون اسلام اونہیں کیا و نہیں

لعل
تھا
ذکر
رجوع
نہیں

وَقَطَعْنَا فِي الْأَرْضِ أَمَمًا مِنْهُمْ الصَّالِحِينَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَّوْنَهُمْ
اور قطع کر دیا اچھے اومیں زمین میں گروہ گروہ اومیں سے نیک ہیں اور اومیں سے سوائے اسکے اور آزمایا اچھے اوتھو

اور اون کی جماعت کو بالاحسن والستیات لکھ کر رجوع کر دیا نشان کر دیا مختلف بلاد میں آباد ہیں اومیں سے سلاطین اور برائون سے شاید رجوع کرین بعض صالح بعض غیر صالح ہیں اور ہم نے اوتھو آزمایا کثرت مال و عیال و صحت عطا فرمائی کہیں فقر و فاقہ و مصیبت ڈالی بتایا یہ وہ اللہ کی طرف رجوع کرین ف معلوم ہوا کہ انقلاب حوال اس لیے ہو کہ بدنے والی کی طرف پھرین۔ کافر ایمان لائے۔ خاصہ متقی بنجائے متقی ترک مقصود و فناء وجود پر کہ باندھی اگر انقباض ہے تو کثرت ذکر و نماز مجاہدہ کے طرف رجوع کرے اگر نعمت بسط ہو تو ماسوا سے ہمت بلند شکر و رضا کے ساتھ اپنی طلب و پسند کو ناپ مذکور

الصلوات
نہیں

اور کہ اَفْوَضُ اِلَی اللہ سپردم ہو یا یہ خویش را معالہم صلی سے مراد وہ ہو جو
 میں جو آپ پر ایمان لائے یا وہ جو اور اچھین رہتے ہیں اور شریہ اپنے کفر پر مصروف ہو کر
 مگر سیاق قرآن بتاتا ہو کہ یہ اگلوں کا حال ہے حضور کے زمانے میں نہ تھے جیسا کہ فرمایا

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ
 پہر جانشین ہو سکے جوہر اونکے ناخلف وارث ہوئے کتاب کے لیے ہیں اسباب اس کہنے کا اور

يَقُولُونَ سَمِعْنَا كُنَّا وَإِنَّا نَاقِمُونَ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُ وَلَا أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ
 کہتے ہیں بخشد یا جائیگا چکو اور اگر آئے اوگے پاس اسباب مثل اس کے لیں اسے کیا نہیں لیا گیا اور

مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْكَلِمَةَ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذِیْنَ
 عہد کتاب کا یہ کہ نہیں اللہ پر محمد سج اور پڑہیں جو اس میں تراور گھر

الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ
 پچھلا اچھا اور اچھے سے جو ڈرتے ہیں آیا پس نہیں سمجھتے

خلیفہ جانشین جو کسی کے بعد مر یا بیان اولاد اور آنے والے نسلیں ہیں معالہم خلف یعنی ملام
 جانشین بدل صالح پس فتح مدح کے لیے ہے۔ اور سکون لام اولاد بدل بدل اس میں جمع
 و واحد ایک ہی عرض اسباب غیر تقدیر بیان مراد دنیاوی فائدے مالی ہوں یا صرف تلذذ
 و سرور نفس سے متعلق ہوں اور فی دنو سے یعنی پست تر یا دنیا سے مشتق ہی یعنی تریب
 و متصل تر بننا ہر حال مراد دنیا ہی حاصل پہر بعد ان کے دو کے لوگ آئے اور اونکے
 جانشین ہوئے اور کتاب یعنی توریت کے وارث بنے مال و جاہ دنیا کو حاصل کرتی حلال ہو
 یا حرام اور کہتے یہ بخشد یا جائیگا اگر اونہیں اور ہی ایسے مال دے تو لے لیں اور کچھ پروا نہ کریں
 کیا اون سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ محکم نہ لیا تھا کہ توریت کی اتباع کرنا اور اللہ کی طرف غلط ہتان
 نہ منسوب کرنا جو سچی بات ہو وہی کتنا اور جو کچھ توریت میں ہو وہی پڑھنا اور یہ کہ آخرت کا گھر
 متقیوں کے لیے خیر و بہتر ہے کیا یہ لوگ تمنا ہی نہیں سمجھتے یہ بیان ہے ہو و سو جو وہ کا جو آپکو
 اللہ کا بیٹا اور دوست سمجھتے اور برابر رشوتین اور سود اور ہر قسم کے بری باتیں جاری
 کر لیں تہیں اور بجا سے حق بتانے کے اللہ اور اللہ کی کتاب پر اتہام لگاتے اپنے
 موافق مسئلہ بتاتے فکویہ آیت عام ہی ہر مسلمان قرآن کا وارث اور اس کے عمل و حکم کا
 مجاز ہے لیکن مخصوص علما اور مشائخ اور امرا سے قوم کے لیے بہت بڑی عبرت کا مقام ہی

وہی جانشین جو کسی کے بعد مر یا بیان اولاد اور آنے والے نسلیں ہیں معالہم خلف یعنی ملام
 جانشین بدل صالح پس فتح مدح کے لیے ہے۔ اور سکون لام اولاد بدل بدل اس میں جمع
 و واحد ایک ہی عرض اسباب غیر تقدیر بیان مراد دنیاوی فائدے مالی ہوں یا صرف تلذذ
 و سرور نفس سے متعلق ہوں اور فی دنو سے یعنی پست تر یا دنیا سے مشتق ہی یعنی تریب
 و متصل تر بننا ہر حال مراد دنیا ہی حاصل پہر بعد ان کے دو کے لوگ آئے اور اونکے
 جانشین ہوئے اور کتاب یعنی توریت کے وارث بنے مال و جاہ دنیا کو حاصل کرتی حلال ہو
 یا حرام اور کہتے یہ بخشد یا جائیگا اگر اونہیں اور ہی ایسے مال دے تو لے لیں اور کچھ پروا نہ کریں
 کیا اون سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ محکم نہ لیا تھا کہ توریت کی اتباع کرنا اور اللہ کی طرف غلط ہتان
 نہ منسوب کرنا جو سچی بات ہو وہی کتنا اور جو کچھ توریت میں ہو وہی پڑھنا اور یہ کہ آخرت کا گھر
 متقیوں کے لیے خیر و بہتر ہے کیا یہ لوگ تمنا ہی نہیں سمجھتے یہ بیان ہے ہو و سو جو وہ کا جو آپکو
 اللہ کا بیٹا اور دوست سمجھتے اور برابر رشوتین اور سود اور ہر قسم کے بری باتیں جاری
 کر لیں تہیں اور بجا سے حق بتانے کے اللہ اور اللہ کی کتاب پر اتہام لگاتے اپنے
 موافق مسئلہ بتاتے فکویہ آیت عام ہی ہر مسلمان قرآن کا وارث اور اس کے عمل و حکم کا
 مجاز ہے لیکن مخصوص علما اور مشائخ اور امرا سے قوم کے لیے بہت بڑی عبرت کا مقام ہی

کہا اور انہوں نے دنیاوی فائدوں کو مقصود و مطلوب نہیں بنالیا۔ کیا یہ بے اہل نہیں کہتے کہ ہماری خطائیں تو بخشدی جائیں گی اور اس لیے نہیں کہ اللہ کی رحمت اور بخیر کی شفاعت کا شکر یہ ہو بلکہ اس لیے کہ غضب و حساب روز قیامت سے بے پروا رہیں نفی کی ضرورت نہ ہو کیا ان سو وعدہ کے حلفی نہیں لیے گئے کہ ہم اللہ اور اس کی کتاب بلکہ کسی امر شرع میں ایسے کوئی بات نہ کریں گے پہلے کہ ہم قطعی جتنی باتیں کہیں گی کیوں کریں جو ہمارا گوارہ نہ ہو یا خود ہمارے نفسوں کی ایجاد کیا وہ ضرور مقبول خدا ہو کہ ان سے نکالا گیا ان کے پاس ہی آتی ہے جبریل سے سرگوشی ہوتی ہے لا حول لا قوۃ

وَالَّذِينَ يَمَسُّونَ الْكُتُبَ وَاقُمُوا الصَّلَاةَ اِنَّهَا لَا تَنْصُرُ اِلَّا الصَّالِحِينَ
اور جو مضبوط گیرتے ہیں کتاب کو اور قائم کرتے ہیں نماز ہم نہ ضائع کرتے خواب بنی کرتے اور ان کا

جو لوگ کتاب کو دستور العمل بنائیں ہر کام اور کچھ حکم سے کرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں تو ہم ان کا کام اور نیکوئی و عمل بالقرآن میں سب نیکیاں آگئیں نماز کا ذکر تفصیل ملا ہے کہ نماز اور اعمال سے نماز کا تمام زیادہ چار

وَ اِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَانَتْ ظُلُمَةً وَ كَانُوا بِالْاُفْقِ اَوْ اَقْرَبُ
اور جب اوشا لیا جئے پہاڑ سر پہاڑ کے گویا کہ وہ سائبان ہو اور سمجھ کہ پہاڑ گر بیجا اونپر جو

اَللّٰهُمَّ يٰ قُوَّةَ وَاذْكُرْ وَاَمَّا فِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
یا ہمارے ملکہ قوت سے اور یاد کرو جو اوسین کی تاک تم پر ہمیں گار ہو جاؤ

اور یوں کرو وہ واقعہ کہ جب ہمارے حکم سے جبریل نے کوہ طور ہماری سر پہرہ دیا جیسے سائبان اور ہم سجدے کے اب یہ پہاڑ سر پہرہ گر بیجا ہم پس جائیگے اوسوقت کہا گیا کہ جو کچھ احکام توریت میں ہیں ان سب کو یا استحکام اختیار کرو اور جو اس میں لکھا ہو اسے پڑھو اور سپر غور کرو تاکہ تم متقی ہو جاؤ و درغشور طور چار منزل پر تھا جب بنی اسرائیل نے قبول توریت میں عذر کیا یہ پہاڑ دو بازووں اور ٹاؤں کے ساتھ روشنی تھی جس میں گونا گون عذاب نمایاں تھی اور بنی اسرائیل پر چھا گیا اور ندائے غیب آئی توریت کو مانو نہیں تو ابھی نیست و نابود ہو جاؤ گے باقی قصہ صفحہ (۴۱) جلد این

وَ اِذْ اَخَذَرَبُّكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ
اور جب نکالا تیرے رب سے اولاد آدم سے پشتوں سے اونکی ذریت کو اونکی اور گواہ بنایا اونکو نفسوں پر اونکو

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰى شَهِدْنَا اَنَّا كُنَّا مِنْ هٰذَا غٰفِلِيْنَ
کیا نہیں ہوں میں رب تمہارا بولے مان گواہ ہوئے ہم (مبادا کہ کو تم دن میں قیامت کے ہم سے اس سے بخیر

وہ واقعہ یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے اونکی اولاد نکالی اور پوچھا میں تمہارا رب ہوں

تالہ اللہ والذین سہ سورۃ الاعراف

۱۳۴

خلاصۃ التفاسیر

سب سے کہا بان فرمایا او سپر گواہ رہو ایسا نہ کہ قیامت میں کہو ہمیں تو خبر ہی نہ تھی معاملہ چونکہ قدرت
آدم اوسے ترتیب سے نکلے تھے جس طرح دنیا میں پیدا ہونگے لہذا فرمایا (من ظہور ہم) جب تک
یہ سب روحیں پیدا نہ ہوں گی قیامت نہ آئیگی ترمذی جب آدم کو بنایا تو او کی پشت کو دست
قدرت سے مس کیا ایک گروہ اولاد آدم کا نکلا اوسکی نسبت فرمایا یہ جنت کے لیے بنائے گئے
ہیں اور کام بھی جنتیوں کا کرینگے پھر مس فرمایا دوسرا گروہ نکلا اوسکے حق میں ارشاد ہوا کہ
یہ دوزخ کے لیے پیدا کیے گئے ہیں کام بھی دوزخیوں کے کرینگے۔ ابن کثیر آسمان وزمین اور
آدم کو اس قرار پر (کہ تو ہمارا رب ہے) گواہ بنایا۔ پھر آدم نے دیکھا کہ بعض فقیر بعض غنی
بعض حسین بعض بد صورت مختلف الاحوال ہیں عرض کی ان سب کو کیا بنایا ہوتا فرمایا اے
کہ میری شکر گزاری کریں۔ تفاسیر سے مفہوم ہوتا ہے کہ یوم الست میں دو معاہدے کیے گئے
عام وہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سب سے کلام کیا اور پوچھا میں تمہارا رب ہوں۔ سب نے
عرض کی بے شک و شبہ تو ہمارا رب ہو ارشاد ہوا یقین کر لو نہیں مجھو میرے سوا میں تمہارا
رب ہوں نہ میں رب میرے سوا میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا میں اوس سے بد لا لوں گا جو
میرا شریک ٹھہرائے یا میرے پیغمبروں پر ایمان نہ لائے میں انہیں بھی لوں گا جو میرا وعدہ تم کو
یا دولا میں سب نے اسکا اقرار کیا پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے او کی رزق و عمر وغیرہ لکھی۔ خاص
وہ صرف انہی سے ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں اوسکے معین رہیں جیسا کہ صفحہ
جلداول میں ہے وہم اگر اقرار اول کافی تھا تو چاہیے کہ جو شخص ساکت رہے نہ توحید کا اقرار
کرے نہ انکار جیسے اکثر اوحشی عوام کہ وہ توحید وغیرہ تو حید و نو سے بیخبر ہیں وہ کافر ہو سکیں
کہ اقرار سابق ہو اور انکار غیر ثابت وقوع وہ عہد تھا اور بیان کا اقرار و فاسد عہد ہو جسے
سکوت کیا یا انکار عہد شکن ہو گیا وہم جبکہ وہ اقرار بیان یا د نہیں تھا تو اوس ہتھام سے
فائدہ وقوع بیشک فطرت انسانی میں اقرار یوم الست داخل ہو رہے سعادت مند اوسے
نور سے چراغ روشن کو لیتے ہیں بد نصیب و سے بجا دیتے ہیں اگر آدمی اپنے نفس کو تعصب
و تقلید قدیم سے خالی کر کے فکر کرے تو اس قدر کہ ایک قاعدہ۔ واحد۔ خالق ہے ضرور سمجھ لیگا
پہر اوسکے حفظ و شرح کے لیے انہی و کتب کا جو یا اطاعت پر آمادہ ہو گا ف کلامہ بالاست ہی
ظاہر ہے کہ مجبور اقرار نہ تھا بلکہ دلائل ربوبیت پیش فرمائے گئے تاکہ خوب ذہن نشین ہو جائے
ابن عباس کے روایات سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے اور عقل کامل ہی لو نہیں عطا ہوئی تھی

[illegible]

ورنہ فائدہ خطاب و عہد باقی نہ رہتا اور معشورہ معاہدہ الست سنگ اسو میں بانیہ
رکھا گیا ہے جسے بحالت توحید اور سکا بوسہ دیا ہے قیامت میں حجراؤ سکا شاہ ہے

أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِمَّنْ بَعْدَ هُمْ فَلَا لَكُمْ بِهِمْ حُكْمٌ
یا کہو تم نہیں شرک کیا مگر باپ دادا نے ہمارے پہلے سے اور تم نے ہم اولاد
بعد اوتھے تو کیا ہلاک کر گیا ہیکو

بِمَا فَعَلَ الْمُتَظَلُّونَ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ لَآيَاتٍ وَلَكُمْ هُمْ يَوْمُ الْحُكْمِ
اوس ظالم کی جو جھوٹے اور ایسے ہی ظاہر کرتے ہیں ہم نشانیاں اور شاہدہ
رجوع کریں

یا ایسا نہ کہ تم کہنے لگو شرک تو ہمارے باپ دادا نے کیا ہم اون کی اولاد تھے جو کرتے
دیکھا کرنے لگے اے اللہ کیا ہم کو اون غلط کاروں کی خطا پر ہلاک و گرفتار عذاب کر لیا۔
اسی طرح ہم اپنے آیات مفصل و مشرح کرتے ہیں تاکہ وہ لوگ سمجھیں اور رجوع کریں اور کوئی
عذر باقی نہ رہے معلوم ہوا کہ متبع خاظمی معذور نہ ہوگا پس اہل ضلال کے عوام مقلد اور
بدعتی شیوخ کے نافرہم مرید اور ظالم سلاطین کے ملازم اور کسی آباؤی رسوم بد سے پابند
ماخوذ و معذب ہونے کے نہیں بچ سکتے ربط یوم الست کے معاہدے ہلانیو اون کے
بعد دنیا کے عہد جدید و احسانات مزید زاموش کرنے والوں کا احوال بیان فرما

وَأَتْلُو عَلَيْكُمْ هُتُوتًا الَّتِي آتَيْنَاهَا نَسْكَكُمْ مِنْ أَفْوَاجٍ فَاتَّبَعَ الشَّيْطَانُ طُغْيَانًا مِمَّنْ الْغَوِينَ
اور پڑھو ان پر ہوتی اُنہی کہیں عجز و غشائیاں اپنی ہر شکل کا اوتے پہرے بھیڑ گیا اوس کے شیطان تو ہو گیا
بکنے والوں سے

ای نبی کریم آپ اوس شخص کا قصہ نہیں سنا دین جسے ہم نے اپنی نشانیاں یعنی علوم غیبیہ اور اسرار
تحصیلہ تعلیم فرمائے تھے یہ وہ اون علوم سے خارج ہو گیا اور شیطان نے اوس کا پیچا کیا اور وہ راہ راست
سے ہٹ گیا۔ اس باب میں کہ یہ کس بد نصیب کا ذکر ہے روایتیں مختلف وارد ہوئیں زیادہ تر
گمان بلعام با عور پر ہو عر ایس مع عالم بلعام بن با عور نسل لوط علیہ السلام سے ملک
بلقائین رہتا بڑا عابد زاہد مستجاب دعا تھا۔ اسے اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم معلوم تھا جب حضرت
موسیٰ نے جبارین پر جہاد کا عزم فرمایا مجاہدین کفر شکن نے زمین کنعان میں خیمے استادہ
کیے اور شہر بلقاہ پر گلے کا راوہ ہوا تو اہل بلقائے بلعام سے کہا کہ موسیٰ مرد مند مزاج ہیں
بیان آئنگے تو ہیکو ہمارے ملک سے نکال دینے آپ بد دعا کریں وہ بولا تم کیسے بوقوف ہو
موسیٰ اللہ کے پیغمبروں کے ہمراہ ملائکہ الہی کسی مجال ہو کہ اون کے خلاف کر سکے میری
دنیا و آخرت دونوں خراب ہو جائیگی ایک روایت میں ہے کہ شاہ بلقاہ ڈرایا کہ اگر تو بد دعا نہ کرے

مفسر شاہ فرید

سلا

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

مفسر شاہ فرید

تو میں تجھے سنی پہ چڑھا دوں گا اور بعض نے کہا اوسکی بی بی کے پاس لوگ بہت کچھ تھے اور مال لے گئے اور اوسے آنا دکر دیا الحاصل کسی وجہ سے بلعام نے: ستکارہ کیا دیدہ وعا نکرتا تھا جب تک معلوم نہ کرتا کہ یہ امر ہوسنے والا ہے ممانعت ہوئی سپر عرض کی جواب نہ ملا قوم نے کہا اگر اللہ تعالیٰ اس امر سے ناراض ہو تو منع کرتا سکوت نیم رہنا ہو تجھے اختیار ملا ہے جب بادشاہ کی تجھ لینا اور قوم کے زار می و تضرع بی بی کی بہت حد سے گزر گئی بلعام اپنے گدھے پر سوار ہوا اور مقام حسان کی طرف جہان لشکر مجاہدین خیمہ زن تھا چلا راہ میں گدھے گر گر پڑتے یہ اوسے مارتا بجزر چلاتا جب اوسے سواری کے رکنے اور گرنے سے متنبہ نہ ہوئی تو حکم قارر مطلق گدھے بوسے غرابی ہو تیری لے بلعام تو کہاں جاتا ہے بنی اللہ کی طرف تجھے سوجہ نہیں پڑا کہ فرشتے میرے سامنے ہیں تجھے نیچے پیروے دیتے ہیں بلعام پیکر سجدے میں گر پڑا اور دیر تک رویا کیا فرشتے بہت گئے اور شیطان باب آہو نیچے بعد مدت شخص صاحب دم پر پڑھے ہیں کہا لے بلعام چل ویکم تیرے رب نے تیری دعا قبول کی اور فرشتہ کو ٹٹا دیا پھر بلعام چلا اور مقام حسان پر جا کر بد دعا کرنے لگا۔ جو بری بات بنی اسرائیل کے حق میں کہتا اوسکی زبان سے قوم جبارین کا نام نکلتا اور جو دعاے خیر اون کے لیے کرتا زبان سے بنی اسرائیل کا نام نکلتا تو اوسکی قوم نے کہا لے بلعام تجھے کیا ہوا ہے یو لایمین کیا کروں اللہ غالب ہے پھر زبان اوسکی نکل پڑی اور سینے ٹک ٹک آئی اور اپنی تباہی پر مطلع ہو گیا۔ بلعام نے کہا لے لو گو میرا حال بد دیکھ لیا اب مجھ میں کوئی کمال نہ با مان مکر و فریب بتاتا ہوں تم اپنی قوم کی خوبصورت عورتیں بھیجو کہ وہ لشکر میں سودا نیچے جائیں اور جو مردا و نہیں صرف میں لانا چاہے عذر نہ کروں اگر تم اس چیلے میں کامیاب ہو گے تو ایک دم میں لشکر تباہ ہو جائیگا چنانچہ شیطان فوج گئی بنی اسرائیل میں ایک شخص زمری سردار ان قوم سے تھا اوسنے ایک عورت حسین کو جسکا نام کبشا تھا پسند کیا اور حضرت موسیٰ کی خدمت میں اگر کستا خانہ کہا کہ آپ تو ضرور حرام بتائینگے مگر میں تمہارا کستا خانہ تو نگاہر خیمے میں لیکیا اور ہر قوم پر بلا سے طاعون نازل ہوئی لوگ مرنے لگے اور زمری خیمے میں مست تھا ناگاہ ہماص بن عیزار بن مارون جو بڑا پہلوان تھا آیا تو تاجرا دیکھا اور ساحر بے خو خوار ہاتھ میں لیکر زمری کے خیمے میں گھسا اور اسی حالت میں دونو کو چھید کر آسمان کی طرف اڑھائے ہوئے باہر لایا اور کہنے لگا لے اللہ ہم ایسا ہی کرتے ہیں اوس بے ادبے جو تیری نافرمانی ہو رہی کہے رحمت الہی نے جوش مارا طاعون موقوف ہوا اگر اتنی ہی دیر میں شہر ہزار مرچے تھے فتنکی اور بدی دونو دنیا میں دوسرے ہزار ڈالتی ہیں چند گنا ہکاروں کی

کہ بلجام کو نہ تحقیق حال شد جانے بظہر عامل زبردست مایہ متاض۔ صاحب کشف و
اشرف ہوگا مگر دل پر چوٹ لگی ہوئی اور فیضان ولایت و لذت عشق کی چاشنی پائے ہوتا تو
قوم کیسے اور جان کسکی سا قوت و وزغین اور آسٹون جنتیں ہی تو نظر میں نہ چھپیں اور جو کچھ ہو
ہمارے حضور کے غلام تو بوٹی بوٹی کاٹ ڈالو مگر واسن و دولت چھوڑتے ہی نہیں اور یہ امر کہ
اللہ تعالیٰ سے اسکی رضا کی خلاف کچھ مانگنا اس امت کی اولیائے سیکھا ہی نہیں۔ یہ قصہ
ہزارہ ولایت کرتا ہے کہ ارباب حال کا یہ حال نہیں۔ تاہم آدمی کو اللہ کے خون سے
ڈرنا چاہیے مخصوص غلام کے لیے یہ بہت بڑی عبرت ہے اگر وہ کسی کے سمجھا سنے اور
بہکانے سے یا امید و خون سے کچھ ہی پیسے تو بلجام کی طرح دوزخ کو ساتویں طبقہ میں ٹھہر گئے

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
اور اگر چاہتے ہم اللہ بلند کرتے اور اس عالم سے لیکر وہ ابھرتا زمین کا اور پیچھے پڑا اپنی خواہش کے پس منظر اسکی عقل

الْكَلْبُ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهٗ يَلْهَثُ

کتنے کی بڑے اگر لادے تو اوپر بانہو اور اگر چھوڑ دے اسے بانہی

ارض سے یہاں مراد دنیاوی اور زمینی چیزیں ہیں محل سے مراد مشقت۔ اس لیے کہ کئی پر
بوجہ نہیں لاوا جاتا پس یہ دونوں نقطہ حجاز میں حاصل اگر ہم چاہتے تو اسے اس عالم کی برکت
سے مراتب عالیہ عطا کرتے۔ اور شیطانی وسوسوں سے بچا لیتے مگر وہ تو مال دنیا اور خوشائش نفس
کا بندہ بن گیا اسکی مثال کتے کی سی ہو محنت کو تو باہر یونہی نہیں چھوڑ دو تو باہر سے معلوم ہوا کہ
سے توفیق بدون خلوص و طلب کے عطا نہیں ہوتے سب بدترین وہ گناہ ہے جس پر آدمی دوام و قیام
کے جیسا کہ فرمایا وہ تو دنیا کا ہو رہا ہم کیونکر توفیق دیتے سب نعمات دنیاوی کی حرص نفسانی
ہو اور آسمانی مراتب کے طلب ایسے نہیں سب نفس پرستی کے دودھ جے ہیں ایک لمبوجوئی منظر
بقدر ضرورت یا بطور سہو و خطا مگر جب اس حالت سے افاقہ ہو فوراً ترک و ندامت ظاہر
اور یہ بلا کبھی کبھی اللہ کے نیک بندہ پر آجاتی ہے اور اس سے عفو کا تعلق زیادہ ہے جس طرح
سوائے کلب کے دوسرے جانور کہ بانٹتے ہیں مگر ماندگی و مشقت سے تھوڑی دیر کے لیے
دوسرے بے ضرورت قیام و دوام کے طور پر اور یہ حالت کفر و فسق کی ہے جیسے کتا کہ جب
و لکھو زبان نکالے بانٹ رہا ہے اس میں دوا اشارے ہیں اول یہ کہ جب علم وسیع و ذہن فیض
دولت ایمان۔ عزت دین ملے ہو وہ دنیاوی دنیا کی طرف دل لگائے دین کو مصائب و پریشانی کا دھمکا

نفس کی دوسری حالت

تو وہ کتا ہو نہ دنیاوی افلاس میں قانع نہ رہی غنا پر شاکر و شکر سے یہ کو دنیا پرست
کبھی سیر نہ ہوگا مال ہے تو زیادہ کی ہوس اور نہیں تو روز و شب طلب

ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَايَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ
مثلاً ہر اوس قوم کی جس نے جھٹلایا آیتوں کو ہماری پس آپ بیان کریں قصے شاید وہ سوچیں

سَاءَ مَثَلًا لِّلْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَايَاتِنَا وَانفُسَهُمْ كَانُوا يَظُنُّونَ ۚ
بری ہو مثل اوس قوم کی جنہوں نے جھٹلایا آیتوں کو ہماری اور اپنی جانوں پر غرور کرتے تھے راہ دکھائے اللہ

فَهُوَ كَاذِبٌ ۚ وَمَنْ يُضِلُّ فَإِنَّهُ يَهْدِي لَكُمُ اللَّهُ
پس وہ راہ پر ہر اور جسے بہکائے پس وہی نقصان پہنچائیں

یہ مثال دہلی ہے جنہوں نے ہماری آیتیں اور احکام جھٹلائے اب آپ اہل کتا سجادہ
قریش کو یہ واقعات سنائے شاید اپنے مسلمات قدیم اور گزشتہ استوں کے انجام یاد کریں
سوچیں جو لوگ ہماری آیتوں کے جھٹلانے والے ہیں اور اپنی جانوں پر بوجہ کفر و فسق کے
ظلم کرتے ہیں اوکلی مثال بہت بری ہے جسے اللہ راہ دکھائے وہی راہ پر ہے اور جسے
اللہ توفیق خیرندے بہکائے وہ نقصان اور ٹوٹے میں ہو **مسلم** سچے اور
عبرت انگیز قصے بہ نیت نصیحت کہنا اور سننا مستحب ہے اگر دینی فائدے مقصود ہوں
اور مباح ہو اگر دنیاوی فائدے ملحوظ ہوں اور بفرصت ہو و لعب تفسیر وقت ہے

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ
اور بیشک پیدا کیجئے واسطے جہنم کے بہت جن اور انسان انکے لیے دل ہیں نہیں سمجھتے ان سے

وَلَهُمْ آعِیْنَ لَا يَبْصُرُونَ بِعَازِلِهِمْ أَذًا ۚ لَا يَشْعُرُونَ بِعَازِلِهِمْ أَذًا
اور اوکلی آگہیں ہیں نہیں دیکھتے اون سے اور اونکے کان ہیں نہیں سنتے اون سے

كَا لَا نَعْمَ بَلْ هُمُ أَضَلُّ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ
نہر چا نور نہ کہن بلکہ وہ گمراہ زیادہ ہیں وہی غافل ہیں

وہ دور
مثبت
نہر
آگہی
سکا
جانتا
کے
جانتا
دور

تفسیر
یہ مثال دہلی ہے جنہوں نے ہماری آیتیں اور احکام جھٹلائے اب آپ اہل کتا سجادہ
قریش کو یہ واقعات سنائے شاید اپنے مسلمات قدیم اور گزشتہ استوں کے انجام یاد کریں
سوچیں جو لوگ ہماری آیتوں کے جھٹلانے والے ہیں اور اپنی جانوں پر بوجہ کفر و فسق کے
ظلم کرتے ہیں اوکلی مثال بہت بری ہے جسے اللہ راہ دکھائے وہی راہ پر ہے اور جسے
اللہ توفیق خیرندے بہکائے وہ نقصان اور ٹوٹے میں ہو **مسلم** سچے اور
عبرت انگیز قصے بہ نیت نصیحت کہنا اور سننا مستحب ہے اگر دینی فائدے مقصود ہوں
اور مباح ہو اگر دنیاوی فائدے ملحوظ ہوں اور بفرصت ہو و لعب تفسیر وقت ہے

اور بیشک بہت جن و انس جنم ہی کے لیے پیدا کیے ہیں جنکے دل ناسمجہ ہیں نیچے امر حق ذہن میں نہیں آتا آنکھیں سب لڑہیں قدرت اکی نہیں دیکھتے۔ کان بھرے ہیں غلط نصیحت نہیں سنتے وہ لوگ ایسے ہیں جیسے چار پائے ایسے کہ انبیاء و معززات انسان کا خاصہ ہے جب ہی نہیں حیوان ہے ہیں نہیں نہیں حیوان تو اوس امر سمجھتے ہیں جسکے لیے وہ بنائے گئے اور یہ وہ نہیں سمجھتے پس یہ اوسنے ہی بدتر ہیں یا یہ کہ حیوان تو فنا و معدوم ہو کر عذاب سے بچ جائینگے اور یہ وہاں روزِ محکم پہنچے پس وہ اُسنے بدتر ہیں ہی لوگ غافل ہیں کہ کیسے آئے تھے اور کیا کر رہے ہیں انجام کیا ہو اور نفع و ضرر کس میں فرانا بچنے خلفا مسلک علی سے مروی ہے کہ حضور نے فرمایا مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ کوئی تم میں ایسا نہیں جسکا تمکانا و دنخ یا جنت میں نہ لکھا ہوا صاحب نے کہا یا رسول اللہ ہر ہم کیون آگاہ ہو سکر ہیں اور عمل چور وین فرمایا اَعْمَلُوا فَعَلٌ مُّثَبَّرٌ لِّمَا خُلِقَ لَكُمْ کیے جاؤ ہر شخص پر وہ امر آسان ہو جسکے لیے وہ بنایا گیا ہو یعنی سعید اور ناجی عمل جنت کے اور شقی و ناری عمل و دنخ کے کرتا ہو قرمذی ابن عمر کہتے ہیں کہ ایک دن حضور باہر تشریف لائے اور آپکے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں فرمایا تم جانتے ہو یہ کتابیں کیسی ہیں ہم سب نے عرض کی یا رسول اللہ آپ بتا دیں فرمایا وہ اپنے ہاتھ وانی کتاب رب العالمین کی ہواسمین جنتیوں کے نام مع ولایت و قوم مرقوم ہو آخر میں میزان دی ہوئی ہو ممکن نہیں کہ کوئی کم یا زیادہ ہو سکے اور بائیں ہاتھ کی کتاب رب العالمین کی ہواسمین نام اہل نار کے مع ولایت و قوم لکھے ہیں پھر آخر میں میزان ہے کیا طاقت کہ کچھ زیادہ و کم ہو سکے۔ اصحاب نے عرض کی اب عمل کی کیا حاجت رہی فرمایا اچھے کام کیے جاؤ اہل جنت کا خاتمہ جنت کے کام پر اور اہل نار کا خاتمہ و دنخ کے کام پر ہوتا ہے پہلے سے جو کام چاہتے کرتا ہو پھر وہ صحیفے ہاتھ کے اشارے سے ڈال دیے اور کہا قَدْ خُتِمَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ مِنَ الْعَمَلِ فِي الْجَنَّةِ وَفِرْقَانِ فِي السَّعِيرِ تمہارا رب بندوں کے کام کر چکا ایک گروہ جنت میں اور ایک گروہ جہنم میں اس آیت سے اہل قدر بے قدر اور جبرائے مجبور ہو گئے قدریوں کی مجبوری تو ظاہر ہے اور جبرائوں کے لئے نسبت فعل بجانب علما و ایک دلیل مانع ہی نہ سمجھیں اور نہ دیکھیں اور نسبین تو مجبوری ہو کثیر اسے معلوم ہوتا ہو کہ ناری جنتیوں سے زائد ہو گئے اور ایسی ہی روایت کی بخاری نے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں ندا کرے اے آدم پھر میں کرینگے حاضر ہوں کیا ارشاد ہو و حکم ہو گا آگ کا حصہ بحال عرض کرینگے حصہ آگ کا کیا ہے

سورۃ و قضا و رب خلقی

روند و جبر

تعلیم فرمائی وہ مسلم اور آگے سکوت۔ اس لیے کہ کمال حسن اور ایسا کمال جو سزاوار حضرت
 شمس ہو اور اک مخلوق سے خارج ہو۔ اور اسما مبارک مقید بقید حسن پس ضرور ہے کہ ہم انہیں
 سے پوچھیں کہ آپ کا اسم شریف کیا ہر دل سے کیوں گزرتا ہے؟ **مسئلہ** یہ حصر اور دہ امر اس امر پر
 ولالت نہیں کرتا کہ دوسرے نام سے پکارنا ممنوع ہو جائے جتنا کہ کوئی وصف غیر مسموعہ اور
 وجہ مسموعہ قائم نہ ہو **مسموعہ** (السماع) **طیثا پوری** اسکی تین صورتیں ہیں پہلے یہ کہ جن کے
 نام اللہ کے نام کے مشتق کریں جیسے ذات اللہ سے اور غرضی عزیز سے وغیرہ اسما مبارک مسموعہ
 بار پتیجالی جیسے رحمن۔ غفار سے دوسرے نام رکھیں مثلاً اللہ کے نام اور ان اوصاف سے بھیجے
 اور اسکی ذات میں جائز نہیں جیسے سخی۔ عاقل وغیرہ **مسئلہ** اسما حسنی کے علاوہ ایسے نام جو
 انہیں سے ماخوذ ہوں جیسے مسبب الاسباب یا جو اسکی کمال تقدیریں تعلیم کے لیے ضروری ہوں
 جیسے واجب الوجود یا اوتھین ناموں کے ترجمے ہوں جیسے پروردگار۔ آفرینندہ یا کسی زبان
 میں ایسی ذات کے لیے مخصوص و مستعمل ہوں جسے ہم اللہ کہتے ہیں جیسے خدا یا ایزد یا جہن شانہ
 نقص و تنہ و امکان جو جیسے محبوب۔ حضرت الوہیت کی نسبت جائز ہیں البتہ یہ برکت خاصہ
 اور امتثال امر ان سے متعلق نہ ہوگا **مسئلہ** جو نام کسی ذات ممکن کے لیے موصوع ہو جائے
 جیسے رام یا اوسین احتیاج کا شائبہ ہو جیسے عاقل یا وہ کسی عام وصف کے لیے مشہور ہو جیسے
 سخی۔ شجاع۔ ذات باری تعالیٰ میں جائز نہیں **طیثا پوری** بعض علماء نے فرمایا کہ بعض
 اسماء میں لون ہو نیسے جائز نہیں ہوتا کہ تمام اوسکے مشتقات ہی اللہ تعالیٰ کی نسبت جائز
 کو لیے جائیں جیسے معلم اور ایسے ہی انبیاء کے حق میں ہی جائز نہیں کوئی کے معاذ اللہ حضرت
 آدم عاصی و غاوی تھے اس لحاظ سے کہ حضرت الوہیت سے خطاب عطی آدم ربہ تعالیٰ کا عطا
 ہوا ہے **مسئلہ** حق سبحانہ تعالیٰ کے نام پر نام رکنا تین وجوہ سے ہوتا ہے پہلے یہ کہ وہ لفظ
 ہمارے حق میں کثیر الاستعمال ہو جیسے عزیز یا تبارک مقصود ہو جیسے علی یہ دونو جائز ہیں تعلیم
 و تشبیہ و تقیید منظور ہو جیسے منان سے اللہ عزیزی سے و حرام ہے حکمت
 تعداد اسماء حسنی اشارہ کر رہا ہے کہ تمہاری مختلف حاجتوں کے لیے مختلف ذریعے مہیا کیے ہیں
 اور تمہارے مختلف خیالات و طلب کے واسطے ہر دم تلمذ و جدید و کرمہ نو ہے ع ہر لحاظ بشکل
 دیگر ان یا برآمد دل پر دوستانہ **شیخ بخاری** **اللہ یسعدکم و یسعین** (سما و ما شکاکم) **و اکمل**
من آخضاھا **خ** **الجنة** اللہ کے نمانے نام ہیں ایک کم سو جو انکو یاد کرے

فائل لفظ الذین - سورة الاعراف

فائل لفظ الذین - سورة الاعراف

جنت میں چلا جائے لیکن اسے بھی ایک تناؤ ہے میں منحصر نہیں اس سے ہی زیادہ ہیں ورنہ
حضرت امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ یہ تناؤ ہے نام قرآن میں جا بجا مذکور ہیں جسے معنی
بخطیب کہتے تھے مگر وہیں کچھ اور بھی آ رہا ہے یعنی ملے مستغرقان چال۔ مشتاقان پیرارہ کے
تو پیار سے پیار سے نام میں ذرا گوش و زبان کی ہنسی اور پیو پیو ہی نظر ہے کمال ذوق و شوق
میں لوہیں و فریب القاب سے چار کر کہ لذت خطاب و لطف حضور دو بالا ہو۔ اور کجی
کرنے والوں کو چھوڑ دو وہ اپنا کیا پائینگے پیرالحاکم کے درجہ میں۔ جو تفاسیر سے مذکور ہوا
سداہل حاجت بحسب حاجت اور اہل ذوق بفرمان عشق و سرور ناموں سے کیوں کچھ
کہ ان برکات و تعلقات خاصہ سے محرومی کی سزا ملے سببے اوبی اور نامھی اور ریہا کے
حالت میں ذکر کرنا ملے مخلوق کو اس کے ناموں میں برے نام بھی شریک کرنا یعنی نافع و
ضار جانتا۔ یا خوف و امید۔ کناہ۔ متاع قلیل و نفع ذلیل اس کی ذکر کا محض بنانا یعنی
خدا سے غیر خدا مانگنا۔ افسوس حضرت اللہ وسیلہ ہو اور یہ اس کے طفیلی (نور عرش ہو یا
خاک فرش) مقصود کیا انصاف ہے اور کیسی معرفت و مین الناس من یعبد اللہ علی
حرف۔ یعنی اللہ کو کسی غرض اور کجی سے پوجتے ہیں۔ اسی لیے جزاکا ذکر نکلیا کہ غیر
کی طرف التفات نہ ہو جائیں اور ہمارا طالب۔ اور سزا کو مطلق فرمایا ثواب و عذاب کی
قید نہ لگائے تاکہ کجی عام رہے کہیں عذاب ہو کہیں عتاب گاہے محرومی گاہے عفو و تقصیر
و فانی پس عامل تاثیر دنیاوی اور ریہا کا عزت و دوروزہ پاکر باقی نعمتوں سے محروم
کر دیے جاتے ہیں۔ اور صرف حیات و لذت دائم حور و حضور کے خواہان کو بہت کچھ
پاتے ہیں مگر یہ سرور و کیف کمان کہ دنیا میں کسی کو دیکھا نہ آخرت میں کسی سے غرض
فی مقعد صدق عند علیک مقتدر صدق کے مقام میں نیز در پرست بادشاہ کو باطن

ہمارے مخلوق اور مین خلقنا امۃ یہ ہڈوں باسحق و یہ یعلمون بہ سے ایک گروہ
وہ بھی ہی جو حق اور انہیں سے کہ پیدا کیا گروہ و وہ دکھا۔ ساتھ ہی کے اور جن سے انصاف کرتا ہے اس کی طرف توجہ اور
حق پر قائم ہے اس کے لئے صورتیں ہیں۔ ہر حق پرست تھا اس کا مصداق ہو کہیں ہو یہ سب
ایک گروہ ہیں۔ یہ بشارت مخصوص ہوا امت محمدیہ کے لیے جیسا کہ ابن کثیر نے قنادہ سے
روایت کی کہ حضور جب یہ آیت پڑھتے فرماتے یہ بشارت تمہارے لیے ہو اور اگلون کو ہی
ایسا ہی انجام عطا ہوا تھا جیسا کہ فرمایا و مین قوم موسیٰ اللہ یهدون بالحق و یبرکون

بج
۲۴
تفاسیر

کیا ایسے کو شرک کہنا سہل ہے جو کہ پیدا نہ کر سکیں اور خود پیدا کیے جانے والے ایک اور خدا کو
 تو ان کا سا جہاں ہی نہیں ہے بلکہ وہی ہے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی اور جہاں ہے بلکہ وہی ہے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی اور جہاں ہے
 میں جان لیا کہ اس کے ہاں رہ کر کس بنیاد پر خدائی کا دعویٰ ہو سکتا ہے اور وہی ہے اور نہ ہی اس کے لئے کوئی اور جہاں ہے
 ضرر کا مالک ہو کوئی دوسرا ہو تا تو شرک روا ہو جاتا۔ حسد اور ایسے لوگوں کی بنیاد پر نہیں ہے

وَأَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سُوًّا وَلَا حَسَنًا ۚ
 اور اگر پکارو تم ان کو گمراہی کی طرف بلانا تو وہ تم کو نہ برے اور نہ اچھے کی طرف لے جائیں گے

اور اگر مشرکین کو راہ راست کی طرف بلاؤ اچھی اور سچی بات چھاؤ تو وہ تم کو نہ برے اور نہ اچھے کی طرف لے جائیں گے
 اور نہیں پکارو یا چپ رہو وہ جواب نہ دینگے۔ مہر فرمایا کہ جاہلو ذرا آگاہ ہو کر نہ کہہ سکیں کہ

إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادًا لَهُمْ فَلَا هُمْ يَفْعَلُونَ
 یہ کہ وہ جنہیں پکارتے ہو تم سو ہی اللہ کے بندے ہیں مثلاً کہ ایک پس بکا وہم اور کہ پس چاہتے کہ وہ اپنے

إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ أَنهَطُوا عَنْ جُلُوسِهِمْ ۚ آمَلُكُمْ أَيُّدٌ يُّبْطِشُونَ
 اگر ہو تم سچے کیا ان کے ہاتھ نہیں چلے ہیں جس سے کیا ان کے ہاتھ نہیں چلے ہیں اس سے

آمَلُكُمْ أَعْيُنٌ يُّبْصِرُونَ ۚ بَٰهَآذَا أَمْ لَكُمْ أَذَانٌ ۚ يَسْمَعُونَ ۚ بَٰهَآذَا قُلُوبُهُمْ
 کیا ان کے آنکھیں ہیں دیکھنے میں اس سے کیا ان کے کان ہیں سنتے ہیں اس سے کیا ان کے دلوں میں

تَمَكِّنُونَ ۚ فَلَا تُنْظَرُونَ
 پھر ان کو کھڑا نہیں کرتے مہلت دو دیجئے

جنہیں تم اللہ کے سوا پکارتے ہو وہ بھی تمہاری ہی طرح اللہ کے غلام و مخلوق ہیں انہیں تم پکارو
 جواب دین اگر تم سچے ہو کیا ان کی پانہیں ہیں جس سے چلیں گے کیا ان کے ہاتھ ہیں جس سے
 کچھ پکڑیں گے کیا ان کی آنکھیں ہیں جس سے دیکھیں کیا ان کے کان ہیں کہ سنیں ان سے
 کہہ دیجئے آپ اچھے مشرکین انہیں اب بھی نہیں مانتی تو بلاؤ انہیں شرک کا کوہر وہ سب ملکر مجھ کو انکر تہرہ کر گئے
 اور ذرا مہلت دیں اگر کچھ کر سکتے ہیں تو کیوں خاموشی کر اور نہیں قابو تو اس گڑبگڑ میں بر حیف

إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ تَوَكَّلُ الْصَّالِحِينَ
 یہ کہ حجتی میرا اللہ ہے جس نے اتاری کتاب اور وہ حجتی میری ہیں ان کو

مے مشرکوں کو اللہ ہے جس نے قرآن اتارا جس نے تمہاری ظہنی کو لدی اور وہ تو نیکی کو لوگ
 دوست و مخلص ہیں کمال توکل و یقین ہے کہ نہ کسی کی مخالفت کی پروا نہ عانت کی ہمت

میں نے ان کو پکارا ہے
 اور ان کو پکارا ہے
 اور ان کو پکارا ہے

اللہ

عَمَّا لَمْ يَنْتَهِ عَنْ حَرْبِهِ لَمْ يَسْتَطِيعُوا نَصْرَهُمْ وَكَانَ انْفُسُهُمْ يَنْظُرُونَ
 اور ہنگو بگارتے ہوئے غیر خدا کے نہیں کر سکتے۔ ہر قسم کی اور نہ اپنی جانوں کی آرزو کر سکیں گے۔

وَإِنْ قَدْ أَنتَهَوْا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي لَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا وَهُمْ لَا يُفْقَرُونَ
 اور اگر تم اپنا وطن آؤ گے اور اس ملک کے نہیں اور تو دیکھتا رہو کہ وہیں کی طرف بلاؤ وہیں کی طرف

وَمَا لَكُمْ لَئِنْ أَتَاكُمْ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ إِلَى طَاعَتِهِ تُبْغُوا الْفِتْنَةَ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ
 اور کیا تم کو اس بات پر غم ہے کہ اگر تم کو اللہ کی راہ میں دعوت دی جائے تو تم بغاوت کی بات کرو گے اور اللہ چاہے۔

خُذُوا الصَّلَاةَ بِحَقِّهَا ۚ إِنَّهَا رُفْعٌ لِّكُلِّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ۚ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ
 اختیار کرو عباد اللہ اور تم کو اس کا اور شہر ہو سکتا ہے۔

درگزر و عفو اختیار فرمائیے اور اچھی باتوں کے کر نیکا کر لیجیے اور نادانوں سے چشم پوشی کیجیے
 معاملہ جب یہ آیت اور میری آپ کے کمال سے ہر نیکی سے کیا ہو جبریل بولے میں بھی نہیں جانتا میرا گام
 آئیں میں کمال کیا ارشاد ہو کہ آن تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ جَوْنِیْ طَعْنِیْ
 اور اس سے مل اور صلہ رحم کر اور جو شک مجھ پر رکھے تو اس سے ہی دے ف یہی تین کلمے تہذیب اخلاق
 و اصلاح نفس کے لیے کافی ہیں ہر عفو و اعراض مستحب واجب نہیں اور صرف حقوق نفس میں سے
 حقوق اسد مثل حدود و قصاص و جہاد سے اسکا تعلق نہیں اگر امر بالمعروف فرما کر گناہ ہو دانا

وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 اور اگر وہ غلائے تجھے شیطان سے کوئی وسوسہ تو پناہ مانگ سنا اللہ کے بیشک وہ سننے والا جاننے والا

یعنی اگر شیطان وسوسہ ڈالے اور اخلاق حسن اور عفو و صفحہ سے روکے یا امر معروف سے
 مانع ہو تو اللہ سے پناہ مانگو وہ تمہاری فریاد سنیکا اور مجھ پر صدق نیت جانتا ہے
 مسئلہ استعاذہ ایک قسم کی دعا ہے لہذا واجب نہیں تحسب البتہ برائی سے بچنا واجب ہے

إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُنْصِفُونَ
 بیشک جو متقی ہوئے جب چھو جائے انکو و سوسہ شیطان کا خبردار ہو جائیں ہر نیکی سے

مُنْصِفُونَ ۚ وَإِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الْغَمِّ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُنْصِفُونَ
 مینا ہو جاتے ہیں اور پہائی اوکے آجاتے ہیں اوکے گری میں ہر نہیں کی کرتے

عاجل فی تحقیق اخلاق
 عاجل فی تحقیق اخلاق
 عاجل فی تحقیق اخلاق

بیشک جب تقویٰ والوں کو یہ وسوسات شیطان پیش آتے ہیں تو فوراً پوچھا کرتے ہیں اور اللہ کو یاد کر کے منہ پر دھڑکے دل و نور اپناں سے دیکھتے گتے ہیں اور شیطانوں کے بہانی میں مشغول آدمی مدد دیتے ہیں شیطانوں کو بہکانے میں اس طرح کہ ذرا شیطان نے ایڑ دی اور سب سے آگے تھیر گیا ایک طرف شیاطین بہکاتے ہیں دوسری طرف سے یہ بھی ورغلائے ہیں۔ یا اغوا بالشیاطین یعنی فساق و کفار و مشرکین پڑھاتے ہیں اور شیاطین کو ابھی میں اور ذرا کہتا جو نہیں کرتے یا یہ گناہ میں پاک و نیک نہیں کرتے یہ معلوم ہوا کہ وہ سب شیطان سے تقویٰ میں فتنہاں نہیں آتا اور اسکے تین درجے ہیں ۱۔ وسوسے کا اثر ہی نہ ہو جیسا کہ حضرت خلیل و حضرت فریح علیہ السلام سے منقول ہے اور یہ اعلیٰ مراتب حضور و عشق و محبت ہے اور نہایت نادر مقام اس مقام کا راجع دوسرے کو ایک حالت پر ہے آتا ہی وہاں نہ سہو کی یاد نہ فراموشی کا ذکر نہ یا کوئی تکلیف نہ انتہا کی فکر نہ وسوسہ اثر دے کہ گناہ مکرماً متنبہ ہو کر اس سے دور کرے اور کسی شر سے بچ جائے یہ غالب جماعت صدیقین الہ الوقت کی ہے جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام سے منقول ہے خطا ہو جائی یا تو سب مکرماً سنبھل جائے یعنی ڈرے شرمانے باز آئے۔ یہ مقام تابعین کا ہے انکی میر کہی ناسوت میں اور کبھی ملکوت میں نہ اور ہر سے انقطاع کامل نہ اور ہر سے غافل۔ اور یہ تینوں صورتیں کلمہ میں سے ظاہر ہیں اور صاحب ان تینوں مقاموں کا متقی۔ عارف۔ ولی۔ صاحب دل ہو سکتا ہے ابن کثیر نے حافظ ابن عساکر کی تاریخ سے عجیب روایت نقل کی ہے کہ کوئی جوان مسجد میں جماعت کیا کرنا ایک عورت نے اسے اپنی طرف متوجہ کیا جو ان باغوا سے شیطان اور اسکے ساتھ ہو گیا کہ میں جلنے لگا یہ آیت یاد آئی یہوش ہو کر گر پڑا جب ہوش آیا پھر یہ آیت پڑھی اور مر گیا عمر آئے اور اس کے باپ سے کلمات تعزیت فرمائے وہ رات کو دفن ہو چکا تھا تو اسکی قبر پر گئے اور حاضرین کے ساتھ نماز پڑھی اور کہا اے جوان لحن خاف مقام سبہ جنتان جو انچریہ کی رو بکار ہی سے ڈرنا رہا وہ دوباغ ملین قبر سے آواز آئی یہ کورب سے عطا ہو چکا اور نفوس خبیثہ شیطان کی اغوا کی پروا نہیں رکھتے بلکہ اس سے مدد دیتے ہیں اور برائے اشارہ کیا اور وہ باروت کی طرح لے اوڑھی رہا چلے کہ کفار بار بار آپ سے بیانات طلب کرتے بعض ظاہر ہوتے بعض بحسب مصلحت الہی ملتوسہ رہتے نہ کفار نہ کہتے

اور کبھی

نقل ابن کثیر

وَإِذْ أَلَمْنَا لَهُمْ بِآيَةِ قَالُوا لَوْ كُنَّا جُنُودًا لَفُوزًا وَلَوْ كُنَّا جُنُودًا لَفُوزًا وَلَوْ كُنَّا جُنُودًا لَفُوزًا

اور جبکہ حقیقوں کے اصول پر کوئی وجہ تخصیص کی پائی نہ گئی عام حکم باقی رہا اور ہم جبکہ
 آیت عام ہو تو امام پر لازم ہی منفرد اور امام پر اگر وہ کسی کی نسبت سے سکوت
 لازم ہو تو قطع یہ سب عقلاً داخل ہی نہیں اسلئے کہ مخاطب کے سامعین میں اور مسلم حکام قاری
 و محققین و مصلح قرائت ہو اور شاذی تو حقیقہ قاری ہی پس یہ لوگ امر ہم میں مشغول نہیں اور
 حکم سکوت میں داخل نہیں کچھٹ و وہم امر سے وجہ مراد ہو یا اشتباہ بعض حنفیہ
 کی رائے سے سمجھا جاتا ہو کہ استماع اور سکوت واجب ہی پس مقتدی کو امام کے پیچھے قرائت
 جائز نہوگی۔ مگر خارج نماز منشا اور چپ رہنا مستحب ہو اسلئے کہ تلاوت عبادت ہو اور دوام
 اور سہ سہاوت پس سکوت میں تو عمل فور لازم آئیگا لیکن یہ تقریر مجذوش ہو اور جمیع حقیقت
 و مجاز غیر ثابت اولی واضح یہ ہو کہ ہرج ہرج اور اختلاف مجتہدین کے یہ امر انتخاب کے
 لئے ہی پس مقتدی کو امام کے پیچھے قرائت اولی نہوگی اور یہ تقریر کسی قول کو زیادہ ضرر سالن
 نہیں جیسا کہ معلوم ہوا جاتا ہو کچھٹ صوم علماء مختلف ہو گئے کہ امام کے پیچھے سورہ
 فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہے۔ اشافعیہ واجب جانتے ہیں اور ایک روایت میں ہو کہ سری
 نماز میں واجب ہو یا احمد اور محمد اور ایک روایت میں ابو حنیفہ کے نزدیک سری میں
 مستحب ہو یا جہری نماز میں احمد و مالک و محمد کے نزدیک مکروہ ہو یا ہر حال میں مکروہ
 یا حرام حنفیہ کے نزدیک سکوت مستحب ہے ابو حنیفہ کے نزدیک رد کیا اور
 کراہت کو حرمت کو ابن ہمام نے اور سری میں انتخاب کو اختیار کیا حضرت اساذ قدس سرہ
 نے امام الکلام میں۔ اور آثار صحابہ کی حرمت و وجوب دونوں میں منقول ہیں کہنا
 شافعیہ نے کہ آیت متحمل ہو اور حدیث لا صلوة الا لیفا تحت الکتاب حکم میں استدلال
 حدیث ہی سے ہوگا۔ جو اب حدیث بھی متحمل ہو اسلئے کہ مراد نفی کمال ہو نہ نفی صلوة جیسا
 فرمایا لا یصلی قوم تمسککم امرأۃ (بخاری) جس قوم کی عورت بادشاہ ہو اسے فلاح
 نہوگی یعنی کمال فلاح ورنہ خلاف شاہدہ لازم آئیگا لا صلوة بحضرة الطعام و لا
 هو لیکم انما لا حبثان نہیں نماز یعنی ثواب کامل و اطمینان قلب جب کھانا سنا
 ہو یا اسے پانچاے پیشاکی ضرورت ہو۔ انہیں باتفاق کمال کی نفی ہے۔ اور لامی نفی
 عین نفی وصف کو مفید ہے پس ذات کی نفی نہوگی اسی لیے کہ حنفیہ نے کہ الحمد للہ صنا
 واجب ہو تاکہ کمال ثواب حاصل ہو اور فرض نہیں اسلئے کہ بی اسکی بنیات نماز باقی رہتی ہو

قراۃ فاتحہ
 خلف امام

اور جب آیت وحدیث دونو محتمل ہوئیں تو آیت اقویٰ ہو اور کہا بعض سے کہ مراد یہ ہے کہ خاموش رہو اور ولین فاتحہ پڑھتے ہو جیسا کہ اگلی آیت میں ہے کہ دل میں رب کو یاد کرو اور اس لیے امام کے پیچھے الحمد آہستہ پڑھنے کا حکم ہے جو اس آہستہ پڑھنے کا صرف تصویبی اثر ہو مگر سماع میں غلٹ پڑیگا اور یہاں تو کلہاڑے قناع ہو چکے معنی خوب کان لگا کر بخوبی سنتا اور صبر اٹھتو تاکہ فرمایا کہ خوب سمجھ کر سنو سمجھو اور چپ رہو پس آہستہ پڑھنا کیسا محتمل و تصویبی بھی نہی نکلتی ہے کیسے کہ بعض سننے کا خطاب کفار سے ہے کہ قرآن جو بے سیرت و سیرت و رحمت ہے جب پڑھا جائے کان دہرے سنو سمجھو نہ عذر کرو نہ انکار اور امیدوار ہو کہ اس کی برکت سے تم پر نازل رحمت ہو وہ یہ تاویل نہایت حسن اور سیاق و سباق سے مرتب ہے

وَأَذْكُرْ تِلْكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ
اور یاد کر رب کو اپنے عہد اور ڈرتے کی جہر کے آواز میں

بِالْعُدْوِ وَالْصَّالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ
صبح اور شام اور نہ ہوا و نہ ہون سے

لے پڑو و کار کو دل میں کمال تضرع و زاری نرم اور پست آواز سے صبح شام یاد کیا کر اور پھر نہو جائیے اطراف روز و شب کو ذکر اللہ سے گہرے اور اذکار معینہ و نماز مفروضہ ادا کر اور درمیان میں ہی غافل و بیخبر نہ رہے۔ آیت میں مختلف تاویلین میں اول مراد ذکر سے نماز ہو اور فی نفسک سے قرأت سری۔ اور دونوں بھر سے یہ کہ جہری نمازون میں حد سے زیادہ نہ چلاؤ۔ اور صبح و شام کا ذکر خواہ کتنا ہی دوام و کثرت سے خواہ یہ کہ یہ وقت افضل میں اور ابتداء انتہائے روز و شب (احمدی) دوم ذکر خفی افضل و مامور بہ ہے اور چہرہ بدعت ہے یا مباح۔ اگر ذکر سے ذکر لسانی مراد ہو تو اخفا کا حکم ثابت اور جہر کی نفی نہیں ہے اور کیونکر ہو حالانکہ متعدد مقامات پر جہر کا حکم ہے فرمایا قرآن سنو اور سننا بدون جہر کے غیر ممکن۔ فرمایا تازمین نہ زیادہ جہر کرو نہ خفا متوسط حالت اختیار کرو۔ فرمایا اللہ کو پکارو ذکر کرو اور کوئی قید نہیں فرمائی ایسے نماز و تکبیرات و بعض دعاؤں میں جہر کا حکم باتفاق ثابت ہے ذکر سے ذکر قلبی یا ذکر نفسی یعنی پورا نفس اور ہوا و قرآن کے شاید (قرینہ اول) تضرع و خوف افعال قلبی سے (قرینہ دوم) آواز سے جہر نہو یہی ذکر لسانی کو منع کرتا ہے (قرینہ سوم) غافل نہو یہ چاہتا ہے

اس آیت میں دو محتمل ہیں اول یہ کہ مراد خاموش رہو اور ولین فاتحہ پڑھتے ہو جیسا کہ اگلی آیت میں ہے کہ دل میں رب کو یاد کرو اور اس لیے امام کے پیچھے الحمد آہستہ پڑھنے کا حکم ہے جو اس آہستہ پڑھنے کا صرف تصویبی اثر ہو مگر سماع میں غلٹ پڑیگا اور یہاں تو کلہاڑے قناع ہو چکے معنی خوب کان لگا کر بخوبی سنتا اور صبر اٹھتو تاکہ فرمایا کہ خوب سمجھ کر سنو سمجھو اور چپ رہو پس آہستہ پڑھنا کیسا محتمل و تصویبی بھی نہی نکلتی ہے کیسے کہ بعض سننے کا خطاب کفار سے ہے کہ قرآن جو بے سیرت و سیرت و رحمت ہے جب پڑھا جائے کان دہرے سنو سمجھو نہ عذر کرو نہ انکار اور امیدوار ہو کہ اس کی برکت سے تم پر نازل رحمت ہو وہ یہ تاویل نہایت حسن اور سیاق و سباق سے مرتب ہے

یا داشت و حضور کو اسلئے کہ ممکن ہی نہیں آدمی ذکر لسانی سے غافل نہ ہو بلکہ باوجود
 ذکر ہی گاہ گاہ زہول یعنی بجزری لازم ہو اور صاحب پاس نفاس سوتے جاگتے
 خاموشی اور گویائی اور خلوت و انجمن میں غافل ہو ہی نہیں سکتا اسلئے کہ وہ آثار جو جسم پر
 عارض و طاری ہوتے ہیں بمقابلہ اراوات قلبی ضعیف و کمزور ہیں اس بنا پر اسلئے
 ذکر نفسی اور مراقبہ دائمی اور شوق عالی و خوف طاری کی طرف توجہ لانی گئی ہو اور اسلئے
 جو حضرات صوفیہ میں معمول و راوی خودی مشائیہ کی تاثیر قبول ہیں اسلئے متعلق ہی نہیں ہیں
 کہ ذکر سرکہ کو ترجیح دے ہر یہ پر اسلئے موقع قریب ہو سکتا ہے کہ ذکر و تکیہ ہم دوسرے میں صحیح کمال ملے

اِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّکِ لَا یَسْتَکْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِہٖ وَ یَسْتَجِیْبُوْنَ دَعْوَکَ اِذَا دَعَاہُمْ
 بیشک جو نزدیک تیرے رب کے ہیں نہیں تکبر کرتے غلامی سے اوسکی اور ہاکی بیان سے ہیں اوسکی اور ذریعہ سے خدا کی

ثلاثۃ اربعۃ
 ۲۴
 ۱۸
 ۱۳

جو لوگ تیرے رب کے مقرب ہیں و نکی صفت یہ ہو کہ عبادت سے عار و انکار نہیں کرتے اسلئے
 رخصت کبر یا وجلال بے انتہا میں آپکو نہایت حقیر و نابود دیکھ کر جب قدر عجز و ذلت و تنگی ادنی
 امکان میں ہے اوسے بہت کم سمجھتے ہیں تکبر و توقف کیسا اور بساط قدس و تجلیات
 جبروت سے اوس کے تسبیح کیا کرتے ہیں اور کمال متذلل و عجز و غاضت قفطہ سے سی ہیں
 پڑے رہتے ہیں تفسیرین بالاتفاق کہتے ہیں کہ اللہ کے پاس والوں سے فرشتے مراد ہیں
 ممکن ہے کہ انبیاء اور اولیاء مقرب ہی داخل ہوں اسلئے کہ قرب سے مراد کثرت توبہ
 و حسن قبول ہو اور ممکن ہو کہ عامہ مومنین اپنی استعداد کے موافق اس نعمت سے
 بہرہ ور ہوں اسلئے کہ قرب کی تین علامتیں بیان ہوئیں ۱۔ عبادت سے استکبار نہ کرنا
 ۲۔ سبحان اللہ کہنا نہ سیکرنا۔ یہ تینوں امر نمازیوں میں بدرجہ اولیٰ ہیں اور ہمیشہ
 میں وارد ہوا اَقْرَبُ مَا یَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّہٖ عَزَّ وَجَلَّ وَ هُوَ سَاجِدٌ
 (رواہ مسلم) بندہ زیادہ تر قریب اپنے رب سے سجدے میں ہوتا ہی مسلم آنحضرت
 سے سوال کیا گیا کہ کون کلمہ افضل ہے فرمایا مَا أَصْطَفَ اللّٰهُ لِمَلَائِکَتِہٖ اَوَّلِیَّادِہٖ
 جو اللہ نے اپنے فرشتوں یا بندوں کے لیے پسند فرمایا بِسْمِ اللّٰہِ وَ یُحْمَدُہٗ تَرْغِبُ
 اسے فرمایا جس نے سبحان اللہ و بحمدہ کہا اوسکے لیے ایک لاکھ نیکیاں لکھی جائیں گی
 اسکا نام سجدہ تلاوت یہ پہلی آیت ہو آیات سجود سے ابن ماجہ نے روایت کی
 کہ قرآن میں پندرہ سجدے ہیں پھر کہا کہ سورہ اعراف میں سجدہ ہو طحاوی نے نقل کی

واللہ اعلم
اللہ ہرمان رحمت و احسان

تشریح کرتا ہوں میں نام سے

کثیر اسکا نام سورۃ انفال ہے۔ مدینہ میں اتر کر درمنثور بدر کی لڑائی میں تشریف لائے۔ اس میں چھ آیتیں ہیں اور غزوہ بدر و مسائل غنیمت و محسنی ہجرت وغیرہ کا اس میں ذکر ہے

یَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلْ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا
پھر جتنے ہیں آپ کے مال غنیمت سے کہہ دیجئے غنیمتیں واسطے اللہ اور اس کے رسول کی ہیں پس اللہ سے اور اصلاح کرو

یَسْتَوُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلْ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا

ذَاتَ بَيْنٍ مَّا بَيْنَ الْأَنْفَالِ وَالرَّسُولِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُحْصِيَ الْفِتْنَةَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

معاہدہ میں آپ کے اور اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اگر مومن ایمان والے

انفال جمع نفل یعنی زیادت۔ یہ لفظ معاً شریک ہو کر شے جو اصل پر زائد ہو نفل ہو کر اتفاق
ال غنیمت مراد یا گیا نہا ہر سی اگلی است کی غنیمتیں آتش آسمانی بلا دیتی اگر کچھ بیچ رہتا
عجاہدین کے کام آتا اسی رعایت سے غنیمت کو نفل کہتے ہیں و چونکہ جہاد میں نفل غلبہ
اسلام ہی یا شہادت۔ مال گناہ میں ملتا ہر سی یہ نفل نام ہوا اسباب اپنے جناب ہرین
فرمان ہو گیا کہ قتل یا قید کرے۔ اوسے یہ انعام ملیگا۔ جوان آگے بڑھے بڑھے نشان اسلام کے پاس
رہے شیران دشمن شکار بعد فتح انعام کے امیدوار حاضر ہوے کہا گیا اگر بحسب وعدہ انعام دیا
جایگا تو باقی محروم رہ جائیگی۔ درمنثور اس حکم میں شکر اسلام کے تین حصے ہو گئے ایک
کفار کو بگاتا جاتا۔ دوسرے اپنے متفرق جہادوں کو جمع کرنا تیسرا حضور اقدس کے گرد مشل پروانہ
جان نثار شہداء سے خبردار۔ جب قصد چک گیا اور غنائم مجتمع غازی قرار ہم ہوے اصحاب
دشمن بصرہ مال بلکہ بظرف استحقاق و قلمہ حلال آپس میں اختلاف کرنے لگے ہر گروہ نے اپنی اپنی خدمت
اور استحقاق بیان کیے کسی نے کہا ہمیں تو مارچ میں کر لائے ہیں دوسرا بولا ہم تمہاری پشت پر
حامی و منتظم تھے۔ تیسرے نے کہا ہم رسول اللہ پر فدا تھے جبکہ یہ سب تصدیق ہو حق سبحانہ تعالیٰ
نے اپنے پیالے بندوکی تسکین اور اونکی تصفیہ قلب و اخلاص نیت کے لیے ارشاد کیا پس
مال غنیمت کی نسبت سوال کرتے ہیں اے حبیب کریم آپ اپنے خادموں کو سمجھا دیں کہ یہ مال اللہ و
رسول کا ہو دینے تم تو اپنے اس خدمت کے صلے میں اللہ ہی کی خوشنودی کے خواستگار جنت
نور و وس کے وارث و مزاردار ہو چکے ہو دنیا اور اس کے چیزوں سے کیا کام پس اللہ و اللہ سے
اور آپس میں اصلاح اور درستی رکھو یہ منازعت کیسی اور اللہ و رسول کے مطیع رہو اگر تم

مؤمن ہو یعنی سچے اور کامل اس حکم میں ساری خلوص و طلب صادق ہی جہاد میں ایک گونہ
 لکچہ و تباہی کہ کچل جاتا ہو اجتہاد اور اسے بھی مشاویہ کہ اس میں اعتبار حق نہیں ہے جہاد میں سچا
 اور کھرا پایا دوسرے میت سے چار خمس عنایت فرمائے اور ارشاد ہوا فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ
 حَصَصَ اللَّهُ لَهُمْ جَزَاءً مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ پس اسکا حکم منسوخ ہو لفظیہ میں اس اشارہ ہی کہ ظالمین و
 گواہان میں تصفیہ طلب و خلوص نیت و کمال قبول و ذلت نفس کے لیے اجتناب سے
 سے مخالفت اور آخر میں ایک حد تک اجازت دی جاتی ہے لفظیہ اختلافات سے محروم
 حاصل ہوتی ہو نیت جو خاصہ اس مدت پر عمل ہو اسے اختلاف کی بدولت سے ملے گئے
 اور پھر اسے ہی تو پانچواں حصہ کم کر کے ترقی میں سعد بن وقاص سے مروی ہو کہ خبر کی اس
 میں سیرا بہائی عمیر شہید ہوا اور سعید بن الدہی کو میں نے قتل کیا اور اسکی تلوار حصہ لی
 حضور میں حاضر ہوا اور اس تلوار کی اجازت چاہی فرمایا یہ میری ہے نہ تمہاری میں نے
 رکھ تو دی مگر بہائی کی قتل و دروغی کی را منظری سے دیکھو حدیث کہ خدا ہی جانتا ہے
 ولین کتنا تہایہ تلوار کیو لیلیٰ مگر اسے میری سی مصیبت نہ اڑھائی ہو گی ابھی پہلے ہی تمہارے
 پکارا حضور نے فرمایا اب یہ سیف میری ہو گی ف آیت میں اصلاح با بھی کی تاکید اور مناسبت
 کی تردید ہے ربط اسی کے ساتھ ہی سچے اور کچے ایمان والوں کی نشانیاں بیان فرمائی ہیں

سچے ایمان والوں کی نشانیاں

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ كِتَابِهِ

نہیں مومن مگر وہ کہ جب ذکر کیا جائے اللہ ڈر جائیں دل اونکے اور جب پڑھی جائیں آیتیں ہاری

زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۚ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۚ

بڑھاتا ہے ایمان اور رب پر اپنے ہر سارے ہیں وہ کہ قائم کرتے ہیں نماز اور ہمارے ہی ہوتے

يُنْفِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَلِذٰلِكَ يُرِيدُ اللَّهُ

خرچ کرتے ہیں وہی مومن حق ہیں انکے لیے درجے ہیں انکے پروردگار کے پاس اور مغفرت اور لہذا چاہتا ہے اللہ

ایمان والے وہی ہیں کہ جب اللہ پاک کا ذکر کیا جائے اون کے دل ڈریں اور جب قرآن پڑھا جائے
 اونکا ایمان زیادہ ہو یعنی تصدیق کریں عمل پر آمادہ ہوں اور اپنے اللہ ہی پر ہر سارے کرتے
 ہیں وہ جو نماز قائم کرتے ہیں اور ہمارے دیے ہوئے مال سے خرچ کرتے ہیں وہی مومن
 سچے ہیں اون کے لیے اللہ تعالیٰ کے پاس مدارج کثیرہ و مراتب علیا ہیں اور عقوبات
 اور رزق کریم ہے ف آیت میں بائیں وصف علامات ایمان سے مذکور فرمایا انہیں

ملائی و لی ایمان سے تو کبھی سنا اہتمام نماز نہ ادا کرے رکوع اور سہین شک نہیں کر سکتے نہ
 سو من ہوتا ہے نہ ناجی اگر دل میں ڈر نہیں۔ تو گویا اللہ کو دانا و توانا و قابہر نہ سمجھتا۔ اور
 قرآن سنا اور تازی ایمان حاصل ہوئی تو نہ تصدیق کی نہ اسے مانا۔ اور یہ سنا گیا تو نوشتہ
 تقدیر حق نہ رہا اور نماز نہ پڑھے تو تمنا سے اسلام و ستونین ترک کیا اور رکوع نہ ہی تو شکر
 نعمت نہ کیا اب ایمان پورا نہ ہوا ہر آیت میں کئی بھٹن ہیں بخت اول (خوف و ذکر الہی)
 ذکر سے عام مراد ہر ذات پاک ہو یا صفات جلیلہ۔ ابن کثیر کہتا ہے: وارے دجل و یسین ایسا
 ہوتا ہے جیسے خرے کی ٹہنی یا تہی جلائے سے برزقی اور تھ پھرتی ہے درفشو حضرت
 عایشہ نے فرمایا جب دل میں خوف پیدا ہو دعا کرو مقبول ہوگی امام غزالی نے فرمایا کہ خوف
 ایک در دیا آگ ہو کہ دل میں پیدا ہو اور اسکے تین درجے ہیں (صدقیت) مثل گریہ زنان
 کہ آنسو گرنے سے پہلے کیفیت زائل ہو جاتی ہو (قوتی) کہ باہمی و نا امید می پیدا ہو
 پہلا کم مفید ہو اور پچھلا مضرا پہلے فرمایا کہ قرآن سننے سے ایمان قوی ہوتا ہے کہ آخر خوف
 قائم رہے اور فرمایا کہ رہے توکل کرتے ہیں اور نماز و رکوع ادا کرتے ہیں یعنی نوبت یہاں نہیں آتا
 (معتدل) اور یہ محمود ہے اور اسباب اسکے مختلف ہیں عذاب سے ڈرنا یہ سننے بل ایمان ہر
 سوجبات عذاب کا خوف جیسے معاصی و سوء خاتمہ یہ تقویٰ ہے ہوتا ہے۔ حق بجانہ قہالی کو
 لا ابالی سمجھنا یا اسکی ناراضی سے ڈرنا۔ یہ مقام عبودیت ہے۔ اور محض محبت و عظمت ذات یہ
 ایک حالت ہے جو دلوں کے قابو کرتی ہے اور نصیب ہل بخت ہو تر عیب ایک دن جبریل نے
 حضور سے حرارت دوزخ کا ذکر کیا و دوزخ بے اختیار روئے لگے اپنے فرمایا اسے جبریل تم کیوں
 روتے ہو مقرب بارگاہ و مقبول حضرت اللہ ہو جبریل نے کہا مجھے کیا ہوا ہے کہ نہ روؤں کیا علوم
 کہ علم الہی میں میرا انجام اس حال کے خلاف ہو۔ کیا معلوم کہ ابلیس کی طرح مغضوب ہاروت
 و ماروت کے مانند محتوب ہوں۔ معارج میں ہو کہ جب حضرت ابراہیم کو خلعت خلعت عطا ہوا
 فرشتوں نے کہا بندہ صاحبان و عیال و صاحب نفس حضرت الوہیت کی سزاوار کیونکر ہو سکتا ہے
 ارشاد ہوا ابراہیم کو کسی سے علاقہ نہیں جاؤ اور آزماؤ۔ یہ دونوں بصورت بشر آئے آپ صحرا میں
 بکریان چرا رہے تھے۔ بارہ ہزار بکریان تھیں اور ہر ایک کے محافظت کو ایک کتا گلے میں ملا لیا تھا
 بڑا کہ جبریل نے کہا یہ بکریان کسکی ہیں ابراہیم بولے اللہ کی مین امین و خادم ہوں۔ جبریل
 نے کہا کوئی بکری بیچو گے فرمایا ہاں ایک بار ہمارے دوست کا نام ہو اور تمہاری بیجا و جبریل نے

ملائی و لی ایمان

فرشتوں نے کہا

سورۃ ارحمی سے اور ترجمے اور خاک میں گر ٹپکے لوگ گمراہ بن گئے۔ مہینا ہر بیمار رہے طاقت نہ رہی
 اور حضور اقدس نے ابی بن کعب سے قرآن پڑھوا کر سنا اور آپ درود پڑھ کر پھر اٹھ کر کلمہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا اور خود فرمایا کہ ورو کو کلام محبوب شے ملے گا اور الفلاح خطا باشت سہی تہذیب
 شوق ہونا ہی کہ جان و ایمان دو دون قربان کر لے پھر آمادہ اور دنیا و مافیہا سے متنفر ہو جائے
 ہیں کہیں شخص کے تخیل سے تار کہیں ترجم سے قبول تو یہ سب تنفیر کہیں تھا سے بہشت سے ترغیب
 کہیں رضا کی بشارت قرب و ویدار کے اشارے کہیں عبودیت کی تعلیم۔ اظہار ربوبیت و
 تعلیم کہیں خود ستائے کے لطف و ستون کے مذکور کہیں باغیان سرکش کی سزا بتلایا حال و
 اور سزا پڑا ہے یعنی بھی قرآن قسم ہے قرآن کی بیجا اب ہی نہیں رکعتی ہر گفتگو تیری سوہم (قول)
 یعنی اللہ پر ہر سانسوشتہ تقدیر لہر گفتگو کرنا سبب ظاہر سے قطع استعانت غیر سے اعراض یہ
 اسکے وجہ مختلف ہیں۔ (مجبور سے) جب کچھ نوسکا اور کوئی کام نہ آیا اللہ کو پکارنے کے
 یہ مرتبہ ہر مخلوق کو حاصل ہو جیسا کہ فرمایا کہ جب دریا میں ہوتے ہیں اللہ کو پکارتے ہیں جب کنارہ پر آئے
 شریک ٹھہرتے طرح طرح کی باتیں بناتے ہیں۔ اعتقاد کہ جو ہونا ہے ہو گا وادوش سے
 حاصل ہے محبت کہ وسیلہ و توسط ناگوار بوسہ و پیغام ناپسند جو ہوا دوسرے سے ہو
 پھر اسکے مابج ہیں ایک یہ کہ اسباب و تدبیر ظاہر سے قطع نظر کرے بخاری ابن عباس
 نے آنحضرت سے روایت کی کہ میری امت مجھ کو کمالی گئی اس طرح کہ ہر پیغمبر اپنی امت کے ساتھ
 گزرتا کہ ساتھ ایک کیلے ہمراہ باج۔ کیلے ہر کاب دس کو سے تنہا میں نے ایک بڑا پیرا
 دیکھا اور جبریل سے کہا یہ میری امت ہے بولے نہیں آپ آسمان کے کنارے کی طرف دیکھو دیکھا
 کو بہت بڑا گروہ تھا اونہیں ستر ہزار آگے آگے آتے تھے جبریل نے کہا یہ آپ کی امت ہے اور یہ
 ستر ہزار وہ ہیں جو بے حساب و عذاب جنت میں جائینگے میں نے کہا کیوں بولے نہ یہ بخاری
 میں علاج کو تے میں نہ جہاڑ ہونک۔ نہ شگون سے تعلق۔ اللہ ہی پر ہر وساکرتے ہیں مسلم
 فرمایا یہ نکھو ایسا کرتے تو یہ نہوتا بلکہ کو تقدیر پونہیں تھی ابن ماجہ اگر تم اللہ پر ہر وساکرو
 اس طرح رزق دے جیسے پڑیوں کو ملتا ہے دوسرے کے کہ اسباب و تدبیر و سامان کے ساتھ
 اسی کی کار سازی پر نظر ہے سب ہوا و سب سے درگزر رہے گو پہلے بڑے مرتبہ والو ہیں
 لیکن یہ دوسرے اور ہی مقام پر ہیں عباد متاہل متعلق اور مجرد صورائشین کا فرق ہے
 ہمارے حضور جنگ بدین اس قدر صفا ہے دعا کی کہ ابو بکر نے کہا بس بھیجے وعدہ فتح

آپ کے لئے کافی ہے۔ خود بدولت سامانِ جہاد و تدبیر معاش و سعادۃ دین معسرت ہو سکتا ہے اور
 دوسروں کو سکھاتے۔ دو اکرتے غلّ اور اسباب کے طریقے بتاتے حق سبحانہ تعالیٰ مدد فرمائیگا کہ کونسا
 شہرہ کر لیا کرو۔ سامانِ مقاتلہ کفار و پیار کھو۔ غنائین ہی لے لے بچاؤ کا بندوبست کر لیا کرو۔
 البتہ ان تمام باتوں کے بعد جب غمِ مصمم کر لو تو اللہ پر بھروسہ کر واپس تدبیر و تدبیر کے
 ساتھ توکلِ فضل ہی اسلئے کہ اس طریقے میں کمالِ عبودیت و غایتِ سوال و جستجو اور تہجد و تہجد
 جو سولی سے فرمایا غلام بجالایا کارروائی کے لیے جو اسباب بنائے اور جو اس پر کونکر غلام بنائے
 وہ بھی عیاہن اب صرف تضرع و غایت کی امید واری سے شہرہ پہنچنے والی ہو گئی ہے۔ یہی
 اصرارِ بچا سے بننا اسلئے کہ ترکِ تدبیر کبھی اس لیے ہی ہوتا ہے کہ ہر ضرورت ہی نہیں
 یا ہم تو یوں ہی کام کرائیں گے پس صاحبِ تدبیر آپ کو نیاز مند و امیدوار
 ظاہر کرتا ہے **لَا تَخْشَوْا يٰۤاَخْلَاقَ اللّٰہِ** جو جبکہ عادت الہی جاری ہو کہ ہر امر کے
 لیے سبب مہیا کر دے ہم بھی اسکی تقلید کرتے ہیں **لَا تَخْشَوْا** اللہ اور تعلیماتِ غیبی سے ہٹنا
 ورنہ ترکیب عجیبہ و تدبیر صائب و تاثیر غریبہ ضائع و بیکار ہو جائیں اور سب سے بڑھ کر یہ امر
 ہے کہ اسباب و تدبیر کے ہوتے ہوئے نظر بخدا رہنا ایسا ہے کہ مجمعِ اکمل و غریب میں صوم یا حبس
 احباب میں مراقبہ یا گفت و شنود یا ہمی میں ذکر۔ تو انگری میں زہر۔ جوانی میں انقلابِ حکمت
 میں تحملِ کمال میں تواضع جیسا کہ فرمایا **فِيہِ رِجَالٌ لَا تُلَیْسُ فِیْہِمْ تَحَادُّثٌ وَلَا یَتَّبِعُ عَنْ ذِکْرِ اللّٰہِ**
 مسجد میں ایسے مروان خدا ہیں جنکو خرید و فروخت سوداگری اللہ کے ذکر سے غافل نہیں کر سکتی
 مولانا مصطفیٰ گفتے **بَاوَزْ بَلَدٌ بِرِجَالٍ لَا یُؤْخِذُہُمْ شَرٌّ بَلَدٌ بِحِثِّ** چہارم چونکہ نماز حضور
 اور راحتِ قلب مومن و نورِ نظر طالبِ صاوق و مناجات و محلِ قبولِ دعا اور انصاف میں عبادات
 و مانعِ فحش و سینات ہو لہذا فرمایا کہ نماز درست لینے باہتمام تمام باو اسے فرائض و واجبات میں
 اور کرتے ہیں اور زکوٰۃ مالی عبادت ہو اور مال محبوبِ نفس ہو اور اللہ تعالیٰ محبوبِ روح لازم
 رہتا کہ خلوتِ خادہ دل محبوبِ روح کے لیے مخصوص و آراستہ کیا جائے دوسروں کا ذکر و غم ہی
 پاس نہ آنے پائے مگر نظر بحال احتیاجِ عباد و نظمِ عالم فرمایا کہ ایک مقدار حقیر لینے چاہیو ان
 جسو بیکر بطور شے سمجھو نہ از خوارے ہمارے چاہنے والوں میں ہو جاو سحقا سے اشارہ ہو
 کہ بعد ان پانچ خصلتوں کے ایمان خالص و اسلام حقہ حاصل ہوگا ابنِ کثیر حارث بن
 مالک سے مروی ہے کہ آنحضرت نے اون سے فرمایا تھے صبح کس حال میں کی عارث بولے ہاں

سمجھتے تھے اب کاسٹون مین اوچھنا اگر ان گزرا حضور نے اصحاب سے شور مچایا پہلے تو
 کچھ ایسی راہیں پیش ہوئیں جو پسند خاطر نہ آئیں اس لیے کہ اونکی غرض یہی تھی کہ قافلے کی جستجو اور
 ترک متبادل نہ ہو کریں پھر ابو بکر اور عمر نے حضور کے ہنر بانی کی اور مدینے والوں سے سعد بن
 حبادہ کو کٹے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ جد ہر حکم خدا ہو آپ چلیں بخدا اگر آپ عدن ہی جاویں
 تو یہی ایک ہم مین کا نرہ جائیگا مقداد نے عرض کی یا نبی اللہ کیا ہم وہ جواب دینگے جو نبی اسراہیل
 نے حضرت موسیٰ کو دیا تھا کہ تو اور میرا رب دونوں جائیں اور عاتقہ سے لڑیں ہم تو یہیں بیٹھے
 رہیں گے نہیں نہیں ہم کہتے ہیں کہ آپ چلیں ہم آپ کے ساتھ لڑیں گے نظم جو فرمائی وہ ہو ایا میں نہیں
 ہمیں اختیار اپنا باقی نہیں ہر وہ مطیع غمہ پاک دائم رہیں گے یا کیا ہی جو عہد اسے قائم رہیں گے
 کبیر وجہ عذر و شکراہ اصحاب کے یہ تھے کہ فوج تھی نہ سامان نہ سواری صرف ستر اونٹ و دو
 گھوڑے ورنہ یہ اللہ والے دشمن کی کیا حقیقت جانتے تھے اور (بعد باتین) سے آنے والے
 آیت مرا ہے اور یہ ارشاد کہ گویا موت کی منہ میں جاتے ہیں قلت اور بے سامانی کے خیال
 دشمن کی کثرت کے کھانا طعمہ اسے جس سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ گویا مرنے ہی جاتے ہیں زندہ نہ کیسے
 ف بظاہر کلمات قرآنی سخت ہیں مگر غرض انہار کمال احسان و تعلیم اطاعت حضرت رحمن ہی
 و یکوتم ڈرتے تھے کیسے کامیاب ہوئے نا خوش تھی کیسے خوش ہوئے ایسے ہی اطاعت میں فائدہ ہیں

وَأَذِيعُكُمْ اللَّهُ أَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ أَنَهَا لَكُمْ وَتُؤَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّكَّةِ
اور جب وعدہ کیا تو اسے اللہ نے ایک کا دو کر دیوں سے کہہ دیا تمہارے لیے جو اور تم دوست رکھتے تھے کہی کانٹے کا
تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ
جو تمہارے لیے اور چاہتا تھا اللہ یہ کہ ثابت کرے حق اپنے کلمات سے اور کانٹے کا
کافروں کی

لِيُخَيِّطَ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ٥٥

لِلْحَقِّ الْحَقُّ وَيَبْطُلُ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝

تا کہ ثابت ہو جاسق اور باطل ہو ناحق اگرچہ میرا مانا کرین کتاب نگار

یا ذکر وجہ اللہ تعالیٰ نے تم سے وعدہ کیا کہ ان دو سے ایک یعنی قافلہ یا لشکر قریش کا مکہ نہ لے گا اور تم چاہتے تھے کہ بے رحمت ٹکڑے (یعنی قافلہ اسیلے کہ اوسین لڑائی بڑائی نہیں) اور اللہ سے چاہتا تھا کہ (او کی قوت توڑ دے) اسیلے کہ لشکر کی شکست سے آئندہ کے لیے جتنیں بہت کام آسان ہو جاتا تھا قافلے سے مرث مال ملتانا غلبہ اسلام و مغلوبی کفار بنو قریظہ تاکہ حق ثابت کر دے ان کی کلمات سے (یعنی وہ اخبار جو اسباب بین نازل فرمائی) اور کافروں کو بیخ و بن نیست و نابود کر دے

نزل
۱۵۹

تاکہ او کی مغلوبی سے حق ثابت اور باطل سا قتل ہو جائے اگر سپہ مجرم برا مانا کریں

اَذْهَبْتُمْ ثَوْبَكُمْ رِيًّا فَاِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَشَرًا نَّارِجًا اُولَٰئِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ مَا يَشَاءُ
جب غریب کرتے تو تم رب کو اپنے پر قبول فرما تمہارے کجا کہ میں مدد کریں والا ہو تمہارا بھروسہ فرشتوں سے لگے ہو جیتے لے

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ اِلَّا بُشْرًا يٰٓاُولَٰئِكَ لَتَقَنَّصْنَ فِيْهِ قُلُوْبُكُمْ وَفَا النَّصْرَ لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ
اور نہیں بنایا اس کو البتہ کے مگر خوشخبری تاکہ مطمئن ہوں اوس دل تمہارے اور مدد نہیں جو مگر پاس سے ان کے

معاہدہ جب تک رہے اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ
ہوئی حضور کے لیے ایک سببان لے گئے اور ہاتھ پھیلا کر دیا

بیشک اللہ غالب بخت کار ہے
کرنے لگے یہاں تک کہ رواے مبارک کا ندھے سے گر پڑے ابو بکر نے چادر اوڑھا دی اور کہنے لگے
یا رسول اللہ! چکو اللہ کا وعدہ کافی ہو وہ اوسے پورا کر لیا کہ یہ آیت شریف نازل ہوئی واقعہ
آپ و فتنہ چونک پڑے اور فرمایا آگئی مدد اللہ کی یہ جبریل گھوڑے کی باگ تھامے لڑائی کے
ہتیا رنگائے چلے آتے ہیں اون کے دانستہ پر غبار پڑا ہو یہ فرما کر سببان سے باہر آئی اور کہا
سَيَقْبَلُوْكُمْ فِيْهَا وَيُخْرِجُوْكُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَحْمَةٌ اَنْ يَّخْرِجَكُمْ مِنْهَا
جب تم اپنے رب سے فریاد خواہی کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی اور کہا کہ ہم ایک سبب
فرشتوں سے مدد کو تے ہیں جو یکے بعد دیگرے آئیں گے یا مسلمانوں کی رویت اور ہمراہ ہو
اور یہ اس لیے ہے کہ تمہارے دل مطمئن اور خوش ہو جائیں اور فتح تو اللہ ہی کے پاس سے ہے
جو غالب ہی اور حکمت والا معلوم ہوا کہ لڑائی میں ایک بار فوج کا مقابلہ اچھا نہیں بلکہ ایک
صد و دوسرے کے بعد پڑے اس سے دوست قوی دل اور دشمن مضلل ہو جاتا ہے اور یہ تمام سبب
اشغاف میں اس لیے ہرگز نہیں کرانیں کچھ دخل و اثر ہو بلکہ سب کچھ مہی کرتا ہے یہ انتظام مخلوق کی
تسکین کے لیے ہیں اگر یہ اسباب نہ ہوتے تو انکی نظر محض حکم انہی پر ہو جاتی اور تندہیر امور و
تسکین قلوب کا وجود نہ تھا سوال اچھا ہے کہ ملائکہ اور کرباب شہود کے لیے اسباب ہوں
ہیں کہ او کی نظر میں یہ تمام کارخانہ طلسم ہو کوئی کہ نہیں تعین اسمی ہے جواب او کے یہی
اسباب ہیں مگر نورانی و لطیف جو حق سبحانہ تھانے کے افعال کے لیے حجاب نہیں بلکہ شاہد
حقیقت پر و لغز یہ نقاب کے طرح در پردہ جہلک دکھا رہے ہیں ملائکہ کو علم احکام نہیں ہوتا
مگر بذریعہ جبریل اور جبریل کو بواسطہ اسرافیل اور انین بظاہر لوح اور اس سے حرکت ظاہر و باطن
اللہ جانے کیونکر معلوم ہوا کرتا ہے ایسے ہی عرش کے لیے چاندنی حال اور ہر کام پر کچھ خاوم

وَعَالٍ مَعِينٍ مِنْ اسباب وانظام عالم بالا میں ہرگز لطف و نورانی اور دنیا کے اسباب کثیف و ظلماتی

اِذْ يُخَشِّصُكَ النَّعَاسُ اَمْنَةً مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكَ مِنْ السَّمَاءِ غَمَرًا لِيُطْفِئَ عَنْكَ
جب دنیا کے کیا تم کو نیند سے امن اللہ کی طرف سے اور آواز کیا تمہارے پانی کے پانی کے کر کے تم کو

يَه وَيَنْزِلُ هَبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيُوطِئَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُنْذِرَ لَكُمْ عَذَابَهُ
اور دور کر کے تم سے نجات شیطان کی اور باندھ دے دلوں تمہارے اور ثابت کر دے کہ تم سے

و اقدسی بدر میں ہے اولاً ایسی جگہ قیام فرمایا تھا کہ بالوہبت تھی پاؤں دھنس جاتے گرد
اور پانی اور پانی نہ تھا ایسے کہ پانی پر دشمن نے قبضہ کر لیا تھا اسباب پیاسے اور محزون
اور یہ طرہ یہ کہ شب کو احلام ہوا اللہ تعالیٰ نے پانی برسیا زمین جم گئی غسل کیا یہ اب ہو
اور دہر کفار کثیر زمین، زلزل و خراب رہے۔ پھر رشورہ غیا ب ابن منذر خیمہ کا وہ کو کتوبین
کے قریب لشکر ٹھہرا گیا کہ یہ نیند جنگ میں طاری ہوئی مگر نہ ایسے کہ بیکار ہو جائیں زمین
ایک بودگی تھی جسے خوف ہیبت جنگ دے دور کر دیا نعاس یعنی آغاز خواب سے اوٹنا
کہتے ہیں احمدی معلوم ہوا کہ آسمان کا پانی ظاہر و مطہر ہے حاصل جب اوٹ کر تمہارے دل کی
کہ تمہارا خوف اور حزن دفع ہو وہاں تھی اللہ کی طرف سے اور تمہارے پانی برسیا کہ تم کو نجات
شیطان سے یعنی احلام سے پاک کر دے اور یہ امور تمہاری تسکین و ربط قلوب کے باعث ثابت
قد سے کے موجب ہوں کہ میرے شیطان نے بعض مومنین کو دل میں یہ وسوسہ بھی ڈالا کہ ہم میں
پیغمبر موجود ہو اور ہم پیاسے رہیں بخش ہوں غسل نہ کر سکیں یونین نماز پڑھیں اللہ تعالیٰ نے
باران رحمت سے یہ خیال دھو ڈالے و غالباً نوم خفیف سے مراد نزول سکینہ و بودگی
و محویت انوار الہیہ و جذب فیضان محمدیہ ہے۔ اور پانی سے نزول رحمت و مغفرت و تصفیہ
قلوب و سیرابی و دیدار محبوب اور جبر شیطانی یہی وسوسہ نفسانی ذوق و لذات فانیہ و تعلقات
و اہیاء اور ربط قلب سے توجہ الی اللہ و حضور و ذکر قلب و قطع غیر و ثبت سے دوام و استقلال
و علو ہمت و کامیابی مقام صبر و ابتلا۔ ایسے کہ مقام مقام افاضہ و انعام پر جیسا کہ آئینہ فرمایا
لَكُمْ دَرَجَاتٍ اور ممکن ہو کہ حسب اختلاف طبائع و تفاوت طلب و امتیاز خلوص قابلیت انعام
کے درجے متفاوت ہوں ادنیٰ وہ جو اوپر مذکور ہو اور اوپر سطح یہ جو سمجھنے کہا اور اعلیٰ اللہ جانے

اِذْ يُوحِي رَبُّكَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ اَنْيَ مَعَكُمْ فَيَكُونُوا اَلَّذِينَ اَمَرُوا اَسْأَلُكَ فِي قُلُوبِ
جب تمہارے پیغمبر کے ہوتے ہوتے میں سمجھتا ہوں تمہارے پیشانی رکھو اور تم کو ایمان لائے میں کے دیا ہو زمین

طوبیہ بالان

خلفہ بالان

باب

الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرَّعِبُ فَاقْضَوْا فَوْقَ الْأَعْتَاكِ وَأَضْرِبُوا عَنْ كُلِّ بَنَاتٍ
 اؤٹے جو کافر ہوئے۔ پسر مارو۔ گردنوں پر۔ اور مارو۔ اور نہیں۔ پسر مارو۔

جب حق سبحانہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ اے ملائکہ میں تمہارے ساتھ ہوں یعنی تم حسبِ قیاس کام کرو اثر پیدا کرنا ہمارا کام ہے پس تم مومنین کو ثابت قدم بنا دو اور اوثقین و سربلین کو اپنے جگہ سے بچائے رہو میں کفار کے قلب میں خون ڈال دو لگا پس تم اونکی گردنیں مارو اور پسند شدہ حد کرو آیت میں مسائل و لطائف میں سوال کیا سبب ہو کہ اس خفیف امر میں اس قدر تنہا فرمایا گیا۔ ملائکہ کا لشکر بھیجا۔ اوپر ایسی تاکیدیں۔ پہرہ بڑھا دے کہ مارو اور قتل کرو۔ اور مومنین کو سنبھالے رہو ہم تمہارے ساتھ ہیں اور ساتھی نہیں بلکہ کفار کو ڈراؤ نیکی۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ چند مقتول و مجبوس ہوئے باقی زندہ بھاگ گئے جو اس پر یہ اتہام شان اپنے پیغمبر کے دکھائے اور خوش کرنے کے لیے تہاورنہ و بان زمین و آسمان کا بنانا اور مٹانا اور چینی کا مارنا جلانا و دونوں یکساں ہیں نہ اس میں مشغولی نہ اس میں بیکاری۔ اور ملائکہ کے ساتھ معیت بیان امر واقعی ہوا اس لیے کہ یہ سب مجاہدین اور حقیقت اویسکے لیے ہوا لطیفہ مومنین کے کار سازی میں ملائکہ متوسط گئے کہ جواب ملے کہ بقدر تحمل قاضی ہو اور کفار پر خود رعب ڈالنے کا وعدہ فرمایا اس لیے کہ گو آج وہ مورد غضب تھے مگر جزئیت و قرابت بنی محبوب اودن سے متعلق ہو ایک ایک دن اصلاح ہو جائیگی سوا دقیر نور معرفت دکھائے گی پس جو ناقابلِ محض تھے اودن پر رعب عذاب اور باقی ماندوں پر صورت عتاب نازل فرمائی اور پیاس خاطر بنی کریم یہ نسبت ظاہر کر دی کہ جو ہلاک ہو وہ بہت ترین طبقات نار میں جاے جیسے ابو جہل اور جو سنبھلے وہ اعلیٰ درجات قرب پائے جیسے عباس سلمہ تعلیم طریق فرستے و امر مستفاد ہوئے سارے کہ ان فتون کا سیکنا سبب ہوا اس لیے کہ امثال مرا آتی کہ جوڑا جوڑا پر بار بے تعلیم مشکل ہو۔ پس ہانک سکر دی بانا سبب۔ نیزہ بازی۔ توپ۔ بندوق۔ و غیر سبب اسی حکم میں داخل ہیں اور مسلمانوں کو اسکی ترغیب دلائی گئی مسلم فرمایا اَلَا اِنَّ الْفَوْقَ الْقَوْمِ آگاہ ہو جاوے کہ قوت تیر اندازی سے اور فرمایا مَنْ عَلِمَ الْقَوْمَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَقَدْ عَصَى جیسے تیر اندازی سیکھ کر ہولادی تو جسے نہیں اور گناہگار ہوا اس میں دشمنی زنی میں سلطان ہمیشہ بالا دست رہینگے۔ اس لیے کہ ملائکہ اسکا مومنین اور انکس ملکی سے مومنین میں تفضیل میں نکستہ نفع و شکست حرب و ضرب پر نہیں بلکہ ثابت قدمی اور نامردی غیب سے اتاری جاتی ہو ورنہ ضرب کے ساتھ رعب و تثبت کے کیا ضرورت ہے

ایک نکتہ

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

مَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

یہ عذاب و عتاب اس لیے کہ تو یہ اللہ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ شقاق کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سخت عذاب کرنے والا ہے۔ جو اللہ کے ساتھ شقاق کرے گا اس کا عذاب شدید ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُيِّمُوا لِلدِّينِ كَفَرُوا أَنْزِلْ حُفًّا فَلا تَوْفَؤْهُمْ

الْأَذْبَارَ وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ الْإِثْمُ فَاقْتُلْ

یہاں تک کہ جو لوگ ایمان لائے ہو جب کوئی ایسا شخص پیدا ہو جس کا دھرم اللہ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ شقاق کرنا ہے تو اس کا عذاب شدید ہوگا۔

اَوْ يَتَّخِذُوا اِلٰى فِتْنَةٍ قَدْ بَايَعْتَ غَضِبَ مِنْ اِلٰهِ وَمَا وَجَّهَكَ لِيَوْمِ
 اِذَا بَدَأَ يَلْعَنُ مَا لَمْ يَلْعَنُ لَكَ اِنْ غَضِبَ مِنْ اِلٰهِ لَكَ اِنْ غَضِبَ مِنْ اِلٰهِ لَكَ اِنْ غَضِبَ مِنْ اِلٰهِ

وَيَسْتَأْذِنُ الْمُسْلِمِينَ
 اور پھر

ایسا بیان دالوجب مقابلہ کرو کفار سے بحالت لشکر کشی تو ادنیٰ طرف سے پیچھے نہ پیرو اور جو
 پیچھے پیرو سکے اور سندن وہ اللہ کے غضب میں آگیا اور ٹھکانا اور سکا جہنم سے اور برسی
 باؤ گشت ہو البتہ اگر بقصد قتال حیلہ و تدبیر کرتا ہو یعنی ایسا بنا کر کہ گویا ہمارا جاتا ہو
 اور غرض یہ ہو کہ دشمن مطمئن و غافل ہو جائے یا کسی نزد کے مقام تک آجاسکے یا کسی زیارت
 لشکر یا سامان سے مل جائیگی لئے ہے تو مورد الزام نہیں مسئلہ اول کفار سے ہاگنا حرام ہے
 جس کے یہ حکم جنگ بدر کے پہلے خاص ہو اور در مشور میں ابو سعید خدری اور ابن عمر سے
 سے ہی منقول ہے کہ یہ مخصوص جنگ بدر ہو لیکن عموم قرآنی کی تخصیص بیوجہ نہیں ہو سکتی
 زاہدی یہ حکم آیہ تخفیف (صفحہ ۲۰۴) سے نسخ ہوا یعنی عموم باقی نہ رہا بلکہ جب کافر
 مسلمانوں کے دو چند سے زائد ہوں تو قرار پر الزام ہوگا۔ کہا امام شافعی نے جائز ہے
 مگر اچھا نہیں (ترغیب) مسئلہ قید زحف مشیر ہے کہ اگر بدون قصد جہاد کفار سے سامنا ہوگا
 تو قرار ممنوع نہیں اور بیشک صف جنگ میں ذرا نشان اسلام کو گستاہو کفار کا دل بڑھاتا
 ہو اور یوں کہر اپنا ہوا آدمی ہمارے تو امانت دین مشین نہیں ہوتی مسئلہ دوم خدع
 و حیلہ لڑائی میں جائز ہے مسئلہ سوم دوبارہ لڑنے کے عزم سے ہٹنا جائز ہے بلکہ
 آیت بن خلع و تحریک کی طرف ترغیب دلائی گئی ہو اور مشور ابن عمر نے کہا کہ ہم لوگ ایک لڑائی
 سے ہٹ آئے تو کہ میں گئے اور کہتے تھے کہ جہاد سے ہمارے والے اللہ کے غضب میں گرفتار
 رسول اللہ کو کیا مندو کہا میں پہر جب حضور میں حاضر ہوئے تو اپنے فرمایا کون ہے میں نے کہا
 یَحْنُ الْفَرَّاسُ وَنَ ارشاد ہوا کَا اَنْتُمْ تَحْكُمُونَ انہیں تم تو کہہ رہے تھے کہ لے والے ہو
 تحقیق یہ ہے کہ جہاد سے قدم پیچھے ہٹنا ناگناہ کبیر ہے مگر کسی حیلہ کے لیے اچھا ہے اور جب
 دشمن دینی سے زائد ہوں تو یہی ثابت قدمی سے کام لے اور اللہ پر توکل کرے ہاں جب
 ضعف و مجبوری کا یقین ہو جائے تو مضائقہ نہیں خواہ مخواہ مرجانا مصلحت شرعیہ کے
 خلاف ہے۔ اور جب دشمن مقتداؤں میں دو چند یا برابر یا کم ہو اور اتفاق سے لڑائی ہو جائے

اور اگر کفار کا ہوا

اور اگر کفار کا ہوا

دلی جاے حاصل یہ فتح و نصرت اس لیے عطا کی تاکہ اللہ تعالیٰ سر زمین کو اپنی نعمتوں سے آراستہ کرے
آزادیش اول یہی تھی کہ اون کے فعل کو اپنا فعل قرار دے کر ان کو اپنی خود سی بھلاؤ سے کما حکم فرمایا
تاکہ تکبیر و تفاخر کی بیج گئی ہو جاے یہ فتح تو دیکھی اور آئندہ ہی اللہ تعالیٰ کا فرون کے کمر کو
سست و باطل کرتا رہے گا (یعنی اگر آزادیش دین بچے گئے تو آئندہ ہی عتیا تون کا وعدہ دہی
کیا جاتا ہو لطیفہ کا فرین عام ہے خصوصاً محل امتنان میں اور شیطان سست بڑا کا فر پس
نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ کید شیطاں کو کمزور کر دے گا اور وہین سے خواہ یہ مراد ہو کہ ہمارے توفیق
و ہدایت و عفو کے سامنے اس کی ایک پچلی گئی یا یہ کہ فی الواقعہ فریب شیطانی اور خواہش نفسانی قابل
التفات نہیں یہ بات ہی اور ہی کہ تم آنکھ بند کر لو خصوصاً عجیب ترین شخص کا موجدین حقیقت میں ہر تو کو کچھ بوجھ
و انونین چلتا رہے مگر یہاں لغت نہ کر رہے کہ اس کے ہمدید اور ذکر و وعدہ و وعید ششروع ہوا

اِنْ كَسَفَتْكُمْ افْقًا جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَاِنْ تَشَقَّقُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاِنْ تَوَسَّوْا اَنْهَلْكُمْ
اگر فیصلہ چاہتے ہو تو آگیا تمہارا پاس فیصلہ اور اگر باز آؤ تو یہ اچھا و تمہارے لیے اور اگر پہرے کم بہرے کم

وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَاَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ
اور نہ کافوں کی ہول تمکو جماعت تمہاری کچھ اور اگر بہت ہو جائے اور بیشک اللہ ایمان والوں کے ساتھ ہے

لغابہ اللہ تعالیٰ سے دعا کیا کرے کہ امر حق ہم پر کمال جاے معاملہ ابوجہل نے عین جنگ میں دعا
کی لے اللہ کو لے اور امر حق ظاہر کرادے اور اگر فیصلہ چاہتے ہو تو وہ آگیا اور اس لڑائی
نے حقانیت اسلام ظاہر کر دی اگر اب بھی باز آؤ اور کفر ہوڑو تو تمہارے حق میں اچھا ہوگا
وہی اللہ رحمن و رحیم ہے اور وہی نبی اکرم اور اگر کہیں پہنچنے کی تسامی کی تو ہم بھی ایسی ہی مدد
دینگے یونہی فرشتے آئیں گے اس طرح مشت خاک سے تمکو خاک میں ملائیں گے اور یہ تمہاری فوج و
جمعیت اگرچہ بہت کچھ ہو مگر کوئی فائدہ نہ دے گی اور اس میں شبہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ ہے
ف آیت ببارت نصیح قبائی رہی ہو کہ وہاں نفرت آئی و افواج ملائکہ تمہارے ساتھ ہو کر قار مغلوب و خوار

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَاسُلَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَاتَّقُوا تَسْمِعُونَ
ایمان والو اطاعت کرو اللہ کی اور اس کی اور نہ پہرے اوس سے اور تم سننے ہو

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
اور نہ ہو مثل انوں کے جنوں نے کہا سنا ہے اور وہ نہیں سنتے ہیں

اے مسلمانو اللہ و رسول کی اطاعت کرو اور اس کے ارشاد و روڈ وانی نکر و اول میں تم سننے ہو

ع ۱۶

طاعت کا حکم و نفاق سے منع

اور رون کی سے ہو جاوے جنہوں نے کہہ دیا کہ ہم نے احکام الہی سے حالانکہ دلتے نہیں ہوئے تو
نہیں ہرگز۔ یہ کہہ کر ان سے یہاں مراد قبول نہیں ہوتی نہ آواز سننا یعنی اول خواہ منافقین میں خواہ سخت ظالمین میں

اِنَّ شَرَّ الدِّينِ وَآبِ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ إِلَيْكُمُ الَّذِينَ لَا يَتَّقُونَ ۚ وَكَوْكَمَ
بیشک بدترین دین کے وادہ پاس اللہ کے وہ ہے گوئیے جو نہیں سمجھتے اور اگر چاہتا

اللَّهُ فَبِهِمْ سَخِرَ لَا تَسْمَعُ لَهُمْ وَكَوْكَمَ لَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مَغْرُوضُونَ ۚ
استدراج میں کہ بہتری البتہ سنا تا ان کو اور اگر سنا تا ان کو البتہ پھر جاتے اور وہ روگردان ہوتے

اور وہ اب زمین پر چلنے والا آدمی ہو یا جانور۔ عرب میں ہمسایہ استمال حیوان میں ہو اور میان
کنایہ ہو کمال حق و تحقیق سے صحیح ہر کنایہ ہے سرکش۔ تاہم غیر مطیع سے۔ کلمہ گو گناہیہ ہر ایک
جو کلمہ حق سے سکتا ہو عاقل سے مراد عارف و انجام فہم احکام الہی کو سمجھنے والا۔ منصف
دستار می شر الدواب سے نبی عبدالدار مراد ہیں حاصل اللہ کے نزدیک تمام جانور و زمین

وہ ہر ایک کو گناہ پروردگار ہے جو کہ جانتا ہے نہ ہو یعنی امر بدیہی و کلیل مگر کی توحید و ربوبیت سے
عقل رہے۔ پھر فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنے علم ازل میں جانتا کہ ان میں کسی قسم کی خیر ہے تو ضرور
ان کو سناتا یعنی سننے والا بناتا مگر جبکہ علم ازل میں ان میں کوئی اچھائی معلوم ہے مگر تو اب
سنائے کا قائم کیا ہو اور یا وجودی غیر قابلیت و حیوانیت کے اگر ان میں سناتا تو ہی وہ سن
پہیرے ہوئے پھر جاتے اور راہ پر نہ آتے ف م انسان جو اللہ کو بخانے تمام حیوانوں سے
بدتر ہے مگر عقل شرعی معرفت حق ہے۔ ارادہ الہی کا تعلق بحسب علم ازل ہے یعنی جو امر شرعی
علم میں قرار پایا اس کے ایجاد و اصلاح پر ارادہ متوجہ ہوتا ہے ورنہ نہ اس میں تسکین نہی کہیم مقصود
کہ آپ کفار کی نافرمانی میں ربط بعد تلیل و تفضیح کفار میں نہیک ہدایت و تعلیم کی طرف توجہ فرماتے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا
ایمان والو متنبہ کرو واسطے اللہ کے اور واسطے رسول کے جب کہ تم کو اس لیے کہ زندہ کرے تم کو وہ جان

اِنَّ اللَّهَ يُخَوِّلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَوَلَدِهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ
بیشک اللہ درآتا ہے درمیان آدمی کے اور اس کے دل کے اور شان ہے کی طاعت اس کے کہے جانے کے

استجیبوا قبول کرو اطاعت کرو (معالم) یکسکیم زندہ کرے معالک کہا سدی نے زندگی
ایمان والے کہ کافر میں سے کہی کہتا قنودہ نے قرآن ہے کہتا مجاہد نے اعراف و صواب کہتا قنوی نے کہ مراد
شہادت ہی جو حیات ابدی ہوا میں کثیر کہا عودہ بن زبیر نے مراد جہاد ہے جس سے حیات اعوان و طلبہ

میں سے

میں سے

میں سے

میں سے

میں سے

حاصل ہوتی ہو اور ذلت و مغلوبیت کی موت سے رہائی ملتی ہو حاصل ہے ایمان والوں
 اللہ و رسول کی بات سنو اور اطاعت کرو جب وہ تمکو بلائیں طرف حیات و نجات کے اور جان لو
 کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور اوسکے دل میں مدد آتا ہے (نہ دل اوسے کسیر طعن پہیر سکتا ہے اور
 دل پر قابو پاتا ہو جب تک اللہ تعالیٰ چاہے یعنی اس قبول نمازان ہونا چاہی نہ ٹھہراؤ ایسے
 کہ قبول ہو یا انکار اقبال ہو یا اوبار سب اسی کے قبضے میں ہی اسی لیے حضور سے منقول ہے کہ
 فرمایا کرتے یا مقلب القلوب ثبت قلبی علیٰ احببت اصحاب نے عرض کی یا رسول اللہ
 ہم آجکے ایمان لائے کیا آپ ہم پر خائف ہیں فرمایا ہاں ان القلوب بین اصبغین صفت
 اصباغ اللہ یعلم کما یشاء (رواہ ترمذی) بیشک دل اللہ کے دوا نگلیوں میں ہیں جس پر
 چاہے پیروے اور تم سب اللہ ہی کے حضور میں جمع کیے جاؤ گے (یعنی نہ یہاں اختیار ہی نہ وہاں
 جاسے قرار پر عذر و نکار سے فائدہ) کسیر مقلب سے مراد عقل ہے یا کتاب یہی کمال قرب سے جیسا کہ
 فرمایا یحقن اقرب الیہ من جبل الودید ہم رگ جان سے زیادہ تر قریب ہیں و فکھ صررت
 نہیں کہ ہم اسے مبالغے اور مجاز پر محمول کریں بلکہ حق ہی ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ ہر شے سے اوسکے
 نفس سے زیادہ تر عالم و قریب ہو یہ امر عجیب و نکتہ غریب ہے بخاری آپ ایک دن ابو سعید بن کعب
 طرف سے گزروے وہ نماز میں تھو اپنے طلب فرمایا بعد فراغت آئے سبب توقف پوچھا تو عرض کی کہ میں
 نماز میں تھا فرمایا تمکو یہ حکم قرآن نہیں معلوم کہ قبول حکم رسول بلا توقف واجب ہو قیاس چونکہ احکام
 احکام الہی کا جاری کرنے والا اور پیغمبر کا قائم مقام ہوتا ہو اوسکی اطاعت مومنین پر واجب ہی

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمْتُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 اور ڈرو تم اوس فتنہ سے کہ نہ پھیکا اور نہین کو کو کو نکلم کیا تم میں خاص کر اور جانو بیشک اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے

اور ڈرو اوس فتنے سے کہ صرف ظالمون ہی کے لیے نہیں بلکہ عام طور پر خطا و بے خطا سب کو
 گیر لیتا ہو اور یقین کر لو کہ اللہ کا عذاب شدید ہے و رفتور حسین نے کما یہ آیت علی عثمان
 و علیہ زبیر کے حق میں اوتری کما سدی نے اصحاب جل کی شان میں ہو کما ضحاک نے
 اصحاب پیغمبر کے متعلق ہے۔ ایسے کہ آخر محمد حضرت عثمان سے جو فتنے انجین بہا ہو سے وہ
 ہر شخص کو شامل سے کوئی محفوظ نہ رہا ایمان تک کہ یہ کہ لشکر کشی سے مستورات اور نہادہ گوریاں
 خانہ کعبہ اور عابدان گوشہ نشین سیکھ امن نہ ملے ابن کثیر کا مطرف نے کہ میں نے حضرت زبیر
 سے کہا کیا ہی کہ آپ نے پہلے خلیفہ سوم کو کہو دیا یعنی ان کے قاتلون کو نہ کا اور اب خون کے

مدعی ہو تو فرمایا ہم آنحضرت اور ابو بکر اور عثمان کے زمانے میں یہ آیت پڑھتے تھے مگر یہ معلوم نہ تھا کہ ہمیں اسکے مخاطب میں کس آیت کا حکم عام ہو اور خاکسراون گناہوں سے ڈرایا ہی جیسا کہ اور دور و دور پہنچتا ہے جیسے (موالات و ہم نشینی بحرین) جیسا کہ اصحاب بہت کی نسبت ہوا کہ مچھلی پکڑنے والے اور اون کے ساتھ خاموش رہنے والے دونوں ہر لئے گئے یا (مداہرت بی پروائی) بخاری فرمایا کہ مثال مداحین اور عاصی اور مطیع کے ایسی ہے جیسے ایک قوم کشتی پر سوار ہوئی کہ درجہ اسفل میں کچھ طبقہ را علی پر بیٹھے تھے والے پانی لینے اور پر جاتے اس کے در و رفت میں اونکو تکلیف ہوئی تو وہ لوگ ایک بسولا لیکر کشتی میں سوراخ کرنے لگے (کہ ہمیں سے پانی لی لیں) اب اوپر والوں نے اگر نہیں روکا تو سبے نجات پائی نہیں تو سب ڈوبے یا (نفاق) یہ وہ بلا ہے کہ کیلواتھے حال پر نہیں چوڑتا ابن کشیر ام سلمہ کہتی ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ امت میں گناہ ظاہر ہو جائیگا اللہ تعالیٰ کا عذاب عموماً آجائیگا بیٹھے کہا یا رسول اللہ کیا انہیں نیک لوگ ہوں گے فرمایا ہوں گے مگر سب کے ساتھ بلا سے دنیاوی میں گرفتار اور قیامت میں مغفور و رستگار و ٹھیکے

وَاذْكُرُوا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ فِى الْاَرْضِ نَحْنُ فَاَوْفَوْنَ اَنْ يَّتَخَفَكُمُ
اور یاد کرو تم جبکہ تم تھوڑے کمزور زمین میں ڈرتے تھے یہ کہ اوچک لین ٹکو

النَّاسُ قَاوِمُكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ يَنْصُرُهُمْ وَرِءَاكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
آدمی ہر جگہ دی ٹکو اور قوت دی ٹکو اپنی مدد سے اور روزی دی ٹکو پاک چیزوں سے تاکہ تم شکر گزار ہو

اور ملے گروہ ہاجرین یاد کرو وہ حالت کہ تم کے میں کم اور کمزور تھے ڈرتے تھے کابل مکہ کو قتل و اسیر نہ کرین ایذا ملین نہ دین تو ہم نے ٹکو مدینے میں جگہ دی اور انصار کی فوج اور ملائکہ کی نازل اور فتح بدر سے تمہاری مدد فرمائی اور تمکو اموال غنیمت سے پاک و لذیذ رزق دیا تاکہ تم شکر کرو اپنے ضعف اور احتیاج کا ذکر بغرض شکر نعمت مستحب ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنِيَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ
ای ایمان والو نہ خیانت کرو اللہ اور رسول کی اور نہ خیانت کرو امانتوں میں انہیں اور تم جانتے ہو

ای ایمان والو اللہ و رسول و بیاہمی امانتوں میں خیانت نہ کرو تم تو جانتے ہو کہ اللہ حاضر ناظر عذاب و انتقام پر قادر ہے مفسرین نے اسکی متعلق واقعات بیان کئے مگر یہ حکم عام ہے ہر خیانت سے متعلق ہے اور کسی پر مخصوص نہیں۔ ہر خیانت عام ہے مال میں ہو یا کسی اور امر میں جیسا کہ وار و پورا المستشار آمین مشورہ کار میں ہر اسے حق پوشی اور راسے فاسد دینا پچھائی۔ اور میں مستشار

الْمُؤْمِنُونَ أَقَانَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَقَانَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَقَانَةُ (ترغیب) امانہ و ضمانت
 ناپ سبب امانت ہو۔ اور اپنی حضرت عبیدہ بن الجراح کو زاپا یا امین الائمہ۔ اسلئے کہ وہ اس کے امیر
 اور محافظ تھے۔ پس۔ ریا۔ لفاق۔ اسلام و اتفاق پر دیکھیں نہ وہ نصیحت میں خود غرضی
 مسائل میں تاویل باطل۔ روایت میں انفراسلط بیاناً۔ حق چھپا نہ فریب و ترس نہ خیانت
 میں اور جو قدرت حق سبحانہ تعالیٰ نے عطا فرمائی اس سے بے محض صرف کرنا ہی خیانت ہو بلکہ یہ
 خیانت کے بیچے کمی و نقصان اور عرف میں ضد امانت ہو مگر خیانت وہیں پڑھتے ہیں جہاں نہ
 امانت و اطمینان ثابت ہو چور اوچکے کو کوئی غائب نہیں کہتا پس علماء کے کرام و احرار کے اسلام
 و بار و ترس حکم کے مخاطب ہونگے لفظ خیانت کو مکر نہ کرنا یا کہ حق اللہ و حق العباد و دونوں
 میں تسلسل ہو اور لای نفی ایک ہی بار کہا کہ دونوں مانتے ہیں ایک ہی ڈھنگ کی سمجھے جائیں مگر غیب
 علی سے روایت ہو کہ ایک شخص نے حضور سے پوچھا کہ سب سے آسان اور سب سے مشکل کیا ہے
 فرمایا۔ کلیمہ شہادت آسان اور حفظ امانت دشوار ہے خبر داور ہو کہ نہ دین نہ نماز نہ زکوٰۃ بے امانت
 کے کچھ مستتر نہیں ابن کثیر آیت ابولبابہ کے حق میں اوتھے جب یہود بنو نضیر مجاہدین کے محاکم
 سے تنگ آگئے عذر خواہ ہوئے حضور نے فرمایا اگر اس شرط پر قلمی سے آؤ تو آؤ کہ جو ہم جاہلین
 وہ کریں اونہوں نے کہا ابولبابہ کو آپ ہیجیدین تب ہم اسکا جواب دینگے یہ گئے تو اونکی گریہ واری
 پر ترس گیا اشارے سے بتا دیا کہ اگر آؤ گے قتل کئے جاؤ گے یہ کہہ پری تھی کہ دلیں کہنے لگے
 میں نے اللہ رسول کی خیانت کی اسکیا مکہ و مکہ اؤن مسجد شریف میں گئے اور آپکوستوں سے
 باندھ دیا اور کہا کہ نہ کچھ کہاؤں نہ کچھ پیوں گا یا مروں یا تو یہ نازل ہو۔ تو دن یوں ہی گزرے آپ پریش
 ہو گئے رحمت الہی نے جوش مارا تو یہ قبول ہوئی لوگوں نے چاہا کہ کولہ دین ابولبابہ نے قسم دلائی
 کہ مجھے وہی کولہ دینگے جنکا میں چور ہوں پھر حضور خود تشریف لائے اور اون کے عقدہ کشائی فرمائی
 بعد ازاں تھائی مال ہی اپنے خیرات کر دیا۔ حضور صمدی ہے کہ فرمایا ہمارے پاس کیوں نہ آیا
 کہ ہم بارگاہ الہی میں عذر خواہی کرنے و رخصت کرکے سفیر بن شیبہ نے کہ اسکا تعلق حضرت
 عثمان کے قتل سے ہے لہذا ہر وہ اصول تعلیم فرمائی جنہاں امانت و خیانت دونوں کا مدار ہے

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْفَكَكُمْ فِتْنَةً قَالُوا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَجْرُكُمْ عَلَيْهِ

اور جان لیں کہ تمہاری مال تمہارے اور اولا د تمہاری فتنہ ہے اور یہ کہ اللہ ہمس اور بیک ثواب بخا کر

معلوم رہے کہ مال و اولاد بکالنے واسے ہیں اگر ادھر چکے تو پھر بھی رکی نہیں سکتے حضور سے

[illegible]

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ
اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ فِیْ کُلِّ مَدِیْنَةٍ مَّسَاجِدَ وَنَارَ
اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ فِیْ کُلِّ مَدِیْنَةٍ مَّسَاجِدَ وَنَارَ

فرقان فیصل الایمان
 سچا مراد ہے یہ فتح۔ اور اللہ صاحب فضل و عظیم جو
 کما بیش کما محمد بن اسحق نے فضل حق و باطل کا فرق حاصل کیا
 ایمان والہ تقویٰ اختیار کر دے تمہارے لیے حق و باطل کا رہنما اور تمام استغیاثہ ایمان اور
 دین دنیا میں نجات عطا فرمے گا اور تمہاری خطائیں بخش دے گا اللہ تبارک و تعالیٰ فضل و العزیز و
 متقی ہر بشر سے محفوظ فضل الہی میں محظوظ رہتا ہے اور ممکن ہے کہ فرقان بمعنی امتیاز ہوا و زمین و آسمان
 ملکوت فرود میں اس امت کو تمام امتون پر فضل و فوق دیا جائے اور بخشش پر مفضل الیٰسے بعد نبی

وَإِذْ يَمَاسُكُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَسْبُوتَ أَوْ يَهْتَلِكُ أَفْئِسَ رَبُّكَ فِي
اور جب دالو کے شو جسے وہ جہنم نہ کہتا تاکہ ظہر کن تھے یا قتل کن تھے یا کالہ کن تھے اور ظہر کرنے کے تھے اور

اور جب کافروں نے دانا بیکر اللہ و اللہ خیر الما کسین کیا کہ آپکو مجھوس یا قتل یا لکے سے باہر کر دیں اور سنیے دار کو یہ اللہ نے اور اللہ اچھا و سب مکر خیر الون اچھا دانا کرنے والا ہے واقعہ ہجرت جب بعض انصار نے بیعت کی اور کفار کو کشت اسلام و بطلان کفر کا خوف ہوا سب دارالندوہ میں جمع ہوئے شیطان بھی ایک پیر مرد

بُنکر گیا ابوالبحر می بولا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مکان میں بند کرو اور روزانہ سے
 کھانا پانی دیتے رہو یہاں تک کہ سر جائیں۔ شیطان بولا یہ اس کے اچھی نہیں اولیٰ کے اصحاب
 لڑینگے۔ ہشام نے کہا اونہیں نکال دو۔ ابلیس نے کہا اپنے تیز زبان سے پھر تو وہ کل کھیلینگے
 ہزاروں کو ایسا بنا لینگے پھر تمہرے جڑ پائی ہوگی ابو جہل بولا قریش کے ہر قبیلے سے ایک ایک
 آدمی جمع ہو کر ایک ساتھ آپ کو شہید کرو تا کہ نہ کسی ایک پر خون ہو نہ کسی کو انتقام کا حق
 ابلیس نے اسکی بڑی تعریف کی اور اسی شور سے پھر کفار متفق ہوئے اور درود ملت کر گیا جس
 کو ایک ٹھی خاک دل آگے نہونے لادی اور ابوبکر کے پاس چلے آئے وہاں سے غار ثور میں پھر مدینے میں آئے کفار انہوں سے کہنے لگے
 وہ نور خدا سے نہ بڑا جب اندر آئے تو دیکھا کہ فرے رسول زنج بتول علی رضی اللہ عنہ آرام فرماہیں ہاتھ لگا کر
 قرآن مجید پڑھتے ہیں وہ حسان یا دولا یا کہ دیکھو مجھے اونہیں کیسا دلیل اس پر مقبول غریب الوطن کر دیا

وَإِذْ أَتَى عَلَى الْآيَاتِ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي سُلْجَمٍ
 اور جب پہنچا جائیں آیتیں جاری کہیں سن لیاہیں اگر ہم چاہتے تو کہتے سن اس کے نہیں =

اور جب کفار پر ہمارا قرآن آگیا اسکا طعنہ لایا کہ **أَلَمْ يَأْتِ الْفُلَّانَ**
 اگر چاہتے تو ہم ہی ایسا لیتے مگر قصہ انھوں کے اس میں ہے کیا انکو تھے قصے میں
 معاملہ نضر بن حارث یہ فارسیں جاتا اور رستم و اسفندیار کے قصے سنتا یہ خود لفظ اسے دے دیا کہ ابونکر تین تین
 ہزار قصہ خوان تھا جب کہ میں آیا اور قرآن سنانا فہمی سے کہنے لگا میں ہی ایسی دستمان بنا سکتا ہوں

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ
 اور جب کہنے لگے اے اللہ اگر یہ حق ہے تو اس سے تیرے تو برس ہم پر پھیر آسمان سے

اور جب کہ اے اللہ اگر ہے **أَوْ أَتَيْنَا بِكَ آيَاتٍ**
 یہ بیان حق تیرے طرف سے تو پھر ہم پر مذاہب و مذاہب ہم پر آسمان سے پھر برسایا کوئی

اور عذاب لاکھا بخاری وسلم نے کہ کہا انہوں نے یہ قول ابو جہل کا جو اور صاحب معاملہ نے ابن عباس
 سے روایت کی کہ جب نضر بن حارث نے قرآن کی نسبت کہا یہ تو اگلے قصے ہیں میں ہی ایسے بہت
 بنا سکتا ہوں عثمان بن مطلق نے کہا کہ اللہ سے ڈر حضور حق فرماتے ہیں وہ بولا میں ہی حق کہتا ہوں
 عثمان نے کہا آپ تو لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ بولا میں ہی کہتا ہوں مگر یہ کہ اصنام اللہ کی بیٹیاں
 ہیں پھر بولے اللہ اگر یہ حق ہی تو ہم پر عذاب بھیج (تاکہ حق و باطل کھل جائے) اور ابن کثیر نے
 ہی ایک روایت میں اسے معقولہ نضر قرار دیا ہے تبہ حال کوئی ہو قول کفار کہ ہو اور اس سے

معالم اہتمام جنگ بدر میں یہ آیت نازل ہوئی کہ جن مالداروں نے روپیہ خرچ کر کے مدینہ پر چڑھنے کی مال بھی کیا شکست بھی پائی سنا خوشحالت و افسوس کے کچھ بات نہ آیا اور نہ شورش جنگ کے سامان میں نازل ہوئی اس لیے کہ بعد شکست بدر کفار مکہ سے بہت ڈرے مال باسید انشام جمع کیا اور لشکر کشی کی فاشا رہی کہ کفار تدبیر میں مسلمانوں کی مخالفت میں کرینگے مگر ناکام رہینگے وہ مسلمان ابوالخنین کی کامیابی ہر طرف ہر تدبیر تیر بہدت ہے دفع کلمہ (ختم) پاتا تاجت کہ آخر کو میدان ہمارے ہی ہاتھ رہیگا اور ایسی ہی امید ہے انشاء اللہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْرَجُونَ لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ أَخْبِثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَشَمَلِ
اور جو کافروں سے جہنم کے لیے نکالے تاکہ جہاد کے لئے اللہ کے ہتھیاروں سے اور خیر دانے

أَخْبِثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكَبُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ
خبیث گو ایک دوسرے پر ہتھیار کر کے سب کو ہر دے دونوں میں یہی لوگ نقصان پانے والے ہیں

جیست جس یعنی آلودہ کفر و معاصی طیب پاک شرک و کفر و معاصی سے کہ کوہم بالفتح علیہ اور یہ جمع کرنا حاصل کفار و زخمین جمع کیے جائینگے تاکہ اللہ تعالیٰ جس کو پاک سے علیحدہ کرے اور کفار جس کو باہم جمع کرے دونوں میں۔ رکم سے اشارہ ہے کہ ایک دوسرے پر دوسلوں کی طرح ہتھیار کریں

قُلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوْا يُخَفِّرْهُمْ قَدْ سَلَفَ اِنْ يَّعُودُوْا فَقَدْ هَضَبْتَ سُنَّتَ الْاَوَّلٰى
کہہ دیجئے کافروں سے اگر باز آؤ گے بخفایا گیا اگلے وہ جو گزر گیا اور اگر پھر کریں تو بیشک گزر گئی عادت اگلوں کی

آپ کافروں سے کہہ دیں کہ اگر باز آؤ گے تمہارے پہلے قصور بخشدیے جائینگے اور اگر پھر وہی حرکت کیے بغیر پڑے رہے یا اسلام کے بعد مرتد ہو گئے تو جان لو کہ اگلوں کی ایسی دستور رہا ہے کہ عاصی و باغی مثالیے جائیں گی کی پوری سزا پائیں تمہارے لیے ہی دنیا میں تلوار اور آخرت میں نار موجود ہے ف کافرین قسم کے ہیں۔ حربی سے ذمی سے مرتد۔ پس اسلام لائیں ان کے گناہ یعنی حق اللہ معاف ہو جاتے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا اِنْ اِلَّا سَلَامٌ يَّهْدِيْهِمْ مَا كُنَّا قَبْلَهُ اسلام لائے اگلے سب گناہ گرا دیتا ہے مگر مواخذہ عباد و جیسے دیون و حقوق و قصاص وغیرہ حربی سے ساقط ہیں کہ وہ ہماری شریعت کا معاملات میں ہی پابند نہ تھا اور ذمی پر باقی رہینگے اس لیے کہ وہ اسکا ذمہ دار تھا اور مرتد پر ہی باقی ہے اس لیے کہ بعد توبہ وہ اپنے قدیم معاہدہ پر عود کر آیا مگر حقوق قبہم و خطائے مستمرہ کی اجازت نہیں مثلاً حربی مسلمان ہوا اس کے نکاح میں اوسکی بایا میں یا وادہ ہی یہ نوراً جہاد دیکھا جیسی مال منسوب و ربوا و رشوت وغیرہ ہی تو واپس کر لیا جائیگا جو کچھ وہ تھا

۱۸

اشعار

آئینہ کے لیے حکم ترک ہوا احمدی اسی بنا پر کہا امام ابو حنیفہ نے کہ مرتد جب توبہ کرے تو گناہ و صوم
مترکہ کی قضا اور سیر نہیں کیلئے کہ جالت کفر واجب تھی اب قضا کیسی اور کہا شد فوجیہ کہ قضا ہوا ایسے کہ
کفار یہی اسکے مخاطب میں شاملی گناہ نہوگا اور قضا رہیگی ایسے کہ قضا شرعی ہو جو سب کا اور وہ
بوجہ توبہ عود کر آیا اور گناہ مقررہ ترک و توقف کا ہے و دومان ہو گیا مسئلہ یہ کوئی کافر مسلمان ہوا
اور اسکی ذمے کیا مواخذہ تھا اگر اسے ادا کیا بہتر نہ صرف میر کیا جائے گا اور حق اللہ ستر کفار ہو

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كَمَا بَدَّلَهُ
اور لڑو اونسے یہاں تک کہ نہ رہے فتنہ اور ہو جائے دین سب اللہ

اور کفار سے لڑا کرو یہاں تک کہ فتنہ یعنی کفر معفود و معدوم ہو جائے اور دین سب سہی ہو جائے
آیت میں دوام جہاد کا حکم ہے پس فرض کفایہ ہوگا ایسے کہ دوام اگر فرض میں ہو تو دوسرے
اسور معطل ہو جائیں پس اگر کوئی گروہ اسلامی جہاد پر قائم ہو تو سب کے ذمے سے گناہ ساقط ہوتے
سب کے سب محفوظ ہونگے اور مردانہ اندام فتنہ و دین اللہ سے یہ نہیں کہ سب مسلمان ہی ہو جائیں بلکہ
احکام الہی کے سوا دوسرا قانون نافذ نہ رہے اور یہ اسطرح ہو کہ خواہ جزیرہ دین مطیع فرمان ہو خواہ
کفر جوڑین صاحب یا ان ہوں حدیث میں آیا لَاحِقًا وَفَايَضِدُ لَانِيْزِمُ الْيَمَّةُ جِهَادٌ بِمِشْرِ سَلَامِيْنَ
باقی رہیگا نورانی نوازیہ آیت محکم ہوا ایسے کہ احتمال نسخ و التماسین نہیں و ہم اس حکم میں
تعمیل یعنی سب کو مطیع اسلام بنا لینا مسلمانوں سے نہوگا و فعل ہمارے ذمے قیام و آبادی تھی
اوس سے کوئی زمانہ نہ خالی رہا نہ رہیگا کوتلیل ہو یا ابتدا حکم کے ہمارے ہو یا تکمیل اسکی امام ہمارا
سے ہوگی یا یوں کہو کہ حضرت سے ابتدا اور عیسیٰ پر انتہا ہوگی فرق اپنے جہاد کو فضل عبادت
فرمایا اور نماز کو ہی مگر جہاد کے لیے حکم ہوا ابتدا و اندام کفر جوڑ دینا اور قاتل کے لیے فرمایا
حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِيْنُ معین تک مر نہ لو نہ جوڑ و پس وہ محبوب و مقصود اور یہ وسیلہ ہو

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِيْ يَمُنُّ بِالْمُؤْمِنِيْنَ
پس اگر باز آئیں پس بیشک اللہ اوسکو دیکھ کرے بنا ہی اور اگر مٹھ پھیرن تو جانلو بیشک اللہ مولا تمہارا ہی اچھا مولا ہے اور اچھا دیکھ

اگر وہ کفر سے باز آئیں تو اللہ تعالیٰ انکو افعال و نیات کو دیکھتا ہے یعنی اگر مسلمان ہوں تو انہیں ملالو یا
مطیع ہوں تو امن و و اگر وہ فریب نہ کر سکے اللہ تعالیٰ وانا بنیا ہی سزا پائینگے معاملہ میں کہ ایک قرات
میں تملون تبائی ہو تو یہ معنی ہونگے مسلمانوں جو تم کرتے ہو وہ اللہ جانتا ہے یعنی کفار باز آئیں تو اللہ
نکو اس امر میں اتوا میں ثواب و برکت دیگا - اور اگر روگردانی کریں گے او لا خواہ بعد صلح و طاہر اسلام

دوام جہاد

مگر فقہا متفق ہیں کہ اسیت میں مراد نبی ہاشم بن دوسرے قریشی نہیں اور لام اس میں عہد کا ہے
 اور یہی مذہب ہے جو مجتہد نابالغ نبی پر مسکین جسکے پاس حاجت اصلی سے زائد مال بقدر نصیب ہو
 ابن سہیل سے اس منظر کی عمدۃ الرعا یہ اقدار اور تیا می اور مساکین ان سب کے لیے شرط ہے
 کہ غنی ہوں اور ذکر سے خصوصیت و انتہام پایا گیا پس سب کے لیے فقر ہی اہم ترین ہے ہر فقر اسی تیا می
 پر عام فقر اور مساکین و فقر کے مسافر کلمہ زید و وطن میں مالدار ہو اور سفر میں مسکین مستحق ہیں
 مسلم اگر وطن سے منگائے میں و شیار می ہو جیسا کہ آجکل کہ ایک ساعت میں سال و سال رو بلان
 غیر ممکن ہے غالباً مالدار مسافر فقیر و مستحق ہو گا اس لیے کہ علت عجز ہے اور یہ قادر مطلق سے
 قرآن آور کہا بعض نے ملائکہ بدر مراد میں عیدنا ہمارے اور تمام عالم کے سردار یعنی خوار۔ یہ حالت
 کمال تشریف و تخصیص و تہذو کے لیے ہے یوم القرآن فیصلے کا دن یعنی جنگ بدر جہاں حق
 غالب اور باطل خوار ہوا۔ تخصیص اسکے خواہ بغرض اظہار غنیمت ہو تاکہ پانچواں حصہ دینے میں ملال
 نہ ہو یا یہ کہ وہ دن اور حکم یاد کریں جب بے اختیار کر دیے گئے تھے۔ اب چار حصے کو اور شکر و انکسار کو
 اب جمعان فوج مجاہدین و لشکر مشرکین۔ آیت میں تملات و مذاہب ہیں اول غنیمت اسکے
 پانچ حصے کئے جاتے ہیں چار حصے مجاہدین کو اور ایک میں فقر کے مذکورہ کو دیا جاتا ہے اور
 مراد غنیمت سے ملتا ہے اور وہ بدو و احرار نہیں ہوتے اس لیے کہ قبضہ بحالت تردد و مس و قرب ہے
 دلیل ملک نہیں اس لیے فقہائے شرط کیا کہ قبل احرار غنیمت تقسیم نہ کی جائے اور چور کو ہاتھ نہ کاڑ جائے
 اور سونے کما سے پیسے یا ضرورت کے چیز و نکی اور کچھ استعمال میں ملائین اور ظاہر ہے کہ غنیمت مطلق
 فرد کامل کے طرف منصرف ہوگی اور ملک لاحق چاہتے ہو کہ ملک سابق اوٹھ جائے اور یہ نہیں
 حاصل ہوتا جب تک دار الاسلام میں نئے آئین کلمہ امام مختار ہے کہ قبل احرار کسی ہمار کو
 پچھرا غلام معین فرمائے یا کسی حملہ آور لشکر کو کل غنیمت دینے کا وعدہ کرے۔ اس لیے کہ ابھی تک حق
 غنائین متعلق نہیں (تہذیب لا اہوار) و وہ حکم غنیمت عام نہیں گو بصورت حصر و عموم ہے اس لیے
 کہ باتفاق ائمہ و احادیث مشہورہ اس میں سے انہی چیزیں خاص ہیں زمین یعنی جو ملک فتح کیا جا
 اس میں امام مختار ہی جس طرح مناسب جائے تصرف کرے آنحضرت نے بعض چیز تقسیم کیا اور یہود کو
 پاس چھوڑا اور اصحاب کا عمل بحسب مصالح مختلف رہا صفحہ یعنی حضور جوت قبل تقسیم
 اپنے لیے پسند فرمائیں لے لیں جس طرح ذوالفقار جو حیدر کرار نے مہینہ بن حجاج کو مار کر حیدر نے
 تھے اپنے غنیمت سے ملنے اور حضرت صفیہ بنت جہی کو اپنی ہم بستری کے واسطے پسند فرمایا

سوم کہا بعض نے کہ جس کے چہرے کے جائیں اور اللہ کا حصہ کہہ میں صرف ہو (معاذ اللہ) میں کہا جاے (بیضاوی) ابن کثیر ابو العالیہ سے مروی ہے کہ حضورؐ ایسا ہی کیا طحاوی اللہ کے لیے کوئی حصہ علیحدہ نہیں حصہ رسول کے ساتھ ہے ذکر اپنا تبرکاً فرمایا اور یہ کہ حسن بن محمد بن علی سے ہی روایہ یہی قول جمہور کا ہی جہاں رسول کا حصہ آپ کے حیات میں باتفاق تھا اور بعد انتقال سا قط ایسے کہ یہ تخصیص بابت نبوت تھی اور نبوت میں کوئی آپ کا شریک و شیل نہیں اور یہی مذہب ہو حنفیہ کا اور کہا طحاوی نے کہ اسی پر مجتمع ہو گئے سب کو بیضاوی جسطرح آپ صرف کرتے تھے درستی سامان جہاد و جہاد میں اور ٹالیا جاے اور حضرت ابو بکر و عمر ایسا ہی کرتے رہے اور کہا شافعیہ نے امام کو دیا جاے پیچہ کا حنفیہ نے حق ذوی القربی علیحدہ نہیں بلکہ یتیم و مسکین و مسافرین و اخل ہی اور سب کو مقدم تسلیم کہ حضورؐ نے اپنے سامنے سیکو بطور استحقاق نہیں دیا جسے چاہا عطا فرمایا اور کہا کہ نبی یا رسول اللہ نہ مجھے کفر میں چھوڑا نہ اسلام میں اس سے معلوم ہوا کہ انکا کوئی حصہ نہ تھا اور نہ مستطیع طور پر تقسیم ہوتے اور جو کچھ دیا وہ بوجہ نصرت و رفاقت تھا اور آپ کی بعد یہ علت باقی ہے نہ حکم اور خلفای راشدین ایسا ہی کرتے تھے اب جنس کے تین حصے رہ گئے شش ابتدای سورت میں اگر نفل کے معنی عام لیے جائیں یعنی وہ سب مال جو کفار سے ملین غنیمت ہو یا غنیمت وغیرہ تو یہ آیت انکا بھی ناسخ ہو یعنی حق اللہ و حق الرسول جلد انفال میں نہیں بلکہ صرف فی اور جنس میں ہے اور اگر وہاں نفل سمجھے گئے لیا جائے تو آیت کو منسوخ نہ مانے کے ضرورت نہیں

اِذْ اَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّیْنِ وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوِّ وَالْزُكُفُ السُّفُلِ وَنَحْنُ
جب تھے تم کنارہ نزدیکین اور وہ کنارہ بعیدین اور قافلہ پست تھے

وَلَوْ تَوَاصَدَّ شَرُّكُمْ خُتِلَفْتُمْ فِی الْمِیْعَدِ وَلَکِنْ لِّیَقْضِیَ اللّٰهُ اَمْرًا کَانَ مَفْعُوْلًا
اور اگر وعدہ کرتے تم البتہ پھرتے تھے مگر تاکہ کرے اللہ وہ کام کرتا کیا گیا

لَیْسَ لَکَ مِنْ هٰکِثَ عَنْ بَیِّنَةٍ وَیَحْیٰی مَنْ حَیَّ عَنْ بَیِّنَةٍ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِیْعٌ عَلِیْمٌ
کہ ہلاک ہو جو ہلاک ہو دلیل سے اور جیے جو جیے دلیل سے اور بیشک اللہ سنا جانتا ہے

عدوہ کنارہ وادی و نیا نزدیکتر قصوی بعید تر کہیر راو دنیا سے وہ وادی ای جہ
دینے سے متصل جنگ بدر میں لشکر گاہ اسلام تھا اور قصوی وہ وادی جو دینے سے بعید اور
جائے قرار کفار تھا اور یہ ابو جہل اور اس کے ساتھی تھے جو آنحضرتؐ سے لڑنے آئے تھے

وَاَتَاكُمْ مِنْكُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَكِنْ اِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
اور جھگڑتے تھے کام میں لیکن اللہ نے سلامت رکھا بسبب کے سبب

اور جب پیغمبر کے خواب میں کفار کو قلیل دکھایا اگر کثیر دکھاتے تو تم گھٹت ہو جاتے اور
امرتاں میں منزلزل ڈالتے مگر اللہ تعالیٰ نے تم کو سلامت رکھا وہ تو تمہارے دل کوئی بات
جاننا ہی ورنہ مشور حضرت نے خواب میں کفار کو قلیل دیکھا اسی اب کو بخیر و میمنہ
ہو گئے کچھ نبی کا خواب غلط ہونا چاہیے جو اب خواب میں امثال و تشبیہ اکثر
ہوتی ہے قلت جماعت کو قلت تدبیر و قوت و ہمت سے تعبیر کیا اور واقعہ ہی نہیں ہوا کچھ
کیا اصحاب رسول ایسے بزدل اور مخالفت کرنے والی تھی کہ فرمایا الفتن تم قتل و غم جو اب
دشمن قومی سے گہرا اور سچا و کی تدبیر انسانی طبیعت میں داخل ہو اور دراصل کسی اور نتائج
سے گریز و خلاف ورزی نہیں بلکہ اس قدر دلیر ہوتے اور جملے اور مقابلے میں تدابیر مختلفہ
پیش کرتے تو فنیق کو محض فضل الہی ہے مگر خلوص قلب اور صلاحیت بھی مقدم ہو معاملہ
کہا ابن عباس نے کہ (ذات الصدور) سے یہاں مسلمانوں کی دل محبت مراد ہے جو اللہ و
رسول کو ساتھ تھے پس یہی صلاحیت موجب فیضان و توفیق و التفات خاص ہو گئے

وَاذْيُرِيَكُمْ هُمْ اِذَا اتَّقِيْتُمْ فِيْكُمْ قَلِيْلًا وَيَقَالُ لَكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ
اور جب دکھایا تمکو اونہیں جب ملے تم آکھو نہیں تمہارے قلیل اور کم دکھایا تمکو آکھو نہیں دوسری

لِيَقْضِيَ اللَّهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا وَاِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ
تاکہ کر دے اللہ وہ کام کہ تھا کیا ہوا اور طرف اللہ کے پرتے ہیں کام

اور جب تم اونسے ملے اور مقابل ہوئے تو او تمکو تمہاری آنکھوں میں بھی قلیل دکھایا اور تمکو
اونکی نظر میں بھی کم دکھایا تاکہ کسیکو وحشت نہو اور لڑ بڑ کر فیصلہ کر لیں تمام امور کا ارشاد اللہ ہی
طرف ہو ورنہ مشور ابن مسعود فرماتے ہیں میں نے اپنے پاس لے آ دی سے پوچھا کہ کیا یہ لوگ ستر ہیں
بولائیں بلکہ سو ہیں حالانکہ ایک ہزار تھے یہی مطلب ہے حدیث پاک کا کہ ہر شخص پر وہ امر آسان ہو
جسکے لیے وہ پیدا کیا گیا جبکہ یہ جنگ شدنی تھی تو دونوں کو لوٹنا آسان نظر آنا و رطبان
احسانوں کے بعد چند کو احد تعلیم فرمائے جبہ اقبال و سعادت کی بنا اور مسیح و ظفر کا مدار ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِذَا الْقِيَمَةُ فُتِحَتْ فَانْبِئُوْا وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا اَلَعَلَّكُمْ تَهْتَبُوْنَ
ایمان والو جب ملو تم کسی فتح تو تھے ہو اور یاد کرو اللہ کو بہت تاکہ تم متلاطم ہاؤ

ج

وہ سب باتیں

ایمان والہ جب دشمن کی فوج سے سامنا ہو تو ثبات قدم رہو اور پامردی سے کام لو اور
 اللہ کو بکثرت یاد کیا کرو تاکہ تم فلاح پاؤ گے۔ ثبات و ذکر و نوامسخت قرار دینا
 کسی تہیہ اور استشنا کی ضرورت نہیں۔ بیشب پامردی اور یاد خدا کسی حال میں غیر محمود نہیں
 اور اگر ثبات بعد نسخ واجب قرار پای تو تب دشمن رو چند سے زیادہ ہونا اور فرار کی مصلحت پر
 مستثنیٰ نہ ہو تو ثبات واجب اور ذکر کثیر مستحب۔ ہنگامہ میں حرب و ضرب سے انسان مضطرب ہو یا تیار
 کہ ثبات اختیاری ہی نہ ذکر جاری مگر فرار حرام نہیں قرار واجب ہوا۔ اور فرطیت ذکر نماز
 میں ہی ادا ہو جاتی ہو بلکہ نماز کو ذکر کثیر قرار دینا ثبات عمدہ تاویل اور صحیح تقریر ہے لہذا
 مطلق ذکر مستحب ہی رہا۔ ثبات ہر مقام پر لازم ہو اور دقتہ انگریز ہے ہرگز و کوشاں
 کا فرہو مسلم۔ البتہ جو کافر صلح و امن میں داخل ہو یا مسلم باغی و ظالم ہو ان سے مقابلہ
 حرام ہے اور حکومت ثبات جو اسکی فرع ہے غیر ثابت سے لقا مطلق ہے۔ مقابلہ ہو یا بال مقالم
 ثبات ضد زرا ہے یعنی مجھے رہو کام ہو سکے یا نہ رہے ثبات و ذکر سے فلاح کی امید دلانا
 ارشاد کرتا ہے کہ عالیٰ است خدا پرست۔ انسانی اعانت اور قدرتی نصرت نازل ہوتی ہے
 اور یہ کہ نہ محض تدبیر بہرہ و ساگر و کہ بہ کست کم تو جہی کرے نہ مجرد توکل رہے کہ سلسلہ
 انتظامی برہم ہو دعا کے ساتھ دعا اور عین تدبیر میں نظر بندا چاہیے۔ یہی
 وجہ ہے کہ میدان جنگ میں لغزہ اللہ اکبر گرز و شتر۔ یہ بڑا عقیدہ کام شیعہ ہیں

وَاجْبِعُوا لَلّٰهِ وَاَسْوَاكَ وَكَاتِنَا زَعُوْا فَنَقْضُكُوْا وَتَذٰلِكَ مِرْيٰتُكُمْ وَاَصْدِقُوْا
 اور اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور نہ جھگڑو کہ سخت ہو جاؤ اور بھل جاؤ مگر ہوا تمہاری اور صبر کرو

اللہ در رسول کی اطاعت کرو **وَإِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ** اور اللہ سچوں کے ساتھ ہے۔ انکو و نہیں تو
 مستحق پیدا ہوگی اور تمہارا بشک۔ اللہ سچے والوں کے ساتھ ہے۔ انکو و نہیں تو
 بکڑ جائیگی اور صبر کرو اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ سچے انسان کو اگر مرد
 یہ ہو کہ خدا در رسول سے متنازع نہ کرو تو متنازع کفر ہے یا فسق جیسے الوہیت و رسالت میں
 تردد یا ضروریات میں۔ انکار یا احکام متفقہ میں خصومت یا رمضان میں غلامیہ
 خورد و نوش۔ بدعات کا سنت کی طرح جو ش خوردش قوانین خلافت کی تر و کچ۔ مرام
 ممنوعہ کی تقلید۔ ازادہ از۔ ریشمی و طلائی لباس و زیور سے مزین و اعزاز۔ طاہری
 منڈانا۔ سود کو تجارت بنانا۔ زنا پر نکاح کی طرح بے تعلقی وضع و لباس کفر پر فخر اور خوشی

حزب تبارک و دوہیہ لافان علانیہ فسق اللہ سے متنازع ہے

کہ جب باہمی جھگڑے بڑھے نفرت و بدگمانی پیدا ہوئی ایک دوسرے کو کم عقل و متعصب سمجھ کر
 او سلی روش باز کر کو شکست دینا دلون میں کھستی پھٹون میں پھرتی۔ اسید و ن میں یا یوسی۔
 حصولون میں تنگی پیدا ہوئی اور دشمن کے سامنے یہ تمام امور موجب صفاک و تحقیر ہون گے
 نہ رعب و اب رہیگا نہ اتفاق و اتحاد اور اختلاف حسن کا رحمت ہونا اسلئے ہر کہ جب علم غیب
 مخصوص بجناب باری و عصمت خاصہ حضرت نبوت پر کسی بشر کا کلام قطعی نہیں ہو سکتا اگر
 مطلقاً تقلید و اتفاق لازم ہوتا تو بسا اوقات حق مخفی اور نصیحت معدوم اور مذہب فراموش
 ہو جایا کرتا اور جو تجویزین کسی موجودہ ضرورت یا ناواقفیت سے کیا تھیں اونکی اصلاح مستغیر
 ہوتی چنانچہ وہ مسائل جن پر اجماع ہے جیسے بیع صرف و حرمت ربوا یا طلاق ثلاثہ وغیرہ ائمین
 نہ مجال توسیع ہی نہ جواز تاویل بخلاف مسائل مختلفہ کے جنہیں کسی ضرورت پر ایک مجتہد
 مستند سے تسک کر سکتے ہیں جیسے کہ مسئلہ مفقودین بحث ظاہر آیت قطع منازعت پر ال
 اور اقتضائے ضرورت امامت پر مشیر ہے اسلئے کہ اختلاف انسانی خلقت میں داخل ہو عقلین تفاوت
 اور غرضین مختلف ہوتے ہیں پس بدون امام واجب الاطاعت کے انقطاع منازعت
 دشوار اسلئے فقہائے اکثر امور کو امام پر محول کیا اور ابن عمر سے مروی ہو من ثات ولیک
 فی علقہ بئحۃ مات مینۃ الجاہلیۃ (رواہ مسلم) جو مراد اور اسکے گلے میں بیعت نہیں
 تو جاہلیت کی موت مرا پس جہرچ چار عنصر یعنی آب۔ آتش۔ خاک۔ ہوا کا تضاد روح کے
 اثر سے اتحاد و اعتدال کے درجے میں آجاتا ہی اختلاف اغراض و عقول کا بدون کسی امام
 مطبوع سے نہیں اور نہ سکتا مشکوۃ من رأی من آمیرہ شیئاً یکرہہ فلیصیر
 فانہ لیس احد یفارق الجماعۃ شیئاً فیمود الامات مینۃ جاہلیۃ
 جو دیکھے اپنے امیر سے وہ امر کو اسے ناگوار ہو تو چاہیے کہ صبر کرے پس بیشک کوئی نہیں کہ
 جماعت سے ایک بالشت جدا ہو پس مرگیا مرنا جاہلیت کا بحث اسی پر مبنی مسئلہ تقلید
 شخصی جبکہ جمہ نصوص میں نہ لفظاً اتفاق ممکن تہا نہ معنی غمخواران اسلام نے ایک
 سید ہی راہ بنادی اور عوام سے اختیار سلب کر لئے ۵ حصران چارہیں ہونا چاہیے
 تا نہو اختلاف کا اکثر مسئلہ نصوص مختلف التصحیح و محتمل التأویل اور مسائل قیاسی
 میں تقلید لازم ہے کہ نزاع منقطع ہو جائے مسئلہ مذاہب حقہ سے جہاں ایک مذہب
 راجح اور شتر ہو وہاں ایسا اختلاف پیش نکلیا جائے جو موجب تنازع و بغض و منہج

فتنہ و فساد ہو بلکہ بضرورت خود او کی اتباع کر لیا کرے جس طرح اصحابِ رسولؐ باوجود کمالِ اتقا و وسعتِ علم و کثرتِ اختلاف ایک روش پر متحد ہو چکے تھے۔ مسلمانوں کی غرض حصولِ فوائدِ اتحاد و اتفاق اگر شرفِ امامت نہ میسر آئے تو جماعتی قوت اور پنچایتی حکومت کو اوس کا نعم البدل تصور کر کے قائم کرنا چاہیے۔ صحیح ہوا کہا جا چکے کہ نفرت و فتنہ کہا سدی کے جرات و دلیر کے۔ کہا نفرت قوت۔ کہا اخفش نے ولایت (دراشتہ)

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَهُمْ لَأَئِيمَةٌ وَالَّذِينَ تَأْتِيهِمُ الْفِتْنَةُ فَيَنْسَبُوا بِهَا عَلَى الْكُلِّ

اور ایسے نہ ہو جاؤ جیسے **عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَكْفِيكُمْ حُجَّتَهُمْ** اور اللہ اسے کہہ دے کہ کرتے ہیں کہہ کرے ہو۔ اور سب کو اپنی اپنی زور اور فوج پر اتارتے۔ راہ سے اللہ کی اور رسولؐ کی مدد و ایمان سے روکتے تھے حالانکہ اللہ اون کے تمام اعمال کو گیرے ہوئے ہو یعنی نہ کوئی بات اوس کے علم سے غائب نہ اذن سے فارغ ہے معاملہ مراد ابو جہل اور اوس کے ساتھی ہیں ف آیت میں ایک واقعہ کے خبر ہے پس اجماع و جماع نہیں البتہ لفظ اور رباً بعد حرام ہے

وَلَا ذَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَحْمَأُ لَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَلَا فِي جَارِكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفَيْثَانِ تَلَكَّصَ عَلَى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بِبَرِّيٍّ مِمَّنْكُمْ إِنِّي حَاجِيٌّ بِكُمْ تَرَأَتِ الْفَيْثَانِ تَلَكَّصَ عَلَى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بِبَرِّيٍّ مِمَّنْكُمْ إِنِّي حَاجِيٌّ بِكُمْ

آرامی مالا شرون ائی آخاف للہ واللہ مشدید العقاب

کبیر سراقہ کفار کے نامی سرداروں سے تمہا پر کے لڑائی میں خود نہ آیا تھا مگر شیطان اوسکی صورت بنا کر اہل مکہ کے ساتھ ہو لیا لوگوں کا دل بڑھاتا اور کہتا آج تم سے کوئی پیش نہ پایگا جب فوج ملائی اور شیطان نے دیکھا کہ حضرت جبریلؑ حربہ جنگ لئے چلے آتے ہیں بہاگا۔ ابلیس عارث بن ہشام کا ہاتھ پکڑے کھڑا تھا دفعہ ہاگا عارث نے روکا اور کہا بے رٹے بھڑے ہاگتا ہو شیطان اوسے ڈھکیل کر چلایا اور کہا جو میں دیکھ رہا ہوں تم نہیں دیکھتے جب یہ شکست خوردہ لشکر کے میں پہنچا اور سراقہ پر الزام دیا گیا اوسنے

قسم کہانی کہ زمین ہمارے ساتھ ہے باز جنگ سے واقف آخر کار معلوم ہوا کہ وہ شیطان تھا
 جس کا اصل مسلمانوں کو بھیج دیا گیا اور وہ شیطان نے ان کا فعل بھیجے مسلمانوں نے لڑنا
 اور زمین اچھا دیکھا اور جو ان کے لئے کون بیت سکتا ہے اور زمین ہمارے ساتھ ہے اور
 ہمارا حمایتی ہوں پھر جب دونوں لشکر مقابل ہوئے ہر ایک نے دوسروں کو دیکھا شیطان
 اپنی ایڑیوں کے بل پہاگا اور ہوا میں دیکھ رہا ہوں کہ عذاب الہی آگیا تمام مجرموں کے
 تہ و بالا کرنے والے پیغمبروں کے ہمنشین جبریل امین آ رہے ہیں اور مع سامان حرب
 و ضرب فوج ملائکہ ہمراہ ہے جسے تم نہیں دیکھتے ہیں اللہ سے ڈرتا ہوں کہ وہ سخت
 عذاب کرنے والا ہے اگر بہت قصبے کے ساتھ نہ ملائی جائے تو یہی مراد
 ظاہر ہے کہ شیطان ہر ہی بار یہ کہتا ہے **اخاف** سے مراد عذابِ نبیادی ہے
 در نہ شیطان کو جو عذاب آئے ہوئے ہے جو علامتِ صلاح و فلاح ہے کیا واسطہ

اِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ زَالِ الْيَقِينُ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُمْ دِينُهُمْ وَمَنْ
 جب کہتے تھے منافق اور وہ کہتے دین میں مرض ہو دھوکا دیا اونکو انکے دین نے حالانکہ جو

وہ زمانہ یاد کیجئے جب **يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** منافق اور کافر جس کے
 دلوں میں جہل و انکار ہوا کرے اللہ پر بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے اور اس نے اپنے
 ان مسلمانوں کو ان کے دین سے دھوکے میں ڈال دیا۔ اور حال یہ ہو کہ جو اللہ تعالیٰ
 پر بھروسہ کرتا ہے بیشک اللہ غالب ہے اپنے ارادوں میں حکمت والا ہے اپنے کاموں میں
 یعنی جس طرح مصلحت اور مشیت ہوتی ہے ان کی کار سازی فرماتا ہے **فَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا**
 ابتدائے اسلام میں تھے جب مسلمان کمزور تھے رابطہ آپس میں ہو وہ گویا نیشن اور حکومت
 دیکھو کہ ہر اونکی ذات و خواری میدان جنگ میں ملتا فرمائی **وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ** یہی کیفیت ہے کہ انہ کیا کذری

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى الْمَلَائِكَةِ يَنْصُرُهُمْ وَآدِبُكُمْ لَهُمْ
 اور کاٹھے آپ دیکھتے جب کہ جان غالتے ہیں انکی جو کافر ہوتے فرشتے مارتے ہیں مٹھوں پر انکے اور بیٹھوں پر انکے

وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ
 اور کہتے ہیں) جہنم عذاب جلن کا یہ اس لیے کہ آگے بھیجا یا تو نے تمہارا بیشک اللہ نہیں ظلم کرے گا انہوں پر

کاٹھے تم دیکھ لیتے تو بہت خوش ہوتے اور ایمان زیادہ ہو جاتا جب فرشتے کفار کی جان نکالتے
 ہیں ان کے منہ پر اور بیٹھ پر مارتے ہیں اور کہتے ہیں جلن کا عذاب چکوا اور یہ تمہارے لیے کی

سزا ہی جو تھنے اپنے زندگی میں آگے بھیجا اللہ تعالیٰ بندہ شہر ظلم نہیں کرتا معاملہ کہا گیا کہ یہ کیفیت ہو مقتولین بدر کی جب وہ مقابلہ کرتے منہ کی کہاتے ہناتے تو پیچھے سے پٹتے جاتے آگ کے کوٹھے اور نہیں جلاتے اور فرشتے ڈانٹتے کہ انہوں نے کہا مزا چکو کہا حسبہ نے قیامت میں یہ کہا جا یگا کہ عذاب حریق چکو ف الذین کفرو انما ہوا اور ملائکہ میں نام ہر ہر شخص میں متعین ہیں پس مقتولین بدر کے لیے ملائکہ بدری مراد ہیں اور عام کفار کے لیے ملائکہ عذاب جو حضرت عزرائیل کے ہمر کاہ آتے ہیں اور دوزخ سے پہلے کافر کو عذاب کا مزا چکاتے ہیں تفصیل سے صفحہ ۱۶۱ میں گذر

كَذٰبٍ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ فَآخَذَهُمْ اللّٰهُ
 مثل نجات آل فرعون کے اور ان کے جو پہلے تھے ان سے کافر ہوئے اللہ کی باتوں پر کڑ لیا، و نہیں اللہ

بَدَا نُوْهُمۡ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيْدٌ اِلْدٰ الْعٰبِ
 بسبب ان کے گناہوں بیشک اللہ قوی ہر سخت عذاب کرتا ہے

یہ عذاب و گرفت ویسی ہی جیسا کہ فرعون اور ان کے اگلے کفار کے ساتھ ہوا اور انہوں نے اللہ کے آیتوں کو کفر کیا نے ان کو گناہوں کی سزائیں اور نہیں کڑا و نیست و نابود کر ڈالا بیشک اللہ تعالیٰ زبردست ہر سخت عذاب کرتا ہے

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَ عَلَيْهَا عَلٰى نَفْسٍ وَّ حَتّٰى يُّغَيِّرَ وَا
 اس لیے کہ بیشک اللہ نہ تھا بدلتے والا کسی نعمت کا کہ انعام کیا اوست کسی قوم پر یہاں تک کہ وہ بدل دے

اور یعنی انتقام معاصی مَّا بِاَنْفُسِهِمْ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نعمت دیکر کسی سے نہیں جو ان کی ذات میں ہے اور بیشک اللہ سنتا جانتا ہے چہنجا جب تک وہ اپنے

جی کی بات نہ بدل لے پس جبکہ سلب نعمت ظلاف عادت ہو اور نعمت و خیر کا اجتماع خلافت حکمت پس لازم ہوا کہ نہ لے جائے جرم و دجا سے اور ہر ایک اپنا کیا پائے بیشک اللہ تعالیٰ سنتا ہر آہستہ کو یا زور سے۔ جانتا ہے چہاؤ یاد کیا و بے خبر و غافل بے علم نہیں جو نعمت کو بے محل چوڑ دے اور عاصی و مطیع کو ایک حال پر رکھے و تغیر نعمت کے لیے صدور خطاب و رہے اور عطا کوئی استحقاق کا انتظار نہیں سے نعمت اور قوم نکرہ ہے اور (ما بال نفسی) عام پس معنی یہ ہوں گے کہ کسی قوم کو عاصی ہو یا مطیع کوئی نعمت دنیاوی ہو یا دینی دیکر نہیں چہنجا جب تک وہ اپنے دلی حالت (کچھ) ہو نہ بد لیں یعنی وہ کیفیت جو وقت انعام تھے نہ بد لیں اور ظاہر ہے کہ جو اسباب کسی امر کے حصول و وجود کے ہوتے ہیں ان کے تبدیل سے یہ امر حاصل زائل ہو جائیگا اور اس کے نظائر ہزار ہا گزر رہے ہیں تا جہاں اگر شغل کو سے دولت کی ترقی انوی

سزا ہی جو تھنے اپنے زندگی میں آگے بھیجا اللہ تعالیٰ بندہ شہر ظلم نہیں کرتا معاملہ کہا گیا کہ یہ کیفیت ہو مقتولین بدر کی جب وہ مقابلہ کرتے منہ کی کہاتے ہناتے تو پیچھے سے پٹتے جاتے آگ کے کوٹھے اور نہیں جلاتے اور فرشتے ڈانٹتے کہ انہوں نے کہا مزا چکو کہا حسبہ نے قیامت میں یہ کہا جا یگا کہ عذاب حریق چکو ف الذین کفرو انما ہوا اور ملائکہ میں نام ہر ہر شخص میں متعین ہیں پس مقتولین بدر کے لیے ملائکہ بدری مراد ہیں اور عام کفار کے لیے ملائکہ عذاب جو حضرت عزرائیل کے ہمر کاہ آتے ہیں اور دوزخ سے پہلے کافر کو عذاب کا مزا چکاتے ہیں تفصیل سے صفحہ ۱۶۱ میں گذر

اور اللہ کے دوسرے مشاغل میں اپنے نادان ہوجا کر علیٰ ہذا القیاس مسلمانوں کو کہہ گئے کہ تم اللہ کی کمال
 و باقی ہوتا چاہیے پس اس سے معجزہ رکاملہ مراد ہیں جیسے علم - خلافت - اسحاق محمود - نورانیانہ
 نعم عرفان - عقل بشیم - تدبیر ہر باب - ذہن ثاقب - اقبال یاور - مال حلال - اولاد صالح
 وغیرہ اور قوم سے مراد شیخ - مطیع مراد ہوا علیہ کہ (الغمت علیہم) اس کا ترجمہ وہ ہو اور باہا نفسہم
 سے اخلاق حسنہ - نہ تامل نہ حقہ - شہرت محمول - اتباع منقول - ارادہ - نیت اللہ وہ حالت
 جو دسینہ و محل انعام خزانہ زمی ہوئی تھی بہر کیف ازماست اعجز پرماست یہ تہذیب ہواست
 مرحومہ محمدیہ کہ جو عزت و خصوصیت تملکہ - فتح - حق پرستی - تہذیب اخلاق - علوم عالیہ - شہین
 عنایت ہوئی وہ ہم نہ بدین کے جب تک تم اوں مادیوں کو بخوڑ و جوانی سے باز و اولین
 تہیں پس کمال کمال اشارہ ہے کہ صحاب رسول دین منقول کے اتباع کرو نہیں تو یہ ہواست
 اور حباب کا کہ اختیار ہوا قرآن سے ثابت ہو کہ نعمت اتفاق و اتحاد مسلمانوں کو
 عنایت فرمائے گئی یہی کہ مراد اذکر و انعمت اللہ علیہم اذ کنتم اعداء فالق بین قلوبکم و فاجعلتم
 بنعمتہ اخوانا اور دوسرے مقام پر فرمایا اگر تم اس کو کہ تم را اقبال یہ قرار ہیکا معلوم ہوا
 مسلمانوں کی عزت اذیت اسلامی ملک تو اور ہی جسکا مقصد مآذول عموم سلام واداکے
 حقوق اسلام و نماز و جماعت پر قیام ہے ورنہ دشوار ابوشیخ نے کہا نعمت اللہ کے وجود
 باجوہی محمود ہے مگر والوں نے ناقدری کی مدتیہ سرفراز ہوا مسلمان آپکی ترک اتباع
 سے نرا بہ ہائے افسوس کہ دشمنان ظاہری اقتباس و صوری ابل سے و یامین کامیاب ہیں

کَذٰبَ الْاٰیِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ کَذٰبُوْا بِآیٰتِ رَبِّهِمْ کَاٰهٰلِکُمْ
 ایش دستور آل فرعون کے اور ان کے جو پہلے تھے کہ گھٹایا آیتوں کو ابوب کی ہر لاک کیا جند و کو

اٰذْنًا لِّہُمْ وَاٰخِرُ نَسٰۤا لِّ فِرْعَوْنَ وَ کُلٌّ کَاٰوٰظِلِیْنَ
 اذنیہ کے گناہوں کا اور دوا ہوئے آل فرعون کو اور سب تھے ظالم

یہ تہذیب مثل و خود فرعون والوں کے اور ان کے ہر لاکوں کے کہ انہوں نے ہر لاک میں تین جہان
 بنے انہیں ہلاک کر دیا اور آل فرعون کو غرق کر دیا اور وہ سب ظالم تھے یعنی جس طرح
 ہوتا آیا ہے ایسا ہی ہوگا منکرین نبوت مطمئن نہ ہیں عذاب آیا ہی جا رہا ہے

لَاۤ اَشْرَکَ الْاِدَّ وَ اَبَحٰۤیْدَ اللّٰہِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَہُمْ کَاٰیُوْمُوْنَ۔ الَّذِیْنَ
 یہ کسی نہ ہو جائیوں کے اللہ کے پاس وہ ہیں کہ کافر سے ہیں وہ ایمان نہیں لائے وہ لاک

مسلمین
 کہ غلام فرعون
 نہ غلام فرعون
 عادی شہید
 یہ باغ و بہار
 جگہ لاک کو
 سبیت ہوا
 وہ ہوں کی ہوت
 حکمت منقلہ
 نہ زمین ہی
 دنیا کی دھن
 کامیابی ہی
 عہدہ و جگہ
 ہر لاک میں
 نہ تین جہان
 کو جس سے
 رہا کہ تین
 لاک میں
 جہان سے
 ہر لاک میں
 جہان سے
 جہان سے
 جہان سے

اور اگر آپ کو قوم سے بد عداوت ہو تو اور کیا عہد اور کئے سہارے لینے اور ان سے کد تہیکے
 اب ہمارے کتبہ سے کوئی ایسا نہیں ہے جو کہ انگریزوں پر ہر برائی کے طور پر ہو یعنی اس طرح نہ کہ وہ
 سب سے فکیریں اور یہ مسلمانوں کے ساتھ نہ ہوئے ہوں۔ اور پانچویں پڑے بلکہ ایک ہفتہ معقول
 دیکھا گئے جیسا کہ سورۃ بر اہت میں اس کے ذکر آئیے گا اللہ تعالیٰ انست کار کو پسند نہیں فرماتا مسلم ہو یا
 کافر تو جس طرح جب آپ کو کفار سے دشمنی ہو تو ان کی شرارت سے پہلے ہی ہوشیار ہو جائیے اور انہیں اپنی
 اطلاع دیجیے اور اگر وہ قطع ہو وہ بد عداوت کر رہے ہیں جیسا کہ یہودیوں نے کیا اور پھر تلواروں کے مسابقتی جان
 تو اس قدر قتل کیجیے کہ چھٹی کا رودہ یاد آجائے۔ اگر کار کستہ ہو لچا میں باقی ماند و نکو وضو شکست
 ہوں مقابلے کی تاب نہ لے کر جمع متفرق بہتین ہست ہوں خواہ کوئی اور حکمت سے مطلع و مغلوب
 نہیں اکلیل کہا گیا کہ یہ حکم آیت (من و قدا) سے منسوخ ہو اور کہا گیا کہ یہی آیت ناسخ عرف
 نسخ کی ضرورت نہیں بلکہ عرف ہی کہ آئندہ کا اسناد و قطع ماوہ عناد ہو اور یہ کبھی قتل و قہر سے
 ہوتا ہے کبھی عفو و مہر سے پس اسے امام و مصلحت خالص کے مفسر اور حکم کے ایک انداز پر
 غیر منصر (من و قدا) بھی اس کے افراد سے ہے قتل کب بن اشرف و استیکمال و ہلاک بنو قریظہ
 و اخراج قینقلع و بنو نضیر و البقاعے یو و خیر بہر اصحاب کرام کا مانعین زکوۃ پر جہاد اور شام
 و عراق و مصر میں خون کے دریا بہا دینا اور گاہ گاہ عفو و ترحم و سیر حشچی سب سے آیت کے تحت میں
 داخل ہیں **مسئلہ** نقص عہد حرام ہے **مسئلہ** عہد غیر موقت کا کسی مصلحت تام کروینا جائز
 اور معاہدہ کو مہلت مشروط یا متعارف یا مناسب دینا لازم **مسئلہ** جب دشمن عہد توڑ دے تو
 بدوئے مہلت و اطلاع کے دفع و ابتداء جائز ہے **مسئلہ** ذمی اگر نقص عہد کرے اور دار الحرب
 میں بہاگ جائے یا آمادہ جنگ ہو ذمہ باقی نہ با قتل و قید جائز ہے **مسئلہ** اس حکم سے غیوم
 ہوا کہ امام کو باوجود امن و صلح اعدا و اسباب حرب و تعلیم فنون و درستی اسلحہ و فراہمی مجاہدین
 و نگرانی حدود و طلب اخبار سے غافل رہنا جائز نہیں کہ جب اتمام عہد کا حکم اختیار ہے
 تو انہیں کون مانع ہے (باقی مسائل عہد و صلح صفحہ ۲۰۲) میں آتی ہیں

صلح یا جنگ
 جنگ یا صلح
 لازم و واجب
 سہارہ کو یہ
 بین ۱۶۰
 صلح یا جنگ
 عداوت و بغض
 ہوا کہ امام
 بدوئے مہلت
 صلح یا جنگ
 صلح یا جنگ
 صلح یا جنگ
 صلح یا جنگ

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اسْتَفْتَوْا إِلَهُكُمُ يَعْنُونَ
 اور نہ گمان کریں جو کافر کہے کہ تم اللہ سے استفتاء کرتے ہو نہ عاجز نہ

یعنی کفار یہ سمجھیں کہ ہم ہانگیو اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے نکل گئے بلکہ وہ ہرگز جیسے
 بہاگ نہ پہنچے اور ہم ان کے جس وقید سے عاجز نہ ہوں گے معاملہ آیت بدر کے

مہیا گے ہو دن میں ہے کہ مسلمین مہیا گئے ہوں کہ پہنچ سکے کہ دین کا پورے سے جان بچ سکے۔

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ۖ وَنَارِ سَاطِئِ الْخَيْلِ ۚ وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ ۚ عَسَاوَا
اور مہیا کر واسطے ان کے جو مہیا کر سکو تم قوت سے اور بازو سے سے گھوڑوں کے ڈھڑکے اور اس سے تمہارے

اللَّهُ وَعَدُوكُمْ وَأَخْرَجَ مِنْ دُونِهِمْ مَنْ لَمْ يَكُونُوا يَشْعُرُونَ ۚ وَأَنذَرْتُمْهُمْ أَنِ انْزِلَ إِلَيْهِمْ عَذَابٌ
اللہ کے اور دشمن کو اپنے اور دوسروں کو ہوا ہی اونٹن دشمن سے تم اور اللہ جانتا ہے ان کو

اور تیار وہیا کر و جب قدر قوت اور گھوڑے ملے ہو مسلمین جیسے پتی اور اللہ کے دشمنوں کو
ڈراؤ اور اذن دوسروں کو جنہیں تم نہیں جانتے اللہ جانتا ہے ہر باطل جمع رہے ہے اس کے
باندہ ہوا پس رباط وہ گھوڑے جو اللہ کے کام کے لیے باندھے اور پائے جائیں یہ خیل گھوڑے
اور سوار آخرین سے مراد منافق کہا اکثر مفسرین نے یہی قول صحیح ہے اور بعض نے یہود بنو قریظہ
اور کفار فارس وغیرہ سے بھی مراد لی ہے ممکن ہے کہ آخرین سے مراد وہ ہوں جو بعد
انتقال شریف مرتد ہو گئے مسلمان اونکی شر سے بچ رہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ باغی مراد ہوں اور جاننا
ہے کہ اہل ضلال و خروج مراد ہوں جو بظاہر کلمہ گو اور حقیقت میں اسلام کے بیچ کن ہیں اور وہ
نہیں غیر ہے اور یہ سب غیر کفار ہیں اور اگر وہوں یعنی ادنیٰ و کثر لیا جائے تو منافق و تکلف
داخل رہیں گے اس لیے کہ منافق ایک اعتبار سے کم دوسرے اعتبار سے بڑے ہوتے ہیں اگر بڑے ہوں
مسلمان یعنی روافض و خوارج وغیرہ ہر حال میں کفار سے ادنیٰ و بڑے پر ہیں نہ کہ وہ مہیا کرنا
مسلمہ اعداد اسباب جہاد فرض کفایہ ہے اور امام سبکی طرف سے ذمہ دار اگر امام سبکی کے
توسب عاصی ہونگے جب تک بقدر کفایت سامان مہیا نہ کر لیں لیکن کسی ایک شخص کا مہیا کر لینا
سبکی طرف سے کافی ہے مسلمہ اگر بیت المال میں روپیہ نہ ہو تو بوقت ضرورت جمل یعنی ہوتا ہوا
مال مسلمانوں سے لینا جائز ہے اس لیے کہ انتشار امر اعداد واجب اور امام سبکی طرف سے واجب
پس رعایت عموماً لازم ہوگی مسلمہ اعلیٰ درجہ اعداء کا وہ مقدار ہے جس سے دشمن پر غلبہ کا
گمان غالب ہو جائے اس لیے کہ غرض ترہیب و تحولین کے حاصل ہو گئی اور ادنیٰ و درجہ وہ مقدار
جسے سخت ہو گیا کہ قید استطاعت سے مفہوم ہوا مسلمہ باوجود اعداد امام و فراہمی بقدر کفایت
استحباب باقی ہے اس لیے کہ مقدار کفایت ارضی ہے نہ قطعی اور جبکہ ضرورتیں بیش و کم ہوا کرتے
ہیں تو جب قدر سامان مجتمع ہو سکے بے ضرورت ہوگا مسلمہ مالی امور میں قدرت مسلمہ شرط
ہو اس لیے استطاعت کی قید زیادہ فرمائی مسلمہ بدل مبادی و تون میں قوت متوجہ کافی ہو

تاریخ
سلمان
جبار

انہی جہالت میں قوت و شکر ہو

دوسروں کے احسان سے بے پروا بنے اور حق اللہ کا بھی لحاظ نہ رکھا اور فرمایا جس نے اللہ کے ایک گھوڑا پکڑا
 اس کی ہزاراں مین ٹیکوں کے ساتھ اس کی گاسٹس اور پانی اور کمر گیندیں سب تو لے جائیں گے

وَمَا شَفَعْنَا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ الْبَاقِ وَأَنْتُمْ لَا تَظَاهِرُونَ
اور جو چیز کرو گے کہ راد میں اللہ کی پورا دیا جائے گا تم کو اور تم نہ ظاہر کیے جاؤ گے

یعنی جو مال شد کے راہ میں خرچ کرو گے اوس کا ثواب پورا ملیگا اگر کم کر کے ظلم کیا جاوے گا
 ف سبیل اللہ کو عام ہے حج ہو یا پیر و ریش مساکین یا اعانت مسلمانان مگر میان مراد و جامہ پیر و
 نفی ظلم و ظاہر مراد یہ ہے کہ بخلاف اور مصارف کے وعدہ ثواب جہاد میں نہ دے ترمین تو ان کی اور میں
 ہی عام کو دینا چاہیے ابو و او و جہاد میں خرچ کا ثواب نسبت سود و ربحے تک بڑھتا ہے

وَأَنْ جَعَلُوا لِلدِّينِ قَاجَزَةً لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

اور اگر تم مجاہدین واسطے صلح کے پس جنگ واسطے صلح کے اور بہرہ ور اگر اللہ پر بھروسہ رکھو وہ سنا جانے والا

اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو آپ بھی مانگی ہو جائیں اور اللہ پر بہر و سار کرینے اپنے انجام امور
و نتائج صلح یا مفاطلہ و قریب کفار سے وہ سنتا جانتا ہو احمدی کہا گیا کہ یہ حکم منسوخ ہے
ایہ قتال سے مگر صحیح یہ ہو کہ صلح جائز ہے کبھی بعض اسکی منسوختی کے قائل مگر ضرورت جواز کے
طرف مانگی مذہب کہا فقہائے امام مختار ہے مصلحت سمجھے صلح کر کے نہ سمجھے مگر یہ مانگی
حضور اقدس سے متعدد صلحیں مخصوص حدیث میں منقول ہیں اور بنو خریطہ وغیرہ کی درخواست
کار و کنا بھی ثابت ہے صحابہ نے بھی کبھی صلح کی کبھی آمادہ جنگ ہوئے تعامل ہی طریقہ سلاطین
اسلام کا بدون انکار و الزام کے رہا پس نسخ غیر ثابت اور وجوب صلح ساقط اسلئے کہ صلح میں
بہار فائدہ ہوئے صلح عبادت ہی نہیں کہ استحباب ہو پس نہیں قرآن سے امر عیان و جواز پر
محمول ہو گا تو ضیح مشر و عیت جہاد اسی لیے ہو کہ تمام آدمی خدا پرست ہو جائیں اور عین
مطیع قانون آسمانی ضرور رہیں اور یہ غرض یہی پوری ہو گی جب ایمان لائیں یا مطیع مذمی ماتحت
بنجائیں لیکن غلبہ دائمی و فتح لازمی بحسب مصالح تظہیر و داب حکمیشیت ازل میں قرار نہ پایا تھا
ضرور ہے کہ کبھی حکم لقینی کمزوری ہو اور گاہ گاہ اپنی کامیابی میں شک رہی لہذا رحم فرمایا
صلح کا طریقہ بتایا پس صلح سے نہ طریق خدا پرستی جاری ہوتا ہی نہ قانون شریعی نافذ صرف ہوا

125

8159

三

۱۰۰

43

子

تحفظ ہمارے فائدے میں ضرور ہوا کہ امر صلح واجب نہ ہو جائز رہے اور شیعہ کی ضرورت نہیں
مسئلہ درخواست صلح کا منظور کر لینا عبارتہ ثابت اور خود خواہان صلح ہونا علت مفہوم
اسی لیے کہ جواز صلح ہمارے فائدہ میں اور مجبور ہونے کے اعتبار سے ہوا اور اپنی طرف سے درخواست
بوقت کمال عجز و غایت حاجت ہوتی ہے یا کوئی اور مصلحت کو پس میں پائی جاتی ہے

وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ الْجُنُودِ فَمَا يُصَلُّواْ عَلَيْهِمْ أُولَٰئِكَ جُنُودُ اللَّهِ يُلَاحِظُهُمْ ۚ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُكُمْ وَلَا نِعْمَتُكُمْ وَلَٰكِن يَّبْتَغِي غَوَاةً يَسُرُّهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِسُونَ
اور اگر چاہیں کہ فریب دین تو اللہ تعالیٰ آپ کے تحفظ کر کافی ہے

اگر کفار بعد صلح چاہیں کہ پھر ایسے دانون فریب کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کے تحفظ کر کافی ہے
اوی نے تو آپ کو فتح نمایان اور مومنین کے فوج سے مدد غایت کی درفشور مومنین سے مراد
انصار جان نثار ہیں جسے اسلام کو قوت ملے کہ پھر نصر سے مراد اعانت غیبی جو بدولت اسباب
آپ کے شامل حال تھے اور مومنین سے طور ظاہر دوستی آلات و اسباب و کثرت اعمان و اصحاب
ف یہ حکم آیت اول کا مخالف نہیں کہ فرمایا اگر تم کو دغا کا خون ہو تو معاہدہ شکست کرو اور یہاں تک کہ اگر
اسی لیے کہ وہ در صورت شک و مصلحت جنگ ہو اور یہ بحالت اطمینان یا عدم موجودگی آلات و اسباب ہر

فصل انفال

وَالْفَتْحُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَالِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
اور الفت وصال اور کھولنے میں اگر خرچ کرے آپ جو کچھ زمین میں ہو سکا سب نہ ملا سکتے اور کھلے دل

اور اللہ تعالیٰ نے
محبت اور اتحاد پیدا کر دیا۔ اللہ نے الفت و اللہی ادنین بیشک وہ غالب ہو سکتے والا آپ ایسی نبی کریم اگر تمام
دنیا کا مال خرچ کر ڈالتے لیکن اختیار و قدرت سے زیادہ سعی فرماتے تب ہی ان کے دل
آپ میں نہ ملا سکتے مگر اللہ نے ان کے دل ملا دیے وہ اپنے اردو میں غالب ہو اور کاموں
میں حکمت والا ف اللہ تعالیٰ نے شر کفار و فریب منافقین و اعدائے اپنے نبی محبوب کو
تین طرح سے مطمئن فرمایا۔ بالفتات خاصا کہ اباب باطن مطمئن ہوں سے اعانت مومنین
کہ بحسب ظاہر ہیبت بڑھے سے اتفاق و محبت باہمی کہ ما شہد حکما ان چاہیں اور
کسی حیثیت سے کسی کو یہ وہم نہ ہو کہ اسلام بے بس ہو سکتا ہے کیسی تدبیر و تدبیر
اسے مجبور و حقیقت میں کر سکتے ہیں غایت کرم و اعانت اتم ہے۔ اور اشارہ ہے
کہ تالیف قلوب مخلوق کے خدا اختیار سے خارج اور نعمت عظمیٰ ۴۷۰ عسیدہ
نظر تہا کے آئینہ سے سکتے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

ای پیغمبر کافی ہو تجھے اللہ اور جو تیرے تابع ہو مومنین سے

یہاں تک کہ

اسباب جب حضرت عمر اسلام آئے تہ ارشاد ہوا کہ اسے نبی مجرب آپ کا کہ اللہ کافی ہو اور یہ چند مومنین جو آپ کا دامن دولت پر تھے ہیں ہاں اس میں تائید کی ضرورت اور فضل مومنین کا اظہار ہے اور یہ کہ اللہ کے کاموں میں زیادہ تر اسباب و آلات پر نظر نہ رہے بخود ہی رہی ہو اور اشارہ ہو کہ غیر مومن کی اعانت کے ضرورت نہیں جبکہ یہی کافی ہیں

یہاں تک کہ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حِزْبًا لِّمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ حَتَّىٰ يَكُونَ مِنْكُمْ ثَمَانِينَ

ای پیغمبر آواز کر مومنین کو لڑائی پر اگر ہونگے تم میں سے بیس صارفہا توجہ دینا

ماتین و إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ ثَمَانِينَ فَقَاتِلُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ تَعْرِضُ أَيْ مَا يَهُدِيكُمْ لَا يَفْضَحُونَ
دوسو پر اور اگر ہونگے تم میں سے سو غالب ہونگے ہزار پر اونسو جو کافر کو اسلحہ دہ قوم کی مسجد

ای رسول مقبول آپ مومنین کو جنگ و جہاد پر آمادہ کیجئے اگر تم میں سے بیس صارفہ ثابت قدم ہونگے و کفار کے دوسو پر غالب آجائینگے اور اگر سو ہونگے تو ہزار پر غالب آسکیں گی اور یہ مغلوبی اونکی اسلحہ ہو کہ وہ نادان ہیں کہ ہر جب یہ آیت اوتری تو حضور اسی حساب سے لشکر روانہ کرنے لگے بلکہ حمزہ کو تمیز دیو میں سے ابو جہل کے قاتل پر بھیجا جس میں تین سو آدمی تھے کما اذن عباس نے کہ اصحاب مضطر ہوئے اور صفے لگے اور ہر ہم ہو کے ہمارے دشمن اسودہ ہم غربت میں مصیبت زدہ وہ خوش و خرم ارشاد ہوا

إِن تَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَوَعَلَكُمْ أَرْفَكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ

اب تخفیع کردی اللہ نے تم سے اور جان لیا کہ تم میں ناتوانی ہو پس اگر ہونگے تیسے صابر

يَقْلِبُوا أَمَاتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ يَأْذِنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

غالب آجائینگے دوسو پر ہر اگر ہونگے تیسے ہزار غالب آئینگے دو ہزار پر حکم سے اللہ کے اور اللہ ساتھ ہی صابروں کے

اب اللہ نے تم پر تخفیف کر دی اور شقت کشا دی اور معلوم ہوا کہ تم میں ضعف و ناتوانی ہے تو اب تو صابر تمہارے اوکی دوسو پر اور ہزار دو ہزار پر غالب ہو جائیں گی اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ اولکامعیر ہے ف ان دو آیتوں میں اقوال مضطرب ہیں مشہور یہ ہے کہ حکم اول حکم ثانی سے نسخ ہے پہلے ایک کو دس سے ہاں کما حرام تھا اب دس سے ہزار عار و نار ہے مگر مشکل یہ ہے کہ اگر خبر ہے تو نسخ ثابت نہ وقوع خلاف جائز حالانکہ

یہاں تک کہ

کہ تم اس باب ظاہر پر نظر نہ کرو صرف ہمارے ہی طرف دیکھا کرو ویکھ فرمایا (علم) جان لیا کیا اولاً علم تھا
 وفتح حق سبحانہ تعالیٰ تو سب کچھ ازل سے جانتا ہی ہو کہ بحسب نظر و اسباب گاہ گاہ لفظ استحان ارشاد
 ہوا ویسے ہی بیان فرمایا کہ جب استحان تھا تو نتیجہ یہ نکلا کہ تم اس کے متحمل نہ تھے ورنہ شور و برہن
 سے آرمی قید ہر سے قورسل اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے مشورہ کیا حضرت ابو بکرؓ نے
 کہا یا رسول اللہ یہ آپ کی قوم کے لوگ ہیں شاید اللہ تعالیٰ تو فیق تو بہ عطا فرمائے نہ یہ جیسے یا
 یونین نہ پڑو بیجیے حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ انہوں نے آپ کو وطن سے نکالا جھٹلایا ان کی گردنیں
 مار دیجیے اور ہر شخص اپنی اپنی قریب کشتہ دار کو قتل کر کے یہ وکھا دے کہ اللہ ولے اس طرح اللہ کو واسطے
 قطع تعلقات کرتے ہیں عبداللہ بن رواحہؓ بولے کہ کی جنگل تلاش کیجیے جہین سوکھی لکڑیاں
 بہت ہوں وہاں انہیں آگ میں جلا دیجیے حضور رحمت مجسمہ دو تنہا نے میں تشریف لے گئے
 اور کچھ نفر آیا پھر آپ برآمد ہوئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بعضوں کے دل نرم کر دیے ہیں
 اور بعضوں کے دل سخت لے ابو بکرؓ تمہارے مثال براہیم کے ہے انہوں نے کہا جو میری بیوی
 کرے میرا ہی اور جو عصیان کرے اسے اللہ دعائ کوئے فالاہے ویا شل عیسیٰ کے ہو کہ کہا کہ
 اللہ اگر تو عذاب کرے تو یہ گنہگار تیرے بندے ہیں اور بخشنے تو تو غالب و حکیم ہی اور لے عمر
 ؓ بھاری مثال حضرت نوحؑ کی سی ہو کہ کہا لے رب کوئی چلنے والا زمین پر زندہ نہ چوڑ اور مثال
 موسیٰؑ کی ہے کہ کہا لے رب انکے مال ہلاک کر انکے دل جکڑ دے یہ بے عذاب دیکھے ایمان ہی
 الایمن کے پھر آپؐ نے فرمایا کہ مذیہ وین یا قتل ہوں حسبا رشاد سب سے فریہ لیا گیا تو ارشاد ہوا

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ امْرَأَةٌ حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ تَوْحِيدًا وَعَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى
 لافق نہیں کسی پیغمبر کو جب جو اس کے لیے عیادت کی جائے کہ خوریزی کرے زمین میں تم چاہتے ہو مال دنیا کا

وَاللَّهُ يُمِيزُ الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ عَنْ مِثْلِ حَكِيمٍ لَوْ كَانَتْ مِنْ اللَّهِ لَوُكِّلَتْ إِلَيْهِمْ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ يَفْقَهُ بَعْضًا
 اور اللہ چاہتا ہے آخرت اور اولاد غالب حکیم اگر نہ ہوتا کہا اللہ کیسے جیلے البتہ صراط انکس و جہنم

کسی پیغمبر کو عذاب	اخذ شرعاً اسب عظیمہ	کو مقید کر ہا لہو لہو لہو
یافک کہ خوب خوریزی	کر یا تھے	عذاب بڑا
کرے اور شمشیر اسلامی		

کی دواک ہندہ جائے۔ تم لوگ دنیا کا مال و اسباب چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ آخرت کا ثواب
 تمہارے لیے پسند فرماتا ہی اور وہی غائب ہو اور حلت والا اگر ازل میں رحمت و غفور تھا کہ
 جن میں یہ کتاب منوکی سوتی تو اس ال لینے بہتین بڑا عذاب ہو پھر اپنے کام تو عذاب کے

قابل تھا مگر ہماری رحمت سابقہ نے بچا لیا اور مشہور مراد کتاب سابق سے یہ ہی کہ سعید بن جبیر کا ترجمہ
اہل بدر پر عذاب ہو گا یا رحمت و رحم رہیگی ابو سعید و یابہ کہ خطای اجتہادی پر گزشتہ میں معاملم
کہا ابن عباس نے کہ عمر نے کہا میں نے دیکھا کہ رسول اللہؐ اور ابو بکرؓ رو رہے ہیں عرض کی کہ یہ
گریہ و زاری کیلئے ہم سے فرمائی کہ ہم ہی روئیں ارشاد ہوا اس فدیہ کو وجہ سے میں رو رہا ہوں کہ حضرت
جلیل جبار نے خطاب مرا یہ عتاب نازل فرمایا اور مجھے دکھایا گیا کہ عذاب اس درخت سے بھی قریب
آگیا تھا یہ درخت حضرت کے قریب تھا) در مشہور فرمایا اگر عذاب آتا تو عمر ہی بچتے

فَكَوْنُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ
پس کماؤ۔ اوس سے جو لوٹا کھئے حلال پاک اور ڈرو اللہ سے بیشک اللہ غفور مجبور

بعد عتاب و الزام ہر جلوہ رحمت دکھایا ارشاد ہوا جو تم نے مال لوٹا اوسے کماؤ یہ حلال طیب ہے اور
اللہ سے ڈرو وہ غفور رحیم ہے۔ **احمد** کہ معلوم ہوا کہ خطای اجتہادی عفو اور بعد ظہور خطا
عمل ناجائز ہو رہی باقی احکام آئندہ آئینے شان نزول میں متفق ہیں کہ جب حکم فدیہ دیا
گیا عباس نے کہا یہ رسول اللہؐ میں مسلمان تھا مجھے جبراً لائے تھے فرمایا وہ ولی اسلام اگر تو لوگ
اجر ملیگا ظاہر تو یہی ہے کہ تم ہی اومنین کے ساتھ تھے جو لڑنے آئے تھے بغرض تسکین نازل ہوا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِكُمْ مِّنَ الْأَسْرَىٰ إِن يَحْلِلْهُمُ اللَّهُ فِي أَفْوَئِكُمْ
اے نبیؐ کہتے ہو اوسے کہ تمہارے آیت میں ہیں قیدیوں سے اگر جائیگا اللہ تمہارے دونوں میں

خَيْرًا تَوْ تَكْفُرُوا مِمَّا آخِذُوا بِهِمْ وَنَكْفُرُ بِهِمْ لَكَ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
خیر دیا تمکو ذیہر اوس سے کہ لے لیا تے اور بخش دیا تمکو اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

اے بنی کریم آپ فرمادیجئے اوس سے جو آپ کے اسیر ہیں اگر اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں خیر دیا
تو جو کچھ تھے لیا ہو اوس سے بہتر عطا فرمایا گیا اور تمکو بخش دیا وہ غفور رحیم ہے کہ یہ حضرت عباس
کے لیے خاص ہے اور ظاہر ہے کہ تمام قیدیوں کو شامل ہے ف خیر سے مراد ایمان ہے جو جو
اومنین ایمان لائے اللہ نے اومنین دنیا میں عزت عطا فرمائی اور آخرت میں امید جنت دے
معاملم عباس سے اپنے فرمایا کہ اپنا اور عقیل اور نوفل کا فدیہ دو اور انہوں نے عذر کیا فرمایا وہ
سونا کمان ہو جو تم نے ام فضل اپنی بی بی کو چتے دنت دیا تھا کہ اگر کوئی حادثہ پیش آئے
تو تم نے لینا عباس گھر لے کر یہ راز مخفی کیونکہ کمالا کہا آپ کو کسے بتایا فرمایا اللہ تعالیٰ
نے۔ عباس بوبے اب تک مجھو ترو تھا اب اطمینان ہو گیا بیشک آپ رسول اللہؐ میں

تعلق نہیں ہر لحد و شری سے تجاوز نہ کرو اور کسی شر کو دیکھ کر خیر سمجھو۔ **مسئلہ** دار الکفرین
یہ ہماری ولایت ہے نہ حمایت **مسئلہ** عاصی تو بہر کرنے کے بعد مطیع کے ساتھ ہو جس طرح تارک
ہجرت بعد ہجرت موسیٰ بنا کر گئی **مسئلہ** امر دین میں مجبور مسلمانوں کی فریاد دہی مقابلاً
کفار لازم ہے **مسئلہ** عہد صلح کا توڑنا حرام ہے کوئی ضرورت کیوں نہ ہو **مسئلہ**
کافر معاہدہ پر کرئی دوسرے مسلمان اگر پیشہ سستی کریں اور یہ بھی اور ان کے قتال و دفع پر
آئادہ ہو جائیں۔ یا ایسے حقوق مسلمان ان سے طلب کریں جو درج عہد نامہ نہ تھے اور اسکے
انکار پر باہم مخالفت ہو تو نہ عہد صلح ٹوٹے گا نہ اون کے ہم عہد مسلمانوں کو لڑنا جائز ہو گا جیسا کہ
بعد صلح حدیبیہ آپسوا بولفسیر وغیرہ جو مکہ سے بہاگ آئے مدونہ دہی اور صلح پر قائم رہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانصَرَوْا ۚ

اور جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیے

مراد ہیں اللہ کی اور جنہوں نے ٹھکانا دیا اور مدد کی

اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم والذين آمنوا من بعد

یعنی ہمارے انصار سچے مومن و ہاجر و جہاد و قلم و کلمہ کا ولی ہیں اور مغفرت خاصہ اور رزق کریم لینے نفا سے جنت و جنت کی اور جہاد کی تہا کے ساتھ ہیں ہی تھے ہیں اور انہیں کے لیے ہیں اور جو ان کے بعد ایمان لائے گئے اور ہجرت کر کے آئے اور جہاد کئے وہ بھی تم میں داخل ہیں

فرا کہ اگر مفید ہو عموماً ذکر کے بعد مخصوص تین گروہ حق پر وہ مذکور ہوئے ہا جہاد و انصار کو اللہ تعالیٰ نے ایک حد میں قائم کیا گو مراتب مبیش و کم ہوں سے سابقین کے مدارج عالی اور لاحقین کو اور ان کا طیفیہ بنا دیا **مسئلہ** اشارۃ النفس سے ظاہر ہے کہ جب سابقین اصحاب لاحقین سے بڑے گئے تو اب صحابہ کے بعد والی کہیے اور ان کے درجے کو نہ پاسکیں گے مگر ان سے جدا ہی نہیں **مسئلہ** تو اب ہجرت و جہاد و نصرت دائمی ہے اس لیے کہ کلمہ بعد زمان آخر دنیا تک کو شامل ہے

اور ذوی الارحام بعض اہل بیت علیہم السلام سے

[illegible]

پہلے سب قرابت والے ایک دوسرے کے ولی اور وارث ہیں اللہ کی کتاب میں حکم بالحق محفوظ
 یا قرآن میں اور اللہ ہر چیز کو جانتا ہے اس کے احکام مصلحت پر مبنی ہیں اور لو صاحب رجم
 جمع رحم بجمع کچھ دان زن مراد اس سے وہ رشتہ دار جنہیں خون ملا ہوگا آیت میں
 ملایہ کہ اگر کسی آیت میں ولایت سے مراد میراث تھے تو یہ آیت اس کی تاسیخ پر نہ ولایت بجمع
 حمایت تو یہ حکم جدید ہے اور کچھ ہو لڑوسی الارحام کا وارث ہونا نہ صلہ رحمی عام نہیں
 میں قریب ذورحم کو مقدم و مستحق تو جانتا اس سے ثابت ہو اور اسی سے تمسک کیا خفیہ نے
 تو ریشہ ذوی الارحام میں اگر ذورحم کا فرہو تو صحت احسان جائز اور میراث
 ساقط ہے ا کلیل بیان ہو رہا تھا کیا اگر نہ اندک کچھ دیگر میں قریبی ہو غیر نہیں اور اقرب مستحق تر

سورۃ توبہ

اس کا نام سورۃ توبہ دوسرے برائے اس میں ایک سو تیس آیتیں ہیں مفسرین متفق ہیں کہ یہ سورت
 مدنی ہے معالجہ ماہ شوال میں اترے سنہ ہجری میں در فقہور بعد فتح مکہ نازل ہوئے تفسیر
 تمام سورت مدنی ہے مگر وہ پہلی آیتیں بعد جارسے ملی ہیں۔ اسکے تیرہ نام ہیں مگر مشہور یہ ہیں
 مسلمان کہا ابن عباس نے اسے فاضل بھی کہتے ہیں اس لیے کہ منافقین کی قلعی کو لدی گئی ہو شخصیں
 باتفاق ثابت ہو کہ بخلاف تمام سورتوں کے اس میں بسم اللہ نہ لکھی جائے نہ پڑھی جائے۔ مگر اختلاف
 اس میں ہے کہ آیا یہ تتمہ و جز سورۃ انفال ہے اور اسی رعایت سے اس میں بسم اللہ نہ لکھی گئی۔ یا ایک
 سورت مستقل اور اسی کے خیال سے فاصلہ دیا گیا تفسیر حضرت علی بسم اللہ پڑھتے اس لیے کہ اولی
 سے معلوم ہو کہ اس میں عہود تمام کر دیے گئے ہیں عرب نقض عہد میں بسم اللہ نہ لکھتے تھے بعض
 کہا گیا بسم اللہ ان ہو اور یہ سورہ رفع امان اسی لیے بسم اللہ نہ لکھی گئی۔ اسکے علاوہ اور وجہ
 بھی مذکور ہیں بعض پر صاحب تفسیر کہیں نے معقول حد تک لکھی اور اصل یہ ہے کہ بسم اللہ حضور کے
 منقول ہے نہ اصحاب میں معمول لہذا خاموشی اختیار کی گئی ربط سورۃ انفال کے آخر میں
 باہمی رابطہ و حقوق و موالات مومنین کا ذکر تھا اور یہ کہ کفار سب ایک دوسرے کے الی ہیں مناسب
 ہوا کہ احکام قطع تعلقات کفر و ایمان و عہود و عہد و شرک بیان فرمائے جائیں لہذا فرمایا

بَرَاءۃٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُولِہٖ اِلَی الَّذِیْنَ عٰہَدُوْا ثُمَّ مَنَ الْمُشْکِکِیْنَ فِیْہِمْ یُحْوَ
 بیزاری پر طرف سے اللہ کے اور اس کے رسول کے طرف ان کے بننے عہد کی تھے مشرکوں کے پس ہر

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَصْنَافٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا أَنْعَمَ عَلَىٰ مُخْصِيٍّ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَنِ الْكَافِرِينَ
 زمین میں چار صیغے اور باقی ان کو تم میں خاص کر کے اللہ تعالیٰ نے جو کچھ چاہے وہ کرے گا

یہ پیرا میری وکٹارہ کشی و سنہ پیر و اس میں اللہ درجہ اولیٰ کی طرف سے ہے ان تینوں کی نسبت
 جسے تینے عہد کیا پس اسے مشرک کہہ دین میں چار صیغے اور چار پیر اور اسے بعد پیر مارا سر پیر اور
 موصوفین حق پرست کی (تواریخ) اور خوب مستحق راہ جو کہ ان کو اپنے پانی نے اور مخلوق پر کرنے سے عاجز
 نہ کر سکے اور اسے غضب سے نہ بہاگ جو کہ تھکے ہوئے کی کفار کا رمو کر کے والا ہے
 دنیا میں قتل و قید و جزیر سے اور آخرت میں عذاب جہنم سے جو کہ یوں تو اللہ تعالیٰ
 سب کو کرتا ہی اور کسی امر میں کسی سبب و ذریعہ کا محتاج نہیں بلکہ سلسلہ عالم اسلامی اہلوی پر
 قائم فرمایا کہ کو تاہ بین اعتباری قوتوں اور زمینی استواء میں تیسرے اور تماشائے قدرت سے
 بیخبر ہیں اور اہل بصیرت و نگار نگ پر وہاں کے مجاز میں بحال حقیقت کے تقاریر کر رہے ہیں اسلام
 ضعیف و قلیل تھا عام صلح کی تدبیر تالی جب اطراف عرب میں غلبہ ہو گیا اللہ کا جہد بڑھ گیا
 کہ کا مختار بنا کر عظیم پر قبضہ ہو اسرکشون کی خبر لینا ضروری ماہ شوال ۱۱۷ھ میں یہ سورت نازل
 فرمائی مشرکین کو خبر دیا کہ سوچیں بھین سر جکائیں اور نہیں تو ہتھیار سنبھالیں میدان میں
 آئیں زمین مقدس عرب بخاست کفر سے خالی ہو ہر طرف اسلام غالب و پیر حق عالی ہو نہ تو ارجح
 حضور سے عرض کیا گیا کہ حج میں کفار بدستور سابق آئیں گے ہر نہ طواف کر گئے افعال کفریہ بجالائیں گے
 یہ امر خلاف مزاج والا ہوا یا رفیق ابو بکر صدیق کو بلا کر ہرجاج کیا اور چالیس آیتیں اس صورت
 کے دین کہ علی رؤس الاشهاد سنادین پر یہ قافلہ متوحی و در گیا تا کہ جبریل امین آئے اور کہا
 کہ یہ حکم آپ یا آپکا نہایت مقرب پہنچا ہے اپنے برادر علی حیدر کو بلایا اور یہ آیتیں دین اور
 اس خدمت عالی پر مامور فرمایا معاملہ جب حضرت رضی صدیق سے ملے تو آپ واپس آئے
 اور حضور سے عرض کی کہ میرے باب آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ کیا میرے اللہ نے میرے
 حق میں کوئی حکم اتارا ہی جو یہ عزل علی میں آیا فرمایا نہیں مگر اس حکم کے اعلان کے لیے سوکے
 میرے اہل و قریب ترکے دوسرا سزاوار نہیں ہے ابو بکر کیا تم راضی نہیں ہو گے کہ تم غار میں میرے
 صاحب اور جو حق پر رفیق ہو عرض کی کہ میں یا رسول اللہ میرے حسب ارشاد حضور حضرت
 ابو بکر امیر حجاج رہے اور حضرت علی بن ابی طالب کے پوٹھانے والے پر جب زمانہ حج آیا حضرت ابو بکر
 امیر کان حج اور اگر لے اور تو میں تاہم کہ اور بقول بعض دوسرے کہ حضرت شہر خدا علی رضی

حقیقت اعلان ہو کر آت

یہ احکام ہاضمین میدان حج کو سنا دیئے اور عام سنا دیں کہ وحی کہ کفر و ایوان و شرک و توحید میں
کوئی کفر نہ تھا انہیں ہی اور یہ کہ جنت میں نہ جائیگا مگر یہ میں۔ اور شرک و موثر اس سال کے بعد
ج میں جمع ہو سکین گے مرد و بارگاہ الہی کا بیان کیا کام۔ اور کوئی شخص جو بہت طوالت کرے
چاہے صحیح یہ ہے کہ چار ماہ و سوین ہجری سے شروع اور دسویں ربیع الثانی میں ختم ہوئی ہو لیکن کیا گیا
کہ سوال سے جو وقت نزول ہوتی ہے ابتدا اور آخر محرم پر ختم ہوتی ہے وقت قول دل ادلی وار قوس ہے

وَإِذْ أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا الْكُرْسِيُّ فَجَاءَ الْحَمِيمُ وَقَالَ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ أَكْفَرْتُمْ أَنْ تَكْفُرُوا إِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ عَنِ الْكَافِرِينَ
اور اعلان ہو جانے کے اور اس کے رسول کی آویں کی طرف دن میں حج اکبر کے پیشک اللہ بری ہو

الْمُشْرِكِينَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ وَانْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا
اور رسول اس کا پس اگر توبہ کرو تم بہت اچاہی تھائیے اور اگر نہ توبہ کرو گے تم تو ربان کو
مشرکین سے

أَتَاكُمْ نَبِيُّكُمْ مَعْنَى اللَّهِ وَبَشِّرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ
پیشک تم نہیں عاجز کرنے والی ہو اللہ اور جو بخیر سنائیے لکھو جو کہ فرمائیے عذاب دردناک

اور یہ اشتہار و اطلاع ہی اللہ و رسول کی طرف سے تمام آدمیوں کو حج اکبر کے دن ہے کہ اللہ ہی کہ
اور رسول و سکا پھر اگر توبہ کر لی تو یہ سب سے حق میں اچاہی دنیا میں امن و عزت آخرت
میں منفرت و جنت پاؤ گے اور تمہیں روگردانی کی تو خوب جانے رہو کہ تم اللہ سے بہاگ نہ ہو گے
اور آپ کے بنی بشیر و نذیر کفار کو عذاب دردناک کا مژدہ سنائیں حج اکبر میں بہت اختلاف ہے
کما بعض نے یوم عرفہ ہے اور کما بعض نے یوم نحر مگر یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ جمعہ کی توین ہو تو
حج اکبر ہے فرمایا جناب استاذ رحمۃ اللہ نے اسکی کوئی اصل ستمبر نہیں۔ اور وجہ اکبر کی ظاہر ہے
اس مجمع اور عبادت و عجم کا دن اور کون ہو در فقہور ایک احوالی حضرت عمر کے پاس یا کہ مجھے
کوئی قرآن سکھا دے ایک شخص نے اسے سورہ برات سکھائی مگر (رَسُولُهُ) کے لام کو
زیر پڑ یا یا جسے معنی یہ ہوے کہ معاذ اللہ اللہ تعالیٰ بری ہے مشرکوں سے اور اپنے رسول محبوب
سے بجا رہ سچا مسلمان دہقان کہنے لگا جب اللہ رسول سے بری ہو تو میں ہی حضرت فاروق
نے سنا کہ کیا تو اللہ کے رسول سے بری ہوتا ہو وہ بولا میں قرآن سیکھنے مدینے آیا ہوں
سورہ برات میں یہی حکم ہے میں کیا کروں اپنے فرمایا اے احوالی یہ نہیں ہے بلکہ (رَسُولُهُ)۔
اللہ اور اللہ کا رسول مشرکوں سے بری ہے احوالی نے کہا تو میں ہی پیزار ہوں میں
در رسول پیزار ہو پھر فرمایا کہ کلیم قرآن نکرے نکر عالم اور اس سے کہا کہ کون کے قواء

یہودی
نصرانی
عیسائی
مسیحی
سکھ
ہندو
جائین
بہائی
سائیکھ
انسان خاص

ہاں ایمان آئے کہتے ہیں جو اعلیٰ کو اللہ نے عطا فرمایا تھا جو حکم سنائے ترور ہاں لیا جیسے
عقل کی نیند جیسا وجود ہے نہ عدم ہر امر میں اصل کے ساتھ

اَلَا الَّذِیْنَ عَاهَدُوا لَنَا مِنْ الْمَشْرِیْکِیْنَ ثُمَّ لَکُمْ بَیْنَهُمْ وَبَیْنَنَا بَحْثٌ وَاعْتِرَافٌ
مگر جنہوں نے عہد کیا مشرکوں میں سے پھر نہ عہد شکنی کی تھی کچھ اور نہ

عَلَيْکُمْ اَحَدًا فَاَنْصُرُوا الْیَحْیٰی عَمْدَہُمْ اِلٰی مَدَّ تَعْمَلُوْنَ اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ
تہہ کیونکہ تو پورا کرو دین اوتنے عہد اونکا اوکلی مدت تک بیشک اللہ دوست رکھتا ہے۔ پکارا تو

عموماً بریت کر کے اونکو مشقت فرمایا جیسے عہد تھے مگر وہ لوگ جنہوں نے عہد کیا پھر نہ عہد شکنی کی
تہہ ہمارے خلاف ہمارے دشمنوں کی مدد کی تو تم ہی اونکا عہد اونکی مدت باقیہ تک پورا کرو
اللہ پر ہیزگاروں کو دوست رکھتا ہو معاملہ یہ بنو صخرہ تھے جبکہ مدت نوچھینے باقی تھی اور
کوئی بد عہدی اوتنے نہ ہوئی تھی و فاسے عہد واجب اور تقویٰ موجب محبوبیت نہ تھی جس کی وجہ سے
اور بد عہد حرام۔ معاہدہ کافر ہو یا اہل اسلام

فَاِذَا انسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِیْنَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوْهُمْ
پہر جب تمام ہوں ماہ حرام پس مار ڈالو مشرکوں کو جہاں اونکو حال میں پاؤ تم اونہیں

وَحَدَّیْہُمْ وَاَحْصَوْہُمْ وَاَقْعُدُوْا لَہُمْ کُلَّ مِصْدَیٍّ
اور پکڑو اونکو اور گھیر لو اونکو اور بیٹھو اونکی تاک میں ہر کیگاہ میں

پہر جب ماہ حرام تمام ہو جائیں تو مشرکین جہاں اور جس حال میں پاؤ قتل کرو اور گرفتار کرو
اور قلعہ بند کرو اور اون کی تاک میں کہیں گاہوں میں لگے رہو اشہر حرم رجب۔ ذی قعدہ
ذی الحجہ۔ محرم حیث اگر کہیں مکان ہے تو حرم مکہ خاص ہے وہاں ابتدائی قتال جائز نہیں
اور اگر کہیں احوال ہی تو وہی حالت رہبائیت خاص ہے اسلئے کہ آنحضرت نے تارک الدنیا
عابدوں کے قتل سے منع فرمایا ہو مگر یہ کہا جائے کہ نہی یہود و نصاریٰ کے راہبوں کے لئے ہے اور
یہ حکم مشرکین کا ہو جو اہل کتاب نہیں۔ بہر حال وہ حالتیں اور وہ مکان ہی مخصوص ہیں جہاں
جہاں ہم اونہیں غالب یا اپنی خلاف مصلحت سمجھیں مکہ کفار کو غرق و حرق۔ ظاہر و مخفی
شمشیر و تدبیر سے جس طرح ممکن و مناسب ہوڑک دینا جائز ہے ہر کسی خاص عنوان کی ممانعت
یا پابندی نہیں اسلئے کہ آیت ظاہر ہے اخذ و حصول میں اور نص ہے عموم تدبیر و حیلہ و شمشیر میں
مکمل فنون حرب اور حیلہ۔ یاد کرنا مرثوب ہے مجاہد کو مرثوبہ ہمارا ہمارا ہونا

وفا کے عہد

لے لیا
سینہ
ظاہر
مقصود

دین جنگ

مکمل

۱۸

کافی نہیں بلکہ دیوانہ بکار خویش پوشیدار تمام دنیا سے بغیر غرار مرآت میں رہنا اور رہنا چاہیے
 اکیس سال کی طرف ہی اس میں اشارہ ہو لئے ہر کس گاہ اور جہاں تک میں ٹھہری رہو اور شیخ ترک
 کہ اس عطا ان میں کی مدتیں بیان ہوئیں سا چار ماہ سے جہتہ صلح باقی ہو ستہ اتمام شہر حرام
 کہ صاحب جامع البیان نے کہ دار پیمہ شہر کی تفسیر میں راہ میں مختلف ہیں مگر اکثر کے نزدیک ہر
 کو سا جس کے لئے کوئی مدت معین تھی اور عہد شکنی بھی نہیں ہوئی اوس کے لئے وہی مدت باقی رکھی گئی
 سا جس کا عہد مطلق تھا سا چار ماہ سے کم کا تھا سا چار ماہ سے زائد تھا مگر عہد شکنی ہوئی اس کے لئے
 چار ماہ کی مدت ہوئی مراد عہد شکنی سے یہ ہو کہ علامات و آثار عہد شکنی کی پائ گئی ورنہ حلت دینے
 کی ضرورت نہ تھی جیسا کہ فاما متفقہم کے تحت میں گذرا (۱۹۷) کہ ابن عباس نے جس کا عہد مطلق تھا
 یا موت اسی چار مہینے کی حلت دی اور جس کے کوئی عہد نہ تھا اوس کے لئے اتمام ماہ حرام فرمایا یا غالباً
 موقت ہو مراد یہ ہو کہ مدت تھی مگر چار ماہ سے زائد نہ تھی تو صحیح جہنوں نے بعد عہد نقص صریح کیا یا جس کے کوئی
 عہد نہ تھا یا تا مگر مدت ایام حرام سے کم یا مساوی تھی اون میں ماہ حرام تمام ہوتی جو ماہ شروع کرو اور
 یہ صرف پچاس دن کی حلت تھی نوین یا دسویں ذی الحجہ سے آخر محرم تک اور جسے نقص عہد کا
 خوف نہ تھا یا مدت چار ماہ سے زائد باقی نہ تھی اون کے لئے چار ماہ مدت ذی الحجہ الثانی سلسلہ تک
 اور جب تک مدتیں چار ماہ سے زائد اور عہد مستحکم تھے اون میں مدت ملی واضح رہے کہ اس میں عہد صلح
 کئی جگہ مذکور ہوئے ہیں بیان مجموعی تفسیر اور طاعت کی تقریر مناسب جانتا ہوں صلیح ہر مہین
 جائز ہے اور کیس وقت واجب نہیں (۲۰۲) عہد اسکے دو حال ہیں (مشرطہ) جس میں کسی کی فرائض
 کسی قسم کا عوض لیا جائے (غیر مشروط) جس میں سوائے شرط متعلقہ صلح و امن و رفع نزاع اور کینہ
 پر یہ دو کو تین طرح ہیں وقت یعنی کسی مدت معین کے لیے موبد ہمیشہ کے واسطے مطلق یعنی
 بدون ذکر مدت نقص یعنی عہد شکنی نہ لینے اطلاع دیکر عہد فسخ کر دینا اوس کی کئی صورتیں ہیں یہ کہ
 مدت صلح ختم ہوئی یا یہ کہ دشمن نے مکمل مکمل بد عہد می کی اب کسی انتظار اور اشتہار کی ضرورت نہیں
 (۱۹۷) سا دشمن کی نقل و حرکت سے عہد شکنی یا دفعہ حلے کا خیال ہو اب اطلاع و مدت
 شرط ہو (۱۹۷) البتہ صرف امام کی مصلحت دے سے صلح کو توڑ دینا کہما فقہانے کہ جائز ہے ایسے
 کہ صلح مصلحت پر مبنی تھی اور اب مصلحت بدل گئے اور کہما شامی نے کہ اگر مشروط ہو تو جہتہ مدت
 باقی ہو و اس قدر معاوضہ چہرے لیکن اشتہار و انتظار شرط ہو تا کہ عذر نہ ہو صلح موقت میں
 مجھے حکم ظاہر قرآن کے مطابق نہیں ہو سکتا اس لیے کہ صفحہ ۲۱ میں اتوا الیہم عہد بنو نیا اور

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

درست است

صفحہ ۲۲ میں فاستقیمو البصیغہ امر وارد ہو اور تبدیل مصلحت ایک جانب سے مقبہ نہیں
 کوئی معاہدہ فریقین کی آزادی اور صلح پیش کی گئی ہے۔ ایسے نہیں ہو نا بلکہ ایک موجد۔ مصلحت پر
 پابند رکھنا اسکا دشمن ہونا ہو اور کسی قدر بے اعتباری بھی پائی جاتی ہے خصوصاً ان مشرکین
 کبھی واپسی عین معاوضہ متعذر کبھی فریق کو اسکا لینا ناگوار وغیرہ یہ ہوتا ہو البتہ صلح دائمی اور
 مطلق مشروط ہو یا نہ لازم نہیں ہے۔ اسلئے بعض دس برس سے زیادہ مدت کے معاہدوں میں
 کلام کرتے ہیں۔ امام کی مصلحت یا رومی دستور العمل دائمی نہیں ہو سکتی جب تک کسی کو نہ شامانی
 سے اصل وغیرت یہ ہے کہ تمام آدمی موجود و مومن ہوں اور نہوں تو ذمی و مطیع رہیں تاکہ انھیں
 وحکمی احکام آئی کا عام رہے صرف ہماری صنعت و مصلحت کے لئے صلح و امن جائز کی گئی (۲۰۲)
 پس اسی رخصت کو مبطل و مستقط غرضت بنا نا اخلاف موضوع ہو اور آیات قتال حکم و متفق علیہ البتہ
 صلح دائمی مشروط امام کی حیات و اختیار تکاثفی رہیگی اسلئے کہ جنگی رہت زیادہ تر اسکی ذات سے متعلق
 تھے یہ اسکا پابند رہے۔ شبہہ اگلی آیت میں ہو (فما استقاموا جب تک کہ صلح پر قائم نہ رہیں) شکیو
 تم ہی ضرور قائم رہو اور اس میں عموم ہو موقت ہو یا مود بدل۔ خواہ یہ حکم مخصوص ہو یا قطعہ مذکورہ
 سے جیسا کہ خود فرمایا الا الذین عاہدکم عند المسجد الحرام جنسے کہنے مسی کہ یہ کہ پاپس عہد کیا اور اسے
 صلح مودبتہ تھی اور وجہ تخصیص شرف جو اہل بیت و لحاظ قوم نبی کریمؐ کی تھی جو صلح و امن سے ہو لینے
 اس مدت معینہ تک جو درج صلح میں قائم رہیں اور قرینہ وہی دوام حکم قتالی ممکن ہے کہ علمائے
 ہی اسی نظر سے کہ آیت قتال جو حکم اور متفق علیہ ہے اسکے مقابل چڑتی ہے۔ اس سے مقدم اور ہند
 و اختتام صلح جائز رکھا ہو (واللہ اعلم) مصلحت اسکی ہی تین قسمیں ہیں۔ مشروط یعنی
 اتنے دنوں پہلے خبردار کرنا۔ معروف اگر وہاں کوئی مدت معروف ہو۔ اور مشروط و معروف نہ ہو تو
 جو مدت مناسب و کافی سمجھے جائے۔ حسین دفعۃً مخالطہ دینے کا الزام عائد نہ ہو سکے اور دشمن
 فراہمی لشکر و رستی آلات و سلاح وغیرہ کا پورا موقع پائے۔ مشروط ہی (ہدایہ)

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 اگر توبہ کریں اور قائم کریں نماز اور دیں زکوٰۃ تو چھوڑ دو گناہ انکی بیشک اللہ غفور رحیم ہے

پھر اگر کفر و عناد سے توبہ کریں اور نماز میں چڑھیں زکوٰۃ دین تو ان کی راہ چھوڑ دو اللہ تعالیٰ
 کے تمام پچھلے گناہ معاف کرنے والا ہے۔ ان پر مسئلہ کہ اگر موجب نقص عہد و باعث اشتعال نارو
 جنگ کو فرو کرے اور عذر خواہ ہو تو نہ اسکا قتل حرام اور نہ امن دینا واجب بلکہ یہ ایام مختار ہو

مصلحت
 کوئی معاہدہ
 فریقین کی
 آزادی اور
 صلح پیش
 کی گئی ہے
 ایسے نہیں
 ہو نا بلکہ
 ایک موجد
 پابند رکھنا
 اسکا دشمن
 ہونا ہو اور
 کسی قدر
 بے اعتباری
 بھی پائی
 جاتی ہے
 خصوصاً ان
 مشرکین
 کبھی واپسی
 عین معاوضہ
 متعذر کبھی
 فریق کو
 اسکا لینا
 ناگوار
 وغیرہ یہ
 ہوتا ہو
 البتہ صلح
 دائمی اور
 مطلق
 مشروط
 ہو یا نہ
 لازم
 نہیں ہے
 اسلئے
 بعض دس
 برس سے
 زیادہ
 مدت کے
 معاہدوں
 میں
 کلام
 کرتے
 ہیں
 امام کی
 مصلحت
 یا رومی
 دستور
 العمل
 دائمی
 نہیں
 ہو سکتی
 جب تک
 کسی کو
 نہ شامانی
 سے اصل
 وغیرت
 یہ ہے
 کہ تمام
 آدمی
 موجود
 و مومن
 ہوں اور
 نہوں تو
 ذمی و
 مطیع
 رہیں تاکہ
 انھیں
 وحکمی
 احکام
 آئی کا
 عام رہے
 صرف
 ہماری
 صنعت
 و مصلحت
 کے لئے
 صلح و
 امن
 جائز
 کی گئی
 (۲۰۲)
 پس اسی
 رخصت
 کو مبطل
 و مستقط
 غرضت
 بنا نا
 اخلاف
 موضوع
 ہو اور
 آیات
 قتال
 حکم و
 متفق
 علیہ
 البتہ
 صلح
 دائمی
 مشروط
 امام کی
 حیات و
 اختیار
 تکاثفی
 رہیگی
 اسلئے
 کہ جنگی
 رہت
 زیادہ
 تر اسکی
 ذات سے
 متعلق
 تھے
 یہ اسکا
 پابند
 رہے
 شبہہ
 اگلی
 آیت میں
 ہو
 (فما
 استقاموا
 جب تک
 کہ صلح
 پر قائم
 نہ رہیں)
 شکیو
 تم ہی
 ضرور
 قائم
 رہو اور
 اس میں
 عموم
 ہو موقت
 ہو یا
 مود بدل
 خواہ یہ
 حکم
 مخصوص
 ہو یا
 قطعہ
 مذکورہ
 سے جیسا
 کہ خود
 فرمایا
 الا الذین
 عاہدکم
 عند
 المسجد
 الحرام
 جنسے
 کہنے
 مسی کہ
 یہ کہ
 پاپس
 عہد کیا
 اور اسے
 صلح
 مودبتہ
 تھی اور
 وجہ
 تخصیص
 شرف جو
 اہل بیت
 و لحاظ
 قوم نبی
 کریمؐ کی
 تھی جو
 صلح و
 امن سے
 ہو لینے
 اس مدت
 معینہ
 تک جو
 درج صلح
 میں قائم
 رہیں اور
 قرینہ
 وہی دوام
 حکم قتالی
 ممکن ہے
 کہ علمائے
 ہی اسی
 نظر سے
 کہ آیت
 قتال جو
 حکم اور
 متفق
 علیہ ہے
 اسکے
 مقابل
 چڑتی
 ہے اس سے
 مقدم
 اور ہند
 و اختتام
 صلح
 جائز
 رکھا ہو
 (واللہ
 اعلم)
 مصلحت
 اسکی
 ہی تین
 قسمیں
 ہیں
 مشروط
 یعنی
 اتنے
 دنوں
 پہلے
 خبردار
 کرنا
 معروف
 اگر وہاں
 کوئی
 مدت
 معروف
 ہو
 اور
 مشروط
 و معروف
 نہ ہو تو
 جو مدت
 مناسب
 و کافی
 سمجھے
 جائے
 حسین
 دفعۃً
 مخالطہ
 دینے
 کا الزام
 عائد نہ
 ہو سکے
 اور دشمن
 فراہمی
 لشکر و
 رستی
 آلات
 و سلاح
 وغیرہ
 کا پورا
 موقع
 پائے
 مشروط
 ہی (ہدایہ)

جو مناسب جاسے اسلئے کہ تو یہ سے مراد ترک کفر و اختیار ایمان ہو بلکہ اسکے رجب ایمان و ایم و گمان ہو۔ مسئلہ منہ سے کہے ایمان لایا اور زوال فیض و احکام اسلامی کی حقیقت یا ادا سے منکر ہو تو قتال جائز رہے گا اسی بنا پر حضرت ابوبکر صدیقؓ نے مالغین زکوٰۃ پر جہاد کیا اور فقہاء نے تارک نماز و جاعت سے لڑنے کی اجازت دے دی ہے جبکہ نماز ایمان ہو تو بے نماز ہونا مرگ ناگمانا مسئلہ کا فقرہ جب ایمان لائے پھر کوئی دشمنی اور حق اور اسکے ذمی نہ رہے گا اسلئے کہ (خلو) امر و جوی مطلق ہو البتہ ذمی اور مستامن پر وہ مواخذہ اور حقوق رہے جتنے جو دارالافتاء سے متعلق ہوں جیسے جلد زنا و قطع سرقہ و مطالبہ دین و قصاص مقتول و ارش مجروح وغیرہ اسلئے کہ یہ لوگ بشر طے تسلیم بعض قوانین یا نظامیہ شرعی ایک فائدہ امن ہے لے چکے ہیں اب وہ قید جو خود اسلام نے ان پر رکھی اور جس کا عوض انہیں دیا بحالت اسلام اور مستحکم ہوں گے یا سست و نماز و زکوٰۃ سے غرض یہ ہو کہ جملہ احکام قبول کریں بدنی ہوں یا مالی ورنہ خصوصیت نماز کی کیا ہو رمضان کا منکر بھی مرتد ہو جائیگا انکی تخصیص بوجہ اہتمام شان ہو یا یہ کہ نماز متغیر اسلام نہ کہ کسی دین میں اس ہیئت محبوبہ کے نظیر نہیں اور زکوٰۃ تقویت ہے غریبے مسکین کے زکوٰۃ کہائیں اور افتاد شد کریں بحث حکم امن اگر مجموعہ پر ہے تو صرف ایمان پر کفایت پناہی اور فرد و فرد پر ہو تو ایمان کی قید زائد ہو جواب حکم مجموعہ پر ہو مگر ایمان باعتبار اصالت تمام فریض کو شامل ہو اور نماز و زکوٰۃ بنظر فریضت ایمان پر دال ہے جب تک کسی فرد کی اپنی صریح نہ پائی جائے ایمان باقی ہو پس کافر نماز پڑھنے لگے تو مومن مان لیا جائیگا البتہ زکوٰۃ امر باطنی ہے اور نفقات کے ساتھ مشابہتیں علامت نہیں ہو سکتی و محرم چاہیے کہ باغی مسلم پر مواخذہ نہ ہو دفع یہ سزاے مخالفت و سرتابی ہے نہ جزائے کفر و شرک

وَأَن أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُكَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ كُفْرًا

اگر کوئی مشرک آپے اس قدر ابلوئے مامندۂ خدا تھا یا نہ ہو کہ وہ ایمان لائے نہ ہو کہ اس نے
یا کوئی شبہہ حل کرے تو مہلت سے بڑھا دے جہاں بھیجے اسے یہ کہ وہ قوم نادان ہیں اور بیچارے
اور ایمان نہ لائے تو اسے لوسلی جاے اس میں پونہ چار بجے اور یہ مہلت اس لیے ہو کہ وہ لوگ
نادان ہیں شاید قرآن سنیں اور سمجھیں **احمد** حضرت علی اس آیت تک پونہ چھ تھے کہ
کسی نے کہا اگر کوئی قرآن سننے کے لیے مہلت مانگے فرمایا مبرک میں خود پڑھتا ہوں فہمیکے

واضح ہو کہ ہتھیان زمین ایک استیمان مصلحت جس کا ذکر فقہائے کیا بضرورت ملکی مسلمان وار لکھ
 یں اور کاروار الاسلام میں پناہ لیکر آئیں جائیں اور سکایمان سے تعلق ہے دو
 استیمان ہدایت کہ وہ مجھے پناہ مانگیں اور اگر مسائل ضروری پوچھیں شبہ شائیں - یہ
 واجب ہو اور یہ مشرک پر موقوف نہیں باغی راہزن - مشکک - مرتد - کافر - ہر شخص پناہ
 لیکر وعظا سلامی سن سکتا ہو اور یہ ضرور نہیں کہ قرآنی سے بلکہ جو سمجھے اور جسکی او سے ضرور
 ہو اسلیے کہ مقصود ہدایت و دفع جہل ہے وہ ہر عاصی اور ہر حکم دین سے متعلق ہو سکے
 یہ امان بعد ہدایت تمام ہو جائیگی پھر او سے بے ضرورت توقف جائز نہیں سکے کلام اللہ
 مطابق ہے یہ ضرور نہیں کہ کل سے بلکہ او کے شبہ اور تسکین کے آئین کافی ہونے اور مدت اسکے
 امام کے رائے پر ہے شارع کی طرف سے نہیں سکے ماسن کا فراسکی چار صورتیں ہیں سہ یہ کہ
 او کی حد اسلامی حد سے متصل ہے اب حد تک پونچا دینا کافی ہو سکتا ہے بعد آنے کے کوئی قوم سپاہ
 دونوں حدوں میں حائل ہو گیا کہ اب وہ نہیں جاسکتا - اب او سے خواہ مخواہ نکالنا نچا ہے
 کہ ہلاک ہو جائے بلکہ ایک مناسب وقت تک دار الاسلام میں بطور مٹامن رہے اور امام
 مختار ہے کہ او سے بعض مقامات اور افعال سے جو خلاف مصلحت ہوں روک دے سکتا ہے وہ پہلوی
 کسی اور قوم کا ملک طر کر کے آیا تھا - اب ہکو اس حد تک جہان او سے امان دی تھی پونچا دینا
 کافی ہو سکتا ہے شرط کرنی تھی کہ ہکو اس قوم کی حد سے باہر کر دینا اور مسلمانوں کی مصلحت سے
 اسکی ذمہ داری کرنی تھی تو اب وفا سے شرط لازم ہے سکے بعد فراغ سماعت قرآن و
 ہدایت اسقدر مصلحت او سے اور بھی دیکھاے گی جو بحسب عرف اسلامی سے کھانکے لیے کافی ہو

تفسیر ابن فارح مع احکام

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا

عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْمُفْضِلِينَ

اور کیونکر ہو گا مشرکین کے واسطے اللہ اور رسول کے پاس عہد و ذمہ مگر وہ لوگ جنہوں نے
 مسجد حرام کے پاس عہد کیا تو جب تک وہ قائم وہیں تم بھی قائم رہو جب تک اللہ پر ہرگز نہ
 دست رکھتا ہو یہ ذکر ہے صلح حدیبیہ کا مگر قریش نے عہد توڑ ڈالا اور آپ کے ہم عہد بنی بکر
 پر ہجرا ہی بنی و بعد چڑائی کی اور دو سکے قبیلے مثل بنی بکر و بنی مدلیج و بنی ضرہ کے

تفسیر ابن عربین سے کہی و فائزین کرتے

اور کہہ رہا تھا کہ تو مسلم تو یہ مسلمان کا کفونین وضع دین میں بہائی ہوتا اور امر ہے
اور نسب میں بہائی ہوتا اور آخر اور فقہان کی غرض یہی ہے کہ نسب میں برابر والا نہیں

وَأَنْ تَكُنْ أَتَمًّا تَعْلَمُ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ فِي دِينِكَ فَقَدْ تَكُنْ أَتَمًّا تَعْلَمُ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ
اور اگر تو دین میں نہیں اپنی بعد عہد کے اور طعن کا بن دین میں توڑو سرداروں سے کفر ہے

اور اگر اپنے عہد توڑ دین میں انہم کا ایمان تو وہ کفار ہیں کیونکہ ان
طعن کی تشبیہ کریں تو کفر کے بیشک نہیں عہد دیکھ لیے تاکہ وہ باز آئیں سرداروں سے لڑو

اور ان لوگوں کے لیے قسم اور عہد نہیں ہے اور یہ قتال سیلے ہی کہ وہ باز آئیں یا طعن بچا لیں
نکست عہد شکنی ایمان یا لقمہ ہیں بہتی قسم طعن عیب کرنا انکھ جمع امام کہنے پیشوا و سردار

ورئیس قوم و اسن پائے والی چار قسم کی ہیں ۱۔ تو مسلم جو مسلمان ہو کہ ہم میں لجا گئے
۲۔ ذمی جو عیب و جز یہ گزار چکر رہے اور ہم اس کے جان مال کی حفاظت اپنی جان و مال کی

طرح کریں ۳۔ مستامن وہ کافر حربی جو امان لیکر رہے چند سے ہمارے ملک میں آئے ہیں معاہدہ
وہ خود مختار کافر جسے ہم نے صلح کر لی ہو۔ اور یہ سب کے سب اس کے مخاطب ہیں البتہ عہد ہر شخص

کا اسکی طور پر علیحدہ ہی مسلم کی عہد شکنی اور ان سے ہی حوا سے اسلام سے خارج یا بغاوت
میں داخل کریں۔ ذمیوں کا عہد اطاعت مستامن کا ان حفاظت و معاہدہ کے حق میں پابندی

شرط قرار دوا دہ لیکن معاہدہ پر طعن کا اثر بدون شرط صحیح مرتب نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ۱۔ اسکا
کفر اسکی خود سری طعن مجسم ہے ۲۔ طعن سے عہد صلح کا توڑ دینا خلاف ایمان ہے ۳۔

ہر عہد شکن عہد جدید امن یا سکنا ہی مگر ایمان لانے والے اور ذمی بننے والے کو نہیں نیا واجب
اور صلح قبول کرنا اسے امام پر مغضوب ہو سکتا اگر یہ عہد شکن قابو میں آجائیں تو مرتد کا بدولت

توبہ زندہ چھوڑنا ممنوع اور کافر کو غلام بنالینا جائز ہے اس لیے کہ مرتد کے اطاعت اور عہد
کیا ہی بھی ایمان نہیں ایمان نہ عہد ہے نہ امان طعن اسکی کئی صورتیں ہیں اول جس پر اونکے

اعتقاد کی بنا ہی جیسے تثلیث اور اہل حق کا خالق جانتا یا اہل کفر کا اصحاب کو برا غاصب حق مرقضی کہنا
بعض اماموں کے نزدیک طعن نہیں ہے اگر یہ امور بقصد تعلیم و بطور عبادت بدون اسلاع و ایذا سے

مسلمین و عنوان توہین ہوں تو دست اندازی عہد و امن کے خلاف ہی اور اگر شر و ایذا
و توہین و طعن و اشاعت فتنہ و اغواء کے خلق منظور ہو تو بلا تردد روکنا چاہیے۔ مگر رعایت

اعلا سے کلمۃ الحق و الحق سے نافرک شرو و سد باب فساد سیاست ایسی زبان درازیوں کی جان

طعن کا یہ تصور ہے

اس کا یہ تصور ہے

اس کا یہ تصور ہے

اس کا یہ تصور ہے

تو مضا کہ نہیں جیسا کہ حضرت ابو بکر کیسی ایسی جالی سے مروی ہو کہ آپ نے ایک یوودی سے کہا قسم تو
 اوسکے جسے محمد کو تمام عالم پر بزرگ دیدہ کیا۔ یہودی بولا قسم یہی اوسی جسے موسیٰ کو تمام عالم پر بزرگ
 کیا تو آپ نے کہا ال غضب اوسے ایک تھپڑ مارا اور جب یہ بالش بحضور میداں رسیدہ پیش ہوئے
 تو سوا سے فہم لین کوئی نہ برداشت نہ ہوا وہم قرآن اسلام یا انبیاء علیہم السلام یا انما نکتہ یا ان
 بزرگان دین کو بڑا کہنا جو محض دینی اعتبار سے مشہور میں کوئی اور را مطلقہ نہیں ہو سکتا
 امور طعن فی الدین میں داخل ہیں جیسا کہ فرمایا من کان علی والیہ وولایتکم وبعثنا فی الدین
 خلد ویکافیرن مسئلہ کسی مسلمان کو ذاتی طور پر بڑا کہنا یہ دوسرے دار التقتضی سے مستثنیٰ ہے
 مسئلہ مسلمان کو من حیث اسلام بڑا کہنا طعن فی الدین ہے مسئلہ سید کہ باپ دادا دیکھ
 گالی دینے سے آنحضرت کی شانین گستاخی لازم آتی ہو (در مختار) اور کہا شامی مسئلہ کہ
 امام الحرمین کے نزدیک اسکا اثر عام نہیں ہو پس مسلم کا فرہنگ کا اور عام سمجھا جائے تو جیسے باب
 دادا کی گالی دو وہ حضرت آدم تک پہنچے گی اور یہ بالا جماع باطل ہے فت گالی دینے
 والے کی یہ غرض نہیں ہوتی کہ اسکے آباؤ اجداد بھی قابل دشنام تھے صرف اذکی کمال توہین و ایذا
 مقصود ہوتی ہو جسے گالی دیتا ہو ورنہ کوئی شخص اپنے اقارب کو گالی نہ دینا بہتہ اگر گالی
 دینے والا کا فریادوں بزرگوں سے جو اوسکے اجداد میں گزرے منکر ہو تو ایک ذریعہ عموم ہے
 جیسے شیعہ کسی صدیقی یا فاروقی یا اولاد حضرت غوث الاعظم کو باپ دادا سے کی گالی دے
 یا خارجی علوی کو ایسے گالی دے اسوقت سمجھ سکتے ہیں کہ اسنے اون بزرگوں کی توہین کا قصد
 کیا اور مسلمان بر تو ایسا گمان ہی جائز نہیں تاہم تنبیہ و تادیب بطور احتیاط کرنا چاہی ضرور ہو
 کہ دینی مطاعن کا اعلان و اظہار جرم قرار دیا جائے اور محض دوسرے امور کے تفتیش نہ کیا جائے
 طاعن اگر مستائن یا ذمی ہے تو ادنیٰ خص میں تعزیر اور اغلظ میں قتل چاہیے شامی عن
 حافظ الدین النسفی اذا طعن الذمی فی دین الاسلام طعنا ظاہل جازا قتلہ
 حافظ الدین نسفی سے مروی ہے کہ جب ذمی دین میں طعن کرے کہلی طور پر یعنی خطا و تاویل نہ ہو
 تو اوسکا مار ڈالنا جائز ہو جائیگا۔ اور بعض فقہا بھی جو طعن کو موجب نقص عہد نہیں کہتے اس
 قتل سے نہیں روک سکتے اسلیئے کہ ممکن ہے کہ عہد باقی رہے اور قتل جائز ہو جیسا کہ تعزیر و بیات
 و قصاص میں اور اگر مسلم تھا اور جان بوجھ کر صاف و صریح طعن کیا مرنہ ہو گیا تو بکرے تو خیر
 ورنہ گروں ماری جائے۔ بجز یہ دیکر جائز نہیں ہوگی مسئلہ حضور اقدس کی شان میں گستاخی

جسے گالی دینا

دین میں طعن کی سزا

مذکورہ بالا کی سزا

کرنے والی کی نسبت علامتِ توبہ شامی نے یہ بحث نہایت مبطل سے لکھی ہے جبکہ جاہلِ جاہل کا
 خلاصہ یہ ہے کہ اگر توبہ نہ کرے تو سب کے نزدیک قتل کیا جائے اور وہ مرتد ہے۔ اگر توبہ کرے
 تو مواخذہ اُتروسی، امیدِ عفو ہو کر دنیا میں بختِ بنیِ خدا قتل کیا جائے یہی مذہبِ مشہور
 مالک احمد کا ہے اور قولِ ظاہر ابو حنیفہ و شافعی کا یہ ہے کہ توبہ مقبول اور عفو ثابت ہے و بحث
 حق البند ہے توبہ سے عفو ہو گا جو اسبابِ مایہ توہینِ بلحاظِ ذاتِ شریفِ نبوی نہیں بلکہ مخصوص
 بوصفِ رسالت ہے جبکہ عام مومنین کے لیے ارشاد ہوتا ہے وَمَا لَكُمْ مِمَّنْهُمْ لَا يَتُوبُونَ
 بِاللَّهِ كَافِرَتِهِمْ نَبِيْنُ كَرُوْا اِلٰهَكُمْ اِيَّانَ لَا تُكِي وَجْهَ بَسَّ تَوْحِيْدُ كِي سِيْتِ بَدْرُجِ اُولٰٓئِ سِيْتِ تَحْقِيْقِ
 ہے اور جاہلِ جاہل آپسی خدع نہیں کرتے اللہ سے کہتے ہیں۔ فرمایا آپ کو کچھ دخل نہیں۔ پس
 آساخی اللہ کی طرف منسوب ہے اور ہمارے حضورِ حیات میں کسی سے انتقام نہ لیتے تھے
 تو بعد قطع تعلقات جسمانی بدرجہ اولیٰ ترجم و عفو فرمائیں گے قاتلِ حمزہ سے درگزر کی۔ ایدے
 قریش پر نہ نظر کی سزا اور یوں ہی سہی تو دعویٰ شرط ہے نہ امام کے اسباب میں نیابت ثابت
 نہ دعویٰ ممکن نہ حد قائم مسئلہ حضراتِ شیخین کو برا کہنا بعض کے نزدیک ارتداد ہے مگر
 شامی نے بدلائل ثابت کر دیا کہ فاسق و عاصی ہو گا کافر ہو گا اس لیے کہ نواصب و خوارج و روض
 کی روایتیں مقبول ہیں مگر فسق باتفاق ثابت ہے مسئلہ طعن موجب نقیض امن و عہد ہے
 پس سزاوار ہے کہ جو مسلمان کافر حکام کے امن و ذمی میں ہوں ان کی قوانین و شرائط کے
 خلاف اور ان کی سب و شتم میں جرأت نہ کریں اس لیے کہ یہ عقد ہے اور قدرِ متنع اور موجبِ فتنہ
 البتہ وہ شرائط کہ ہماری شریعت کے مخالف پڑیں مثلاً ترکِ جماعت ادا کرنا وغیرہ ان کی
 پابندی سببِ وادارہ جائز اور بحالتِ اختیار ناجائز ہے ائمۃ الکفر کا صاحبِ تفسیر کہہ رہا ہے
 کہ جس نے طعن کی اور عہد توڑا مفسد و ناکار سرغٹہ ہو گیا یا یہ کہ ان کے سرداروں کو قتل کر دے
 یا نام خود مطیع و منتشر ہو جائیگا بہر حال عوام کے قتل کی نفی نہیں ہے اور سرداروں کا ذکر
 بطورِ ایہتام و خصوصیت و تاکید ہے عرف ایک در فائدہ ہے کہ یوں تو بڑے ہوں اور عورتوں اور
 عزت گزین عابدوں کا قتل ممنوع تھا مگر کلامِ ائمۃ الکفر میں وہ ہی داخل ہیں اور یہی مذہب ہے
 کہ اگر عورت یا بڑا یا درویش منتظمِ جنگ و مشیر و مدبر ہو تو قابلِ قتل ہے لعلِ شیعہ رجا
 و امید ہے لیکن جب تم سرکوبی پر آمادہ اہمیتہ شمشیر بکھڑے ہو گے فتنہ و بغاوت فوراً پسلی کفر
 مغلوب و معدوم ہو جائیگا بحثِ علامتِ مختلف میں کہ فتنے کا مدِ طعن سے ٹوٹ جاتا ہے یا نہ

بہر حال

فصل

جنگی زندگی سے ہمیشہ پریشان رہا وہ کہتے ہیں کہ اس کا یہ حال تھا کہ میں گھوڑے پر سوار ہو کر طعن و تیر
 اور اس جوہر سے طعن کو عمدہ شکل دیکھ سکتے تھے اور قرآن میں (لا ایمان) کہنے لگا ایمان پر جو چاہیں
 سزاوار تھی اس میں نہیں ایسی چیزیں تھیں جن میں طعن کو تکلف پر معطل نہ کیا گیا تھا بلکہ سزاوار
 ثابت ہو رہا اور پہلے نزدیک سے عمدہ نظر سے دیکھا جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ اس میں طعن و تیر
 اور طعن کی کئی کئی تفاوت تھی۔ لیکن قتل یا تیر سے اتفاق ثابت ہو رہا ہے تاہم بار نقض
 عمدہ ہو رہا جو عمدہ و قساح جرم و سب سے گستاخ ہے

اَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا اٰيمَانَهُمْ وَنَقَضُوا اٰيْهُمْ اَخْرَجَ الْوَسْوَءُ الْاُولٰٓئِیْنَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ
 کیا۔ اہل گے اور قوم کے قور کے عہد پر اور قساح کیا نکالنے کا رسول کے اور تیر سے شہر کی گے

اَوَّلَ قَرْفَةٍ اَتَخْشَوْنَهُمْ فَاِنَّهُمْ اَخْلَصُوا اَنْ تَخْشَوْا اِنْ كُنْتُمْ مَوَدِّعِينَ
 پہلی مرتب کیا ہے تمہارے پیرانہ خدا پر ایمان رکھو کہ وہ اس سے اگر ہو تم مومن

ایسے مسلمانوں سے قوم سے کیوں نہیں لڑتے جنہوں نے عمدہ شکنی کی تمہارے رسول کے خراج برکر
 باندھ لی و آرا اللہ وہ میں جمع ہو کر نکالنے مارنے پر مشورے کیے جنی خزانہ کے ساتھ ہو کر بنی کر پر
 چڑھ آئے لڑائی کی بنیادی اسے غازیان صف شکن و مجاہدین تیغ زن کیا وہ بت سستو سے
 ڈر جاؤ گے اگر ڈر ہے تو اشد اس ڈر کا مستحق تمہارا اس کے احکام بجالاؤ مجاہدین کشتی نگر
 ایسا کرو اگر کہے اور سچے ایمان والے ہوں سلاغات درجے کی تحریکیں و تحریف اور
 غیرت دلائی ہے کہ ضرور لڑو اسے عنوان تمہید بتا رہا ہے کہ امر و ناصح کو پر جو ش تقریر کرنا چاہی
 اسے امام کو عمدہ شکن خصوصاً باغی کو چھوڑنا چاہیے اسی بنا پر حضرت ابو بکر اور جناب علی حیدر نے
 عرض و توقف جائز نہ کیا اسے در صورت اقدام دشمن جہاد فرض میں ہو جاتا ہو شان تقریر
 سے غایت تائید و تہدید ظاہر ہے یہ مصائب دنیوی سے اخروی مصائب کا خوف زائل کیا
 بحث بعض کوتاہ اندیش ایسی ہی آیتوں سے دلیل پکڑتے ہیں کہ امر جہاد دفاعی ہے
 یہ ابتدائی جواب دو وزن صورتیں ہیں مگر ابتدا فرض کفایہ ہے اور دفاع فرض میں
 اس آیت میں ابتدا کی نفی نہیں اسلذا اور آیتیں ابتدا پر دلیل مسلم ہیں

فَاَتَاوْهُمْ بِعَدْوٍ مِّنْ لَّدُنْهُمْ اَلَا يَدْرِيْكُمْ وَيُخْشِئُكُمْ عَلَيْهِمْ وَلَيَسَّ
 لَّهُمْ اَلْمُؤْتَاةُ غَدًا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ اور تمہارے اندر سے تمہارے اور رسول کے اور تیر سے شہر کی گے

ترجمہ جہاد و امر و ناصح

ترجمہ جہاد و امر و ناصح

ترجمہ جہاد و امر و ناصح

کیا تم جانتے ہو کہ یونہی چھوڑ دیے جاؤ گے اور کوئی باز پرس نہوگی حالانکہ اللہ نے ابھی امتحان نہیں لیا اور ظاہر نہیں ہوا کہ کسے جہاد کیا اور اللہ و رسول و مومنین کے سوا کسی کو سزا اور دہی دوست نہیں بنایا اور اللہ تمہاری ہر کام و خبر و بار ہر سوال و جواب پر شہید ہے۔ اعتقاد کو خلاف یعنی اللہ کو علم آئندہ نہیں جیسا کہ (یٰٰلہٰ اعلم) سے مفہوم ہوتا ہے اختلاف اس لیے کہ (خبر یا تعلون) سوا حلقہ خبر و کلام و کلام لا علمی ہے یہ کہ فعل جو ہوتا ہو تو قبل وجود معلوم علم کس طرح ہوتا ہے جواب اس کا کہی مقدمہ خبر و قوت ہے مقدمہ اولیٰ جو امور بدلائل و حقائق پر مسلمہ یا نہ کہ گویا ہونے کے خلاف و لائل و بتاویل و مجاز اختلاف انھار یا جانا تاکہ البطل قول صحیح و معارضہ حکم لازم نہ آئے جیسے توحید تنزیہ و علم و قدرت حضرت باری تعالیٰ و فریضیت صوم و حلو و وائما وغیرہ مقدمہ ثانیہ علم کی دو قسمیں ہیں تحقیقی یعنی وہ انکشاف نام و حضور دائم جس کے کوئی مانع و حاجب نہ ہو اور حقیقت اشیاہر ان حاضر و مشاہدہ اور یہ مخفیہ جس ذات عالم الغیب کسی مخلوق کو اس میں حصہ نہیں تقلید ہی یعنی وہ اس کی جان لیساں کان انکبہ قرآن قواعد اسمیں ماہست حاضر ہوتی ہے نہ حجاب اٹھتا ہو تقلید اعتقاد یا دلیل و تجربہ علم مان لیساں اس کی صحت و غلطی و مسائل کی خوبی اور نقص کے تابع ہو یہانی کا قصور و اوکلی ضعف قواعد کا قصور اس علم کو ناقص و غلط بنا دیتا اور یہی علم سرانہ مخلوقات ہے مقدمہ ثالثہ علمی تعلق بھی و قسم کہ میں (لا تعلق ذاتی) جو وجود معلوم سابق اور اس کے ملازم رہتا ہو معلوم اپنی شخص و تقسیم میں نہ ہو مگر مرتبہ معلومیت جو احاطہ علمی میں حاضر ہو خارج نہیں ہو سکتا و کیونکہ جو قیامت ابھی نہیں ہو مگر اعتقاد و علم میں حاضر ہو اور اکثر حوادث قیاسیہ مثل حشر و موجود و معلوم ہو جائیں (لا تعلق فعلی) یعنی بوقت حشر و فعل سے علم کا تعلق۔ اسمیں ضرور ہو کہ علم وجود فعل سے مقارن یا متماثل اس لیے کہ تعلقات سابقہ ذاتی کہنے جائینگے پس تعلق فعلی اگر تعلق ذاتی کو ساتھ ہو تو یہ حشر و باعتبار فعل معلوم ہی عالم سے علاقہ نہیں اور اگر تعلق نہ تھا تو علم و تعلق دونوں حادث میں اب ملاحظہ ہو کہ (لما لعلم) اور جہان جہان ایسے مضامین اور میں مجازاً علم فعلی اور تقلید ہی پر مجہول یعنی تعلق فعلی ابھی نہیں پیدا ہوا اور آلات علمیہ نہیں مستعمل نہیں ہو سکے اور (خبر یا تعلون) اور تمام نصوص علمیہ اپنے معنی حقیقی یعنی علم تحقیقی و تعلق ذاتی پر باقی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کہ علم میں آئے وجود کے قبل باعتبار صلو علمیہ ازلیہ حاضر و شاہد میں اب اختلاف نہ ہونے خلاف۔ اور علم فعل وجود کا استحالہ اور اسے تعلق کی نظر اشارہ کیا ہو امام ابو حنیفہ نے اپنی کتاب فقہ اکبر میں واضح رہے کہ تقلید باعتبار علم ازلی ہو اور عذاب ثواب باعتبار علم تقلیدی اور ایسا نہ ہوتا تو نظم عالم و دایرہ دیگر مخلوق قائم ہی نہ ہوتا۔ خلاصہ اللہ تعالیٰ ہر کام تو جانتا ہی مگر اس عنوان سے جو حصول علم و ترتیب و ذم کے ایہو معین کیے گئے ہیں اور باعتبار تعلق فعلی ابھی ثابت نہیں کہ تم تخلص و مطیع ہو یا مشائقی و باغی مسئلہ کفار و بدیل ملنا اور مومنین و کفار و سب از محض و بقا جانتے ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نہی حجتان یا مبین داخل فرمایا اور نہی پر تخلص و منافق کا

مستعمل

مستعمل

مستعمل

اور یہ کہنا یہ ہر مرتبہ یا مسجد بڑا دینے سے (مسجد میں نماز پڑھنا اور اس کا تعلق اور حضور) ترغیب من الف المسجد الف الف اللہ جسے مسجد سے قبول لگا یا اللہ اس سے الفت کہ تا ہی قرینہ می فرمایا اذ اسرا تیم الرسل ليعاذا المسجد فاستحل له ياكل ايمان جب تک کہ وہ کہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کی گواہی و دہرہ آیت پڑھی انھا یحصل اپنے اگر اس کے حال معلوم نہیں تو مومن کہو اور ایمان معرفت ہو تو مومن کامل ہو اور احادیث صحیحہ وار دہرہ کہ مسجد کی طرف چلنے میں ہر قدم پر نیکی لکھی جاتی ہے اور گناہ عفو ہوتے ہیں اس میں ہر ابو ہریرہ نے آنحضرت سے روایت کی کہ جو شخص نماز کے لیے مسجد جاتا ہو کھر یخط خطو کھ لا رخصہ بہا در حجة و خطا عنہ بہا خطیئہ کوئی قوم نہیں کہ اس کا ایک مرتبہ بلند ہوتا ہو اس کا ایک گناہ مٹ جاتا ہو و رخصت ہو ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا جو مسجد میں صبح شام جاوے اس کے لیے ہر آمد و رفت میں ایک گرجنت میں تیار ہو گا ہو اور اللہ تعالیٰ سے کہ آپ نے فرمایا مسجد میں صبح شام جانا جہاد ہی اور فرمایا کثیر العبادین الی المساجد فی الظلم بعبادہ من نور یوم القیامۃ یفزع الناس ولا یستعون جو نازی اندھیری راتوں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں اور نہیں خود بخود غناہ و کہ قیامت کھلے اور نہیں نور کے منہر عطا ہو گے تمام آدمی خوفناک اور ترسان ہوں گے اور یہ طہرین و نور جان (جاروب کشی وغیرہ) مشکوہ فرمایا عرضت علی احواسا متی حتی القذرة یخرج جہا الرجل من المسجد مجہور ہی آپ کی نیکیاں پیش کی گئیں بیان تک کہ مسجد سے کوڑا نکالنا ترغیب آپ نے ایک محدود کی نسبت فرمایا کہ میں نے اسے جنت میں دیکھا وہ مسجد کا کوڑا کرکٹ ہمارا کرتی تھی اور فرمایا احدا جزا القامة منها مہود حود العین مسجد سے کوڑا نکالنا جو جنت کا ہر دور و رخصت فرمایا جو کوئی مسجد میں چراغ جلاتا ہو لا لکھ طالعان عرش اس کے لیے استغفار کرتے رہتی ہیں جب تک چراغ میں روشنی رہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ستر ہزار فرشتے مسجد میں قیام لے لکھنے پر استغفار کرتے رہتے ہیں مسلم احب البلاد الی اللہ مساجدھا و بعض البلاد الی اللہ اسوا فقہا اللہ کے حضور میں مساجد محبوب ترین مقامات ہیں اور بازار مبغوض و ناپسندیدہ مقام ہے اس لیے کہ بازار میں نہ ذکر خدا نہ ذکر رسول دنیا کی مشغولی اس میں و فضول نہ کان نہ نظر نہ دل نہ جسم نہ مال کوئی شے ممنوعات سے نہیں بچ سکتے محمد آپ نے فرمایا جب جنت کے کیا ربون میں جاؤ تو وہاں جبر و صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ

جنت کی کیا ریاں کیا ہیں۔ فرمایا مسجد ہیں۔ پھر عرض کی انہیں چرنا کیا ہے فرمایا سبحان اللہ
والہو عذاب کروں پھر جب دیکھتا ہوں قرآن کے تہمتیں اور مسجد کے خادموں کو اور مسلمانوں
کے مصروفوں کو جو میرے لئے فرود ہوتا ہے۔ اہل بیت نے کہ مسجد شیطانی کے لئے
قلعہ ہے یعنی مسجد والو پیر اسکا حربہ تم اکثر کرتا ہے۔ ابن عباس نے کہا مسجد میں اللہ کے گھر
میں آسمان والوں کے لئے ایسی نورانی دکھائی دیتی ہیں جیسے زمین والوں کو تارے۔ کہیں
سب سے پہلے حضرت ابو بکر نے مکہ میں اپنے دروازے پر مسجد بنائی اُس میں نماز و قرآن
پڑھتے ہر چند کفار و رذائل کے آپ خیال میں نہ آتے تھے صدق اول اس آیت
کے آپ ہی میں تھا پہلے نیک کام و وقف کے ہوتے ہیں ایک وہ جو خالص ثواب ہی کے
لئے موضوع ہوں جیسے مسجد نماز و روزہ۔ انہیں نفی ثواب سے نفی ذات کچھ جائیگی
دوسرے وہ جو کسی اور غرض کے لئے موضوع ہوں گو ثواب انہیں ملے جیسے مرمت مسجد
جو مسجد کے بقا کے لئے ہو اور فرش و روشنی وغیرہ جو اُسکی رونق یا نماز پونے راحت کے لئے
ہے انہیں نفی ثواب سے نفی ذات نہوگی مسئلہ کا فریا مال حرام کی بنائی ہوئی مسجد مسجد
نہوگی مثل اور گھر و مکہ ہے ایسے کہ نہ کافر کی نیکیاں مقبول نہ موجب ثواب ایسے ہی مال
حرام مقبول نہ لائق اجر لیکن اگر کفر یا حرام متشبہ ہو یعنی اسکے ثبوت پر دلائل یقینیہ و
قطعیہ نہ ہوں جیسے منافقین یا اہل ضلال یا عوام شرک پسند کی مسجد یا طوائف۔
رشتہات خوار۔ ربو ایشہ تا رباز کی مسجدین انہیں سزاوار یہ ہے کہ امید ثواب زیادہ
نہ رکھی جائے مگر احتیاط حرام مسجد کا الحاح سے مسئلہ کا فریا مال حرام کی مرمت اگرچہ
جزو مسجد ہو جاتی ہے مگر مسجد کو حکم مسجد سے خارج نہیں کرتی پس یہ فعل ممنوع اور
فضل سابق بدستور رہیگا اور اسی پر قیاس ہو روشنی و فرش وغیرہ کا لیکن مسلمانوں پر واجب
ہے کہ مساجد کو ایسے اموال و افعال خبیثہ سے محفوظ رکھیں شان اسلام و آداب خانہ خدا
انہیں روا نہیں رکھتا مسئلہ اگر خارج مسجد یعنی غلغلہ و غیرہ ایسے مالوں سے بنایا
جائے تو گو جائز ہے مگر باعتبار تعظیم قرب خانہ الہی و اظہار توہین فساق و کفار و اجترار
اڈے بے حق مسجد یہ ہے کہ نماز پنجگانہ ہو وقت پر اذان گئی جائے اللہ کا گھر
اللہ کے نام سے نورانی رہے ضروری سامان اسکے موجود مرمت لازمی ملحوظ ہو

آدر اوئے نہیں کہ مساجد کو نقش و نگار سے مزین اور اسلام کو دولت سے معزز کرے۔
 آسمین اللہ کے نام کی روشنی اور اللہ والوں کے سوز دل کے پھور اور اُنکے زور و جہر کی
 سنہرے رنگ اور سینہ خراشیوں کے نقش و نگار کا فی بین صِبْغَةَ اللّٰهِ وَمَنْ أَمْسَحَ
 مِنْ اللّٰهِ صَبْغَةً تَحْفِيصٌ کوئی عبادت مسجد کے لئے خاص نہیں یعنی اگر مسجد نہ ہو تو وہ
 عبادت نبو کے البتہ مسجد نماز و ذکر کے لئے مخصوص ہے آسمین سے و شرانیکے فضول
 زوحرادھر کی باتیں کوڑا کرکٹ۔ بدو رہنمیں رجب و حائف آسمین نہ جائیں تھریں یا کمانہ
 اجار می نہ و افترج رہو کہ مسجد صرف مکان نہیں بلکہ تحت الشریعہ سو فقی ہی ایک بغیر مسجد مسیسی
 اجعلتم سقایۃ الحاج وعیادۃ السبیل الحرام کسمن آسمین یا لیلۃ والیوم
 کیا بناتے پانی پنا حاجیوں کا اور خدمت مسجد پر ہم کے شل اُنکے کہ ایمان لایا اللہ پر اور پچھلے
 لا ینیروا جاہدا فی سبیل اللہ لا یستوون عند اللہ واللہ
 دن پر اور جہاد کیا زمین اللہ کی برابر ہونگے پاس اللہ کے اور اللہ

معالم عباس اور لا یصلی القوم الظالمین
 اور حضرت علی سے نہیں راہ دکھانا قوم ظالم کو

ہم حاجیوں کو پانی پلاتے تھے کہا طلبہ نے میں صاحب کلید کہ ہوں حضرت علی نے کہا میں یہ کچھ
 نہیں و انہما میں اللہ کی راہ میں جہاد کیے اللہ تعالیٰ ہی اسکا فیصلہ کرے گا کہ کیا تم لوگ
 حاجیوں کو پانی پلاؤ اور مسجد مکہ کی خدمت کو ایمان اور جہاد کے برابر کیے دتے ہو ایسا
 سرگز نہو گا یہ دونو برابر نہیں اور اللہ ظالموں کو جنت و خیر و فضل کے طرف رہنمائی
 نہیں کرنا۔ کہیے حضرت علی نے عباس سے بعد اسلام کے کہا آپ ہجرت کو کے چلے آئیں
 وہ بولے میں خدمت بیت اور سقایت حجاج کرتا ہوں یہ ہجرت سے بہتر ہو اللہ تعالیٰ نے
 یہ آیت اتاری تب حضرت عباس نے کہا یا رسول اللہ کیا میں یہ خدمت چھوڑ کر جلاؤں فرمایا تم
 وہیں رہو تمہارے لگو کچھ آسمین خیر ہو اور کہا گیا کہ مشرکوں نے یہود سے کہا کہ ہم لوگ ساقی
 حجاج و خادم بیت ہیں اب ہم اچھے ہیں کہ محمد اور اُنکے اصحاب یہود بولے تم
 انخل ہو اللہ تعالیٰ نے اُن کا رد فرمایا شبہہ اس تقدیر کہ آیت بمقابلہ
 کفار اتر محال لازم آتا ہے کہ بحالت کفر بھی انفسین اس حرمت سے کچھ فائدہ
 ملے حالانکہ کفر میں کوئی نیکی مقبول نہیں حل آیت میں اُنکے زعم پر مقابلے کی۔

کتاب تفسیر
 مسدسین
 کتابت کاظم
 (میں سے)
 مستفید
 ہیں خود کو
 کہ کتاب کا
 الحاح کا
 ان کا فضل
 اللہ کی
 کفایت
 الحاح کی
 اس کا
 ہائیں
 خیر
 ہم

نفسی کی گئی اور بہترین اشارہ فرمایا کہ گو یہ خدمت موجب اجر تھی مگر تم ظالم ہو تمکو کامیابی
کی طرف راہ نہ ملے گی۔ **شعبہ دوسری** روایت پر یہ وہم ہوتا ہے کہ عباس اس وقت تک ایمان
نہ لائے ہوں اور نہ اس کی ہامپ ہی ایمان کا ذکر ہوتا ہے۔ اس کے ظلم کی نسبت قرآنی اور عباس کا
بعد جنگ بدر مسلمان ہونا مسلم ہر حال بیان ایمان کفر کے مقابل مذکور نہیں بلکہ مجاہدین کو بوجہ
سبقت اسلام و تشوہت و اعظام موصوف بصفات ایمان فرمایا اور دوسری طرف اس کی ضرورت
مذکور ہے اس میں شک نہیں کہ ہجرت و جہاد افضل عین عبادت ہو مگر دین میں ضرورت
پر نظر ہوتی ہے جس کی جو وقت ضرورت حسب دین زائد ہو اس کا اڑا اب زائد ہو گا بغیر عن
انفسان و اجماع ہجرت بوقت مقابلہ جہاد بوقت امن و عطف و علم در صورت عدم مشاغل
مذکور و عبادت و خلوت بہترین اعمال ہیں کہ چھ بعد تر دید فضائل مجاہدین ذکر فرمائے

الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ
جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کی

دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ ۝ بَشِّرْهُمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّهُ يَمْلِكُ
درجے ہیں پاس اللہ کے اور وہی۔ کامیاب ہیں بشارت دیتا ہوں اور میں رب رحمت کی اپنی طرف سے اور جو شنودگی

وَيُجِزُّهُمْ بِرَحْمَتِهِ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝
اور باوجود کہ ان کے لیے جنت میں تین ہیں

جو لوگ ایمان لائے اور خدا کے لیے گھر چھوڑے جہاد کیے اپنے مال اور جان کے اڑائے بڑے
مرتبہ میں حق سجادہ قلمی کے حضور میں رہی لوگ کامیاب ہیں اور نیکار ہیں اور نہیں خوشخبریاں دیتا ہے
اپنے رحمت اور رخصت کے اور ان کے لیے جنت میں ہمیشہ رہنے والی نعمتیں ہیں یہ لوگ
جنت میں ہمیشہ رہیں نہ موت ہی نہ خروج بیشک اللہ کا پاس اجر عظیم ہو نعم مقیم پایدار بہشت
کی نعمتیں زائل و فانی نہیں مسلم من یدخل الجنة تنعم کا یا اس لا قبلہ شبابہ
و لا یفنی شبابہ جو جنت میں کجا یگا غمزد و نہو گانہ او کے کپڑے پھین نہ او سکی جوانی مٹے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَلَا أَبْنَاءَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنَّا سَخَرْنَا الْكُفْرَ
ایمان والو نہ بناؤ اپنے باپ کو اور بچوں کو دوست اگر وہ دوست رکھیں کفر کو

عَلَىٰ الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَّخِذْكُمْ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّكُمْ كُفَرَاءٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا
ایمان نہ اور جو دوست بنائے تم میں سے ہیں وہی لوگ کفار ہیں

در بیان اسرار

اے ایمان والو! اپنے باپ داداروں اور بھائیوں کو اگر وہ کافر ہوں تو دوست نہ بناؤ اور جو
ایسوں سے محبت کرے گا وہ ظالم ہو گا۔ آیت میں قطع رحم کا حکم نہیں بلکہ یہ ہے کہ اگر
محبت پر موجب ترک چلاوے ہجرت و اعانت زمین پر منع فرمائے پس عزائم و اقارب بابائے
رودیت روک سنی ہیں فراخیں اسلام اور دہات دین سے روگردانی ممنوع ہے احسان کرنا
وہی خدمت کرنا صبر و رحمت ہے اسے قطع کر کے محال و آدمی مرتد ہو کر کے دانون میں جانلی
تھے اوسکے اقارب کے حق میں حکم ہو کہ اوکو دوست نہ بناؤ پہر وہ مسلمان نہ ہوئے ہجرت ملی تھی
پس نہ کہنے سکے کہ اگر ہجرت کریں تو ہمارے خراکتیمان برباد مال ضائع ارعاق قطع ہو جائیگا ارشاد ہوا

[illegible]

اَقْتَضَتْهَا وَتَحْتَ اَشْجَارِهَا وَمَسْكِينُ تَرْضَوْنَهَا اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ

رسول خدا و جبرائیل علیہ السلام فرمایا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ بَايَعَكَ** واللہ تعالیٰ نے آپ کو بیعت کیا ہے **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ** واللہ تعالیٰ فاسقوں کو ہدایت نہیں دے گا۔

اگر باپ و اموی اعدا دیہائی بہن رشتہ دارانہ واج کماۓ ہوئے مال اور سوداگری جس کے کسنا و مازار کا ڈسے اور گم جہت اچھ لگتے ہیں۔ ارسیم اللہ اور رسا کے اور ان کے

راہ میں جھاڑ کر لے سے بھی زیادہ مجبور ہیں تو آنکھوں سے کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم یعنی قیامت

اور راہ مقصود نہ پاؤ گے (اس لیے کہ) اللہ تعالیٰ فاسق کی رہنمائی نہیں کرتا۔ بخاری ابو ہریرہ

اَحَدُكُمْ حَتَّى اَكُوْنَ اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ قَسَمَ بِرَأْسِ ذَاتِ پَاكٍ كِي كُوئے

مؤمن سے ایمان والا کہیں ہونا ہی جہتنب میں محبوب کر ہو جاوے اور اسے نزدیک بابا پ
اور اولاد سے۔ اور انس کی روایت میں والناسیہ آجھنیں بھی ہے یعنی تمام مخلوق سے

بھی زیادہ حضور محبوب ہو جائیں ابن کثیر حضرت عمرؓ نے کہا واللہ یا رسول اللہ میں آپ کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب رکھتا ہوں مگر انہی جان سے زیادہ نہیں فرمایا جب تک

امیر المومنین علی بن ابی طالب

بیت

مقصود بالذات ہر باقی وسائل ذکر سے نہ کر عزیز تر ہے اور لقا سے رضا لہیز

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ خُذْنَاهُ مِنْكُمْ لَدُنْكُمْ فَذَكَرَكُمُ اللَّهُ تَعْنِي عَنْكُمْ
 بیشک اللہ کی تمہاری مدد نے مقامات کثیرہ میں اور دن جنین کے جبکہ خوش کیا تم کو کثرت نے تمہاری پس من کتابت کو جسے

شَيْكًا وَضَاوَاتٍ عَلَيْكُمْ أَلَمْ تَرْضَوْا بِمَا رَحِمَتْ لَكُمْ وَلِيُتَمِّمَ إِلَيْنَا رِزْقَ
 کعب اور تنگ ہو گئی تمہارے زمین ساتھ کشادگی کے بہرے تم بکشت دکاتے

لے مسلمانوں اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی اور فتح دی بہت مقاموں میں اور جنین کے اطالی
 میں بھی جب تم اپنی کثرت فوج و سامان پر ناز ان تھی پھر اس کثرت نے تمہیں کچھ فائدہ نہ

اور زمین باوجودیکہ کشادہ ہو تمہیں تنگ ہو گئی (یہ اشارہ ہے کمال خطر اب وائز نام سے)
 پھر تم پشت رکھا کر پھر قصہ جنین کہا وادھی رحمت اللہ نے کہ بعد فتح مکہ آپ کو خبر دی گئی کہ

مالک بن عوف نے قبیلہ ہوازن اور ثقیف سے چار ہزار آدمی جمع کیے ہیں معاکم تیاری
 لشکر ظفر پیکر صادر ہوا بارہ ہزار مجاہد جبار و غازیان پنج گزار روانہ ہوئے بعض یہ فوج

یہ ہیبت دیکھ کر بول اوٹھی آج ہمارا لشکر کثیر اور سامان درست ہو حضور کو یہ خیال پسند آیا
 حق سبحانہ تعالیٰ نے تعلیم انکی تمدید فرمائی اس لڑائی میں تو مسلم ضعیف الایمان بہت نرا ہم تھے

اور کفار پہلے سے کہیں گاہو نہیں تاک لگائے تھے گو لشکر اسلام ایک منظم طور پر بٹایا گیا
 گزرا ہوں گی تنگی سے صف بندی ہو سکے دشمن کی تیر اندازوں نے کہیں گاہوں تیر سنا

آگے کا لشکر منتشر اور اوکلی دیکھا دیکھی پیچھے والے درجہ بہرہم ہو گئے ضعیف الایمان آپ
 اور آپ کے اصحاب پر سنستے باتیں بناتے حضور پر نور مع بعض اصحاب میدان میں رہ گئے

اور آپ رجز میں فرماتے تھے اَنَا الْبَنِيُّ لَا كَذِبَ اَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
 میں پیغمبر ہوں امیں دروغ و کذب نہیں میں بیٹا ہوں عبدالمطلب کا یعنی شرف کی

پیغمبر ہوں اور نسب یہ کہ تمام آدمیوں میں کریم قر علی و ابن مسعود اور ابوسفیان
 عباس آپ کے گرو گرو تھے اپنے عباس سے فرمایا ہمارے جان نثاروں کو پکارو انہوں نے

بلند آواز سے کہا یا معشر الانصار لے انصار کے جان نثار ہا دیو اصحاب الشجرہ لے
 شجرہ رضوان کے تلے موت پر معیت کرنے والو یا اصحاب سورہ البقرہ لے سورہ البقرہ

اوٹھانے والو یہ سننا تھا کہ اصحاب پروانے کی طرح ہر طرف سے دوڑے اور اس شمع
 نبوت کے گرو بصدق ہونے لگے موحیدین کی تلواروں نے جو ہر دکھایا تیروں نے موت کا منہ

الانوار

الانوار

حاصل حنفیہ کے نزدیک یہ ہو کہ مشرک اعتقاداً پلید ہیں انکی خدمت و عبادت مقبول نہیں
لہذا مساجد کی خدمت اور کعبہ کے حج و طواف سے منع کر دیے جائیں احمقیا طرہ بحسب ظاہر
آیت و میلان بعض مجتہدین اہل سنت مناسب ہو کہ کفار و غول مساجد سے منع کیا اور دخول
حرم مکہ سے خصوصاً روضہ کے جائیں جب تک کوئی ضرورت و نیکی مثل مزدوری وغیرہ کے
پیش نہ آئے کتبہ حدیث میں کفار سے خطاب ہو کہ تم یہ آؤ معلوم ہو کہ چیز نیات احکام
میں ہی کفار مخاطب ہیں جیسا کہ بعض کا مذہب ہو اصل مؤمنین مخاطب ہیں اعمالہ اور
کفار مبالغہ اسلئے کہ ابتداء ذکر مؤمنین کا ہی ہے اگر وہی مخاطب ہوتے تو خواہ ہم
اونکے آنے سے مواخذہ نہوتا خواہ ہم بھی دوسرے مقام پر حکم دے جاتے کہ اونہیں و کو
پس مراد یہ ہو کہ کفار کو آنے کے مانعت ہو وہ نہ پائیں اور اگر کفار ہی مخاطب ہیں تو
کیا مضائقہ اسلئے کہ تطہیر حرم متعلق اسلام سے ہو اور حقوق و معاملات میں کفار بالفاق
مخاطب ہیں چہارہم خوف فقر کی تفسیر یہ ہے کہ اطراف کے لوگ کے میں آنے اور
حج کوستہ باہم خرید و فروخت بھی ہوتی ہے اسے فائدہ پاتے اس حکم سے اہل مکہ کہتے تو ارشاد
ہوا کہہ او نہیں ہم تمکو فتوحات متکاثرہ و نذر و تحالف مؤمنین یا حج اہل اسلام سے مالدار کر دی
اور یہ ایک معجزہ ہو قرآن کا کہ اہل مکہ ہمیشہ خوش عیش کفار کے اعانت سے بے پروا ہیں

کفار غایب و غائبین

فَاتْلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَلَا یَحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ
اور اولے کہ نہیں ایمان لائے اللہ پر اور نہ پہلے دن پر اور نہیں حرام جانتے جسے حرام بنایا اللہ اور رسول
وَلَا یَدِیْنُونَ دِیْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِیْنَ اَوْتُوا الْکِتٰبَ حَتّٰی یُعْطُوا الْجِزْیَۃَ
اور نہیں قبول کرتے دین حق کو اونہیں کے کہ دیے گئے کتاب یہاں تک کہ دین جزیہ

طریقہ قبول جزیہ

تبع

لڑو اور نہ جو اللہ پر اور اللہ و رسول کی
عَنْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ
اور قیامت پر ایمان والے
ہاتھوں سے اور وہ خوار ہوں
حرام کی ہوئی کو حرام
نہیں جانتے اور دین حق پر نہیں چلتے اور اہل کتاب سے ہیں اور نہ لڑو یہاں تک کہ
جزیہ گزار بن جائیں اور اپنے ہاتھوں سے بحالت ذلت و خواری او اگرین (لایحرمون)
سے نہ اذیت دیا احکام اور دین حق سے یہی دین اسلام ہو جزیہ یہ ایک مالی عذاب ہو
جو کفار پر بجا ہے بدنی عورت یعنی قتل و قید و غلامی کے معین کیا جاتا ہو جس نے جہاد کی غرض
خونریزی و قتل ہو نہ جزیہ کا حاصل جمع مال بلکہ یہ اعلیٰ درجے کی تدبیر ہو جس سے کسی باقبال

راشتر بادشاہ کو چارہ نہیں ہو سکتا۔ جس طرح اوسہ کو آگ سے نرم کر کے کام لیتے ہیں سرکش
 باغی کو بھی تلوار سے دیر کرتے ہیں پھر امن و یکرا سلام کی قوت نہ چھوڑتی اس کی حالت اخلاقی کی
 تہذیب ان ندرتوں و داد کی وقعت دکھاتے ہیں تاکہ اثر صحبت سے دل نرم ہو انہی بادشاہوں کی
 بالادستی و حکمرانی میں شاہد راہ راست پر آئیں سپرد کیا گیا مہمیں سے مشغول ہو گئی
 بیشکرا اللہ عام جان بخشی یا مقابل دست و زور و فتحیابی جزیرہ اور اگر یہی اور کہا گیا کفار سے
 متعلق ہو یعنی اجماعت مدلل باتوں سے جزیرہ پیش کریں اور فقہانے اسی طرف میل کیا
 اور کہا کہ ذمی اگر جزیرہ کسی کے ہاتھ نہ سمجھے لایا جاسکے بحث کیا گیا جزیرہ کا حکم صرف
 اہل کتاب کے لیے ہو کیونکہ آیہ قتال عام ہو و قاتلوہم حتی لا تکنون فتنۃ و یکون
 الدین کلہ للہ جب تک ایمان نہ لائیں مارے جاؤ امن نہ پائیں مگر اہل کتاب کو بغیر جزیرہ
 علیحدہ کر لیا پس بت پرستوں کو یہ حکم شامل نہ ہو گا مگر حنفیہ بلکہ جہود اور سکے خلاف ہر ایک کو
 نزدیک تمام دنیا کے کفار اہل کتاب ہوں یا بت پرست جزیرہ دیکر امان حاصل کر سکتے ہیں
 البتہ جزیرہ عرب نجاست شرک و بت پرستی سے محفوظ رکھا گیا ہو و بان جزیرہ لیکر رہنے
 کی اجازت نہ دینی اور دلائل ان کے یہ ہیں **احمد** کہ بعض نے و قاتلوہم الہم کا کلمہ
 آیت جزیرہ سے نسخ ہو یعنی جزیرہ گزار کو قتل نہ کرو مگر یہ کہ فتنہ بھنی ترو و سرکشی ہو
 اور دین سے اطاعت مراد لیجائے پس جب ذمی و جزیرہ گزار ہوا نہ ضرور ہا نہ عدم اطاعت
 اب قتل اور سکا جائز نہ ہو گا اس تقریر سے دونوں آیتوں میں مطابقت ہو ضرورت نسخ نہیں اور
 جبکہ آیہ قتال اجماعاً مخصوص ہو چکے عورتیں سور و لیش - شیخ فانی یہ سب معان رکھتے ہیں
 صلح سے بھی امن جائز ہو اور اصحاب کبار نے مجوس سے جزیرہ منظور فرمایا نیز و لے آنحضرت کے
 روایت کی کہ مجوس فارس یا ان لائین یا جزیرہ دین پس حکم قیاس اہل کتاب اور دوسرے
 کفار ملت واحدہ سمجھے گئے اور سوائے احکام مخصوصہ منصوصہ کے ایک حال پر اوتارے گئے
 اہل کتاب کا جزیرہ نصاً اور دوسرے کافروں کا قیاساً یا بطور تعالیٰ اصحاب کبار ثابت ہو گا
 ہر ایہ جزیرہ اگر بطور صلح ہو تو جو عملی ہو ورنہ غنی سے اڑتا لیس درم اور متوسط سے چوبیس
 درم اور محتاج پیشہ ورتندست سے بارہ درم سالانہ لینا چاہیے اور کہا امام شافعی
 نے غنی و مفلس برابر ہیں معالہ بعض یہود نے کہا کہ ہم آج ایمان کیونکر لائیں آپ
 عزیمت کو ابن القدر نہیں جانتے او کی تردید میں ارشاد ہوا

ع

بت

برکت

نہ

حس

ابر

ازی

ہوا

سے

وَمَا أَدْرَاكَ أَنَّهُ عِبَادٌ وَإِلَهُ أَحَدٌ إِلَّا كَفَىٰ مَعْجَمًا يُشْرِكُونَ
اور نہیں حکم کی گئی مگر کہ عبادت کریں معبود واحد کی نہیں کوئی سبکو مگر یہی پاک بودہ اوس سے کہ شرک کرنے میں

ان کو کون سے اپنے علماء و پیروں اور حضرت عیسیٰ کو کون سے سوا پروردگار قرار کھائی حالانکہ انھیں حکم
ہو کیا گیا ہے کہ صرف معبود واحد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کی گئی اور نہیں کوئی معبود مگر وہی
پاک اور منزہ و از ان تمام اقدار و ازسی اور صفات مجازی سے جو کچھ ان کے ساتھ شریک کرے میں ان کی تفسیر
آیت میں کی بیشین میں اول عطف مسج کا اجار پر شمولاً نہیں تفسیر ہوا ہے بلکہ اجار کو اور نصاریٰ و یونان
اور مسیح کو رب بنالیا وہم رب بنائے اگر حقیقی معنی میں اور یہاں اجار میں ثبوت مثل جیسا کہ ان کا عدی بنی علیہم
سے ظاہر ہوا اور اگر رب یعنی واجب الطاعت لیا جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا تو اطاعت مسیح پر جو جہنی سل میں
الزام لازم نہ آئے گا فرمایا اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ حدیث کا عدی بن حاتم تک میں (جب نصرانی تھا بقصد کیا)
حضور میں آیا اور مسیح میں صلیب لگتی تھی آپ اس وقت ہی آیت پڑھتے تھے یعنی عرقلی بموتو علی کی پیش نہیں کر دینا
کیا ان کے حرام بننا ہو کہ حرام اور حلال بننا ہو کہ حلال نہیں بننا چاہیے بدو سند و متناط کلام خدا و رسول) میں کہا ہاں
یا رسول اللہ جان میں فرمایا میں رب بنانا اور اگر علماء میں رب بننے واجب الطاعت اور حضرت مسیح میں انبیت مراد ہو تو
لازم آئے گا جمیع حقیقت مجاز میں جو اصولاً ممنوع ہو جواب عموم مجاز یعنی عاملوہم معاملۃ المذہب مع الرب
وہ معاملہ کرتے تھے جو ربوبیت پر سے کرتے ہیں پھر معاملہ علماء وہی تقلید جامعہ اور حضرت مسیح سے ادعا انبیت مراد ہو تو
اعتباری المرئی ہو حضرت مسیح میں ایسے کہ ان کو ابن اللہ بنایا اور اس انبیت میں ربوبیت لازم اور معتبر ہوا اور اہل عربا میں
ایسے کہ وہ جسے جابین اللہ اور ابن اللہ بنائیں چاہیں حرام یا حلال شمار میں نہ تردد و نظر کی گنجائش اور اسے بھی ربوبیت لازم
و معتبر ہو ان پیر و صف مسیح میں اتنی اور یہاں اجا علی علیہ السلام میں کچھ نہیں ہوتا سوم مسیح اجا پر مطوق نہیں بلکہ وہ علیہ
مستقلہ برکات و فضل و تکریم و عطا یعنی اتنا و المسیح بن المریم باطل جیسا کہ فرمایا اِنَّكَ ظَلَمْتَ اَنْفُسَكُمْ بِاَيْحَاكُمْ اَنْفَعَلْ
یہاں مطلق اتنا و ظلم نہیں بلکہ اتنا و موصوہ صفت منوع یعنی معبود و ظلم ہو اس تکریدہ تمام تکلفات و دوسرے جابین تقدیر مفعول
ثانی جو قائم مقام مفعول اول پر توکل مفعول ثانی دوا دل مفعول نہیں یعنی رب بسبب تفسیر حد مذکور بلا تکلف
ثابت ہوئے یعنی علماء کو مطلقاً واجب الطاعت بنانا یا تفسیر میں بھی ضرورت نہ کی بلکہ ہر نصار و نوپر دونوں الزام ملے ہوئے تھے
علماء کو واجب الطاعت بلکہ اور مسیح میں کم کو موصوہ صفت بلا بنایا اتنا و موصوہ کا باعتبار کذب نبوت اتمام نسب حضرت مسیح
اور اتنا و نصار کا بوجہ ادعا انبیت انکار و تود و نبوت بہر کیف حاصل آیت یہ کہ تم دونوں نے ایک ایک امر بیع اختیار کیا
حالانکہ ملک و حکم میں تھا کہ مفعول واحد کی اطاعت پر پیش کر دینے کو کوئی معبود نہیں اور جو تمام شرک سے منزہ ہو کر تھے
وہ امر اختیار کیا جو اس کے خلاف ہو کہیں علماء کی اطاعت کی کہیں اس کی توحید کو باطل کیا کہیں اس کے پیغمبر برحق یعنی مسیح بن مریم

لے کر تفسیر
جو مذہب بودہ
نویں کو ان
میں مسیح
کو وہ مسیح
یہاں لکھا
۱۱۳۶ھ

اور کبیل امام مہدی اور عیسیٰ علیہ السلام سے ملنے کے بعد ہر گز یہ نہ سمجھیں اور دین احمدی
 راہی ہو جس کے لئے اللہ نے حکیمان و شیعہ آئمہ کرام و صلوات اللہ علیہم اجمعین
 منقطع نہیں ہے یہی کوئی چھوٹا لڑکا منقطع ہے کہ ہر گز نہ سمجھے ہمارے ہمارے اور یاروں کو تو اس سے
 اور آئندہ بھی سیدان انیس کے ہوتے ہیں اس لئے کہ انکا امام جوان جوان بہت جو ان پروردگار سے
 پروردگار الہی اور ان کے امام ہونے کے لئے منقطع نہیں ہے بلکہ یہی تفاوت و درجہ است و انکس

هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ارْتَابُوا بِآيَاتِنَا بِالْجَدْلِ وَالْكَذِبِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا رِجَالًا مَّشْكُورًا
 وہی وہ جنہے بیجا رسول کو اپنے ساتھ ہدایت اور دین حق کے ساتھ نہ سمجھے اور انکو کلام و عربیہ

اللہ کی و دو ذات غالب ہے اور کو کفر المشرکوں کے جسے اپنا رسول ہدایت اور
 دین حق کے ساتھ سمجھا تاکہ تمام اگر برا مانا کریں شرک
 اگرچہ مشرک برا مانا کریں رسول سے مراد ہمارے حضور ہدی قرآن دین حق اسلام
 آن دو لفظوں سے اشارہ وہی کہ اسلام میں طریق عبادت و حسن معاملات و نظم سیاست
 سب کے سب ہیں اور غلبہ سے مراد خواہ سلطنت اسلامی ہو جیسا کہ فرمایا مجھے زمین اگر شارق
 و منار و دکانے گئے میری امت کا ملک وہاں تک پہنچ جائیگا جو مجھے دکھایا گیا یا تمام
 ہدایت ہو جیسا کہ فرمایا کہ اللہ کسی گمراہ اور حقے کو نہ چھوڑے گا جہاں میرا دین داخل ہو یا یہ کہ
 اسلام نسخ الا دیان و غالب البرہان ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كُنْتُمْ أَحْبَبْتُمْ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ فَأُولَٰئِكَ فِي صِلَى الْكُفْرَانِ
 اے ایمان والو بیشک بہت احبابی یہود اور علما نصاریٰ سے کہتے ہیں مال آدمیوں کے

بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّعِيمَ
 ناحق اور روکتے ہیں راہ سے اللہ اور وہ جو جمع کرتے ہیں سونا اور چاندی

وَلَا يَفْقَهُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَشْرُوهُم بِعَدَابِ اللَّهِ
 اور نہیں خرچ کرتے اس کے راہ میں اللہ کی بیشکات و بچاؤ کو عذاب و دردناکی

اے ایمان والو اکثر علما کے یہود و نصاریٰ آدمیوں کا مال ناحق طور پر فروش کر جاتے ہیں اور
 منع کرتے ہیں اللہ کی راہ سے اور جو لوگ جمع کرتے ہیں سونا چاندی اور خدا کی راہ میں
 خرچ نہیں کرتے تو آپ انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دیں کہ شیعہ سے معلوم ہو
 کہ شب ایسے نہ تھے کہ اگر شرکی خرابی سلو گمیر لیتی ہے یا کلون سے مراد قبضہ و تصرف میں

وہی وہ جنہے بیجا رسول کو اپنے ساتھ ہدایت اور دین حق کے ساتھ نہ سمجھے اور انکو کلام و عربیہ
 اگرچہ مشرک برا مانا کریں رسول سے مراد ہمارے حضور ہدی قرآن دین حق اسلام
 آن دو لفظوں سے اشارہ وہی کہ اسلام میں طریق عبادت و حسن معاملات و نظم سیاست
 سب کے سب ہیں اور غلبہ سے مراد خواہ سلطنت اسلامی ہو جیسا کہ فرمایا مجھے زمین اگر شارق
 و منار و دکانے گئے میری امت کا ملک وہاں تک پہنچ جائیگا جو مجھے دکھایا گیا یا تمام
 ہدایت ہو جیسا کہ فرمایا کہ اللہ کسی گمراہ اور حقے کو نہ چھوڑے گا جہاں میرا دین داخل ہو یا یہ کہ
 اسلام نسخ الا دیان و غالب البرہان ہو

لانا ہو کہانیکہ لفظ مبالغہ ارشاد ہوا باطل ناحق - طریق حرام - رشوت - چوری - کرہ -
اہل فوجی - ظلم وغیرہ لیکن باعتبار علم و وریشی کے باطل سے مراد یہ ہے کہ فیصلہ رشوت لیکن
ناحق کرتے - ملال و جاہ کے طمع پر حکم حق چھپاتے نادر و اکور و اتہاتے - فتویٰ غلط یا حق پر
سکوت ہونا یا اپنا تقدس اور علم حصول زور و علوی مدارج کا ذریعہ ٹھہرتے کہ صاحب تفسیر
کیر نے کہ ہمارے زمانے کے ناموس و خاندان واسے دیکھ جائیں تو معلوم ہو کہ یہ آیت
خاص و نہیں کی شان میں ہر تقویٰ و طہارت میں فرشتہ صفات اور مال مردم خوری
میں شیطان کی سی دھوکات - پناہ و دنیا و مافیہا سے قطع نظر مگر انہما از سبب تہمید حق و
یصدون اہل اسلام اور نبی علیہ السلام کی متابعت سے روکنا عوام کو بہکانا حق کے
طرف آئے نہ دنیا آنحضرت کے اوصاف و نبوت سے وحشت دلانا جس طرح اب دنیا دار عالم
اور رنگی فقیر نبی مریدوں کو طلب حق و اتباع شریع سے باز رکھتے ہیں - یہ تو چاہتی ہی
نہیں کہ ہمارا مستفاد و دوسرے کی بات سے کسی اور کو کچھ دے بلکہ اپنا بندہ خاص بنا ہوا
ہے حق نامی کو آڑ بنا رکھا ہو ہمیں کوئی روایت نہیں ملی کہ اسلام کبار اپنے کسی مستفاد کو حق طلبی
اور صحبت علاسے روکتے ہوں بلکہ خود ترغیب دلاتے حق ڈھونڈتے حق بتاتے آیت میں تین
امر ہیں ۱۔ یہود و نصارا کے پورے گمراہی اور یہ کہ امید اصلاح بھی مفقود ہو عوام خدا کا بیٹا
قرار دیا ہو عوام نے عدا کو رب بنا لیا ہو بیٹوں نے حرام خوری پر کمر باندھا ہو اب کون حق بتا
اور کسی اصلاح ہوسے مردہ باواسے مرگ جیسی ابھی پیار ہے ہا جس قوم میں خواص حرام خور
حق پوش ہو جائینگے آپکو عوام سے بچوائینگے اوکلی یہی حالت ہونا ہو - فسوس کہ اسکا ارج
اسلام کو ہی رہنا ہو طمع زور و جمع مال و بخل کی مذمت اور سخاوت کی ترغیب ہوتا مسائل
زکوٰۃ کی تصریح اور مذینے والوں کی تفسیح - اور اسمین کی بحثیں ہیں بحث اول (الذین)
سے اہل کتاب ہی مراد ہیں جیسا کہ امیر معاویہ سے منقول ہے یا ہر زکوٰۃ نہینے والا مخاطب ہے
جیسا کہ ابوذر کا قول اور منشا سے معلوم حکم ہے اور یہی صحیح ہے بحث دوم آیت اختیار فرما
و کمال سخاوت سے متعلق اور جمع مال و کثرت ورہم و دینار کی حرمت و مذمت پر ناطق ہے
پھر یہ علم سنیں ہو گیا آیت زکوٰۃ سے جیسا کہ بخاری نے کتاب التفسیر میں عبد اللہ بن عمر سے
اور صاحب تفسیر احمدی نے بعض مفسرین سے نقل کیا ہے اور اس بنا پر (کثر) اپنے لغوی
معنی پر یعنی مال و دین و جمع کردہ اور جواب دیا گیا کہ آیت احکام زکوٰۃ سے متعلق

ملاحظہ فرمائیے
تفسیر
روایت
تفسیر
بخاری
میں
ملاحظہ فرمائیے
سنج
پیشانی
تاریخ
ملاحظہ فرمائیے
ملاحظہ فرمائیے

اور غیر نسخ ہو (کنز) مجازاً یعنی مال خیر کے مستعمل ہو جیسا کہ مذہب جو جمہور کا اور غنی
 سہم بختہ میں و محدثین کا کہا بخاری نے قاضی نے کوئٹہ فلیس کے ذکر سے کہ زکوٰۃ
 وہ کنز نہیں ہے اور استنباط کیا اسے احادیث صحیحہ سے اور در غنوں میں آنحضرت سے
 ہی روایت ہے کہ زکوٰۃ جس مال سے زکوٰۃ دیا جائے وہ کنز نہیں ہے اس کنز کے مال غیر زکوٰۃ
 خواہ حقیقتاً شرعیہ ہے خواہ مجاز بہر نفی و عید شدہ یہ نسخ زکوٰۃ پر بجمع مال ہے۔
 اور آیات زکوٰۃ متعدد اور سابق ہیں اس آیت سے جو آخر الزم و دل سے ہو اور انہیں
 جنت کے وعدی سوچ و بہن جاننا کہ زکوٰۃ نہیں ہے مگر غنی ہے پہر اللہ تعالیٰ فرمائی ہے
 کریم کو آیت کی میں جو باتفاق اس سے مقدم ہے فرمایا وَ وَجَدَ لَکُمْ فَا شَیْءَ
 اور پابا کہ مفسس تو مالدار کر دیا اگر غنا پر وعید ہوتی تو نہ آپ کو عطا ہوتا نہ محل عثمان
 میں مذکور۔ اور مال کو بہ لفظ خیر و فضل تفسیر فرمایا ہے اور حضور نے حضرت عثمان کو
 جنگ تبوک میں تمام لشکر کے سامان کر دینے پر ماعلیٰ عثمان ماکمل بعداً ہذا
 کی سند عطا فرمائی یہ دولت آپ کو دولت ہی کے بدولت ہاتھ آئی اگر آپ مالدار نہ ہوتے
 تو نہ پیر و مد کو خرید کر وقف کر سکتے نہ مسجد نبوی بڑھاتے نہ لشکر تبوک کے کار سازی ہوتی
 پس ضرور ہوا کہ لفظ کنز کی تاویل کی جائے اور تاویل اولیٰ ہے نسخ سے بحث سوم
 ذہب و فضہ کے تخصیص سے کئی امر مفہوم ہو سکے زکوٰۃ میں اصل یہی ہیں باقی انکے فروع
 و تابع ذہب و فضہ لفظ خاص ہے کسی بیان و فقہ کا متحمل نہیں ہیں یور۔ برتن
 بتر سکے ہو سہمیں زکوٰۃ ہوگی سنا اور اسوجہ سے کہ عام خطاب میں عورتیں بھی مل جاتی
 ہیں عورتوں کی زیور پر بھی زکوٰۃ ہے اور ایسی تحفہ کی صاحب تفسیر کے لئے حالانکہ وہ
 شافعی ہیں بحث چہارم آیت زکوٰۃ محل ہی تفسیر اسکی احادیث سے کی گئی اور ممکن
 ہو کہ قرآن سے ہی استنباط کیا جائے وجوب زکوٰۃ اس میں چار امر شرط ہیں سلام
 اسلیے کہ نفقہ فی سبیل اللہ عبادت ہو اور انجام اسکا جنت اور یہ بے اسلام غیر معتبر
 عقل سے بلوغ۔ اسلیے کہ ترک میں وعید عذاب ہو اور عذاب بے فہم خطاب غیر مابت اور
 مجنون و صغیر قابل خطاب و عذاب نہیں سنا آزاد ہونا اسلیے کہ خراج کا حکم غیر کے مال میں
 نہیں ہو سکتا اور ملوک مالک نہیں ہونا اول اسماعیل شریفین ہیں نہایت اسلیے کہ عبادت
 ہے اور عبادت بے نیت باطل ہے نصاب سے فراغ۔ اسلیے کہ کتر جمع اور متول کو جلا ہوتا ہے

و اعلیٰ سورۃ التوبہ
 ۲۴۵
 خداوند متعال
 اور غیر نسخ ہو (کنز) مجازاً یعنی مال خیر کے مستعمل ہو جیسا کہ مذہب جو جمہور کا اور غنی
 سہم بختہ میں و محدثین کا کہا بخاری نے قاضی نے کوئٹہ فلیس کے ذکر سے کہ زکوٰۃ
 وہ کنز نہیں ہے اور استنباط کیا اسے احادیث صحیحہ سے اور در غنوں میں آنحضرت سے
 ہی روایت ہے کہ زکوٰۃ جس مال سے زکوٰۃ دیا جائے وہ کنز نہیں ہے اس کنز کے مال غیر زکوٰۃ
 خواہ حقیقتاً شرعیہ ہے خواہ مجاز بہر نفی و عید شدہ یہ نسخ زکوٰۃ پر بجمع مال ہے۔
 اور آیات زکوٰۃ متعدد اور سابق ہیں اس آیت سے جو آخر الزم و دل سے ہو اور انہیں
 جنت کے وعدی سوچ و بہن جاننا کہ زکوٰۃ نہیں ہے مگر غنی ہے پہر اللہ تعالیٰ فرمائی ہے
 کریم کو آیت کی میں جو باتفاق اس سے مقدم ہے فرمایا وَ وَجَدَ لَکُمْ فَا شَیْءَ
 اور پابا کہ مفسس تو مالدار کر دیا اگر غنا پر وعید ہوتی تو نہ آپ کو عطا ہوتا نہ محل عثمان
 میں مذکور۔ اور مال کو بہ لفظ خیر و فضل تفسیر فرمایا ہے اور حضور نے حضرت عثمان کو
 جنگ تبوک میں تمام لشکر کے سامان کر دینے پر ماعلیٰ عثمان ماکمل بعداً ہذا
 کی سند عطا فرمائی یہ دولت آپ کو دولت ہی کے بدولت ہاتھ آئی اگر آپ مالدار نہ ہوتے
 تو نہ پیر و مد کو خرید کر وقف کر سکتے نہ مسجد نبوی بڑھاتے نہ لشکر تبوک کے کار سازی ہوتی
 پس ضرور ہوا کہ لفظ کنز کی تاویل کی جائے اور تاویل اولیٰ ہے نسخ سے بحث سوم
 ذہب و فضہ کے تخصیص سے کئی امر مفہوم ہو سکے زکوٰۃ میں اصل یہی ہیں باقی انکے فروع
 و تابع ذہب و فضہ لفظ خاص ہے کسی بیان و فقہ کا متحمل نہیں ہیں یور۔ برتن
 بتر سکے ہو سہمیں زکوٰۃ ہوگی سنا اور اسوجہ سے کہ عام خطاب میں عورتیں بھی مل جاتی
 ہیں عورتوں کی زیور پر بھی زکوٰۃ ہے اور ایسی تحفہ کی صاحب تفسیر کے لئے حالانکہ وہ
 شافعی ہیں بحث چہارم آیت زکوٰۃ محل ہی تفسیر اسکی احادیث سے کی گئی اور ممکن
 ہو کہ قرآن سے ہی استنباط کیا جائے وجوب زکوٰۃ اس میں چار امر شرط ہیں سلام
 اسلیے کہ نفقہ فی سبیل اللہ عبادت ہو اور انجام اسکا جنت اور یہ بے اسلام غیر معتبر
 عقل سے بلوغ۔ اسلیے کہ ترک میں وعید عذاب ہو اور عذاب بے فہم خطاب غیر مابت اور
 مجنون و صغیر قابل خطاب و عذاب نہیں سنا آزاد ہونا اسلیے کہ خراج کا حکم غیر کے مال میں
 نہیں ہو سکتا اور ملوک مالک نہیں ہونا اول اسماعیل شریفین ہیں نہایت اسلیے کہ عبادت
 ہے اور عبادت بے نیت باطل ہے نصاب سے فراغ۔ اسلیے کہ کتر جمع اور متول کو جلا ہوتا ہے

و اعلیٰ سورۃ التوبہ

۲۴۵

خداوند متعال

بیشک وہینوں کا شمار اللہ کے نزدیک بارہ چھینے سے ہے کتاب اللہ یعنی لوح محفوظ یا حکم مرقوم
 بین زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت سے اور ان میں چار حرام ہیں یہ شمار و حرمت
 دین درست و حساب صحیح ہو آئین تہجد و زبیدی و کئی اور نافرمانیوں اور ایسے اپنی جانوں پر
 ظلم نکرد الشہور سال اسلئے کہ عام ہر جملہ وہینوں کو شامل اور بارہ سے زیادہ نکلا رہے
 پس اگر اس سے سال کامل اور بچہ سے با عبادیت صحیحہ و اتفاق ظاہر جب - ذمی تعدد
 ذمی الحجہ - محرم مراد ہیں دین سے خواہ طریق استوار و حکم پروردگار مراد ہو یعنی تمہارے
 حسابات اور تعین یا م عبادات کے لیے یہی طریق درست قرار پایا ہو - اور اگر اشہر حرم کے
 تعلیم دین تو کہ ہے خواہ حساب مراد ہو جیسا کہ ذکر کیا صاحب تفسیر کہہ رہے ہر کیف یہ
 حساب اور دینی ہے ظلم سے مراد (نسی) اور تغیر تبدیل ہو اور یہی ظاہر و مناسب مقام ہو
 یا گناہ و قتال وغیرہ ہر ایک میں کئی یکشیں ہیں شمار و تعین واضح رہے کہ عالم اسباب
 اور مقام عبودیت میں دو امر سے زیادہ ضروری تھی اول فصلوں اور موسموں کا بدلنا
 جس سے خزان و بہار سردی - گرمی - برسات - کیفیت لیل و نہار پیدا ہو اور بحسب
 اختلاف طبائع و حاجات ہر کام کے لیے ایک وقت معین رہے و دوم عرض حاجات
 و اولے عبادات کے اوقات تاکہ حسن قبول و شرف رضا حاصل و رمضان ازادی کہ حسب
 جی چاہا کچھ کر لیا یا بالکل مجبوری کہ دفعۃً کوئی حکم آگیا باطل ہو گو یہ تمام تاثیریں وابستہ
 مشیت خاص ہیں کیسویں سرودخل نہیں مگر ترجمہ محال عباد و سلسلہ نظم عالم ایجادان کے
 علامتیں معین فرمائیں اسطرح کہ جب حضرت شاہنشاہ مطلق چاہتا ہو کہ زمانے میں تاریکی
 طاری ہو آفتاب کو حکم دیتا ہو کہ وہ ایک موزون اور معین روش سے طے مراحل کرتا ہو
 شہستان مغرب میں و ظل ہو اور یہی رفتار اور قرب آمد آمد شب کی خبر دیتی ہے اسی پر
 دوسرے وقتوں کی تبدیل کا قیاس ہو مگر معاذ اللہ ایسا نہیں کہ یہ تارے بچارے خود
 بجز ذاتی و تاثیر مستقل کچھ کر سکتے ہیں پس ہماری معاش کا سلسلہ گردش نجوم و
 دور کا شمسیہ کے مفعول کیا اور ہمیں اس تبدیل و تغیر کی وجہیں ہی سمجھا دینا تاکہ اندہی
 طرح نہیں بلکہ دیکر بہال کر کام کریں اور غارتقلید سے عروج تحقیق پر ترقی کریں اور
 اپنی رضا کا ضابطہ و منازل قریہ سے متعلق فرمایا اور اس کے وجہ و علی سے عوام کو اطلاع
 دے کہ مبادا لیرہوں اور ہمارے روحانہ ترجمہ کو متعلق اجل و معلول یوزمن جانکر سرزدوار

عذابِ دائم نہجائیں اسی لیے جب صحابہ نے ہلال کے ماہیت پر نہیں ارشاد ہوا تھا کہ اس
 کی گنجائش نہ کہ ہمارے حساب اور حج کی کسی سہ آوری نہ دعوئی کہ فضلی حساب متعلق نہیں ہے
 بخیر و محاسبین و حکماء کے نزدیک مشاہدہ و ادیان سابقہ میں مسلم اور یہ بیان کہ اوقات عبادت
 قرآن سے واسطہ رکھتے ہیں قرآن مجید و احادیث و اجماع است۔ سے ثابت اور سہولت ہو سکتا
 کہ شمسی و قمریوں سے ہمارے اسلامی اوقات بدون تکلف بے حد و تغیر حقیقہ معلوم ہو
 پس امور دین و شمار اسلام و حقوق عباد میں یہی قمری حساب مقبول ہوگا جیسا کہ
 فرمایا یہ حساب عند اللہ معلوم۔ بوجہ محفوظ پر مرقوم۔ اور طریق محمود ہی۔ اور فصلی ضرورتوں
 میں سال شمسی سے شمار اور استفادہ مباح رہا ورنہ یہ ارشاد کہ عدد و سنین و حساب جائز
 کے لیے شمس قمرین نظام ہر فائدے سے خالی رہتا احکام۔ سال بارہی مینے
 کا ہوتا ہونہ کم تر یا زیادہ پس لوندہ باطل ہے۔ جبکہ باخبار صحیحہ و اجماع است ثابت ہو
 کہ مینا ۲۹ سے کم اور ۳۰ سے زائد نہیں ہوتا تو ۲۸ یا ۳۱ وغیرہ کا حساب بھی غلط ہو
 ۳۱ سال ہوئے زیادہ نہوگا پس یقین اوقات عبادات و مدت شرعیہ مثل عدت
 و وقت اولے دیت و سال عمر و بلوغ و حقوق عباد و جیسے تنخواہ۔ کرایہ۔ وعدہ ہائے
 داد و ستد میں و و سکر حساب و پیر و راد بدعت ہو اور گناہ سے اپنے معاملات میں اگر
 فریقین کسی دوسرے حساب پر اتفاق کر لیں تو اولن کے حق میں وہی حساب بدون
 کراہت کے معتبر ہوگا تاکہ حقوق میں اختیار اور معاملات میں وسعت باقی رہے
 ۵۔ اگر پہلے سے کوئی فیصلہ نہ ہو تو دوسرے حساب سے حکم جائز نہوگا۔ اولیٰ و ثانی
 متولی وقف۔ وصی۔ امین۔ بدون اجازت و ضرورت دوسرے حساب سے معاملہ
 کریں تو تصرف نافذ نہ ہو اور نقصان میں ضامن مالک چاہے تو دعویٰ کر سکتا ہو اس لیے کہ
 گو یہ تصرف باختیار شرعی تھا مگر اس تبدیل کے لیے نہ کوئی ضرورت شرعی تھی نہ اذن
 پس اس خاص تصرف میں خائن اور ضامن ہوگا البتہ کہ کچھ نفع ہو تو نہ مسترد ہوگا
 اس لیے کہ فریق ثانی کی رضا سے تھا اور نہ یہ متصرف خود پاسکتا ہو اس لیے کہ اس نے اپنے
 نفس کے لیے کیا ہی نہیں ورنہ معاملہ منہج ہوگا اس لیے کہ تصرف مباح باختیار صحیح و پس
 مالک یعنی نابالغ یا موکل وغیرہ کے ملک میں جائز اور حلال کور پر آجائے گا۔ کوئے
 اشتہار و قانون اور دستور العمل بدون اذن صرف ہمارے حسابات میں موثر نہوگا اس لیے کہ

یہاں فقہ حنفی کا بیان ہے کہ سال شمسی سے حساب کرنا جائز نہیں ہے بلکہ سال قمری سے حساب کرنا ہی صحیح ہے۔

نفسی تاخیر یا نسیان۔ توضیح اسکے مفسرین نے یوں تحریر فرمائی کہ عرب باتباع ابراہیم علیہ السلام عربیہ میں دن کے پانچ گھنٹے مگر حبشہ میں ماہ برابر ماہ حرام ہونے اور طوائف کی ضرورت پڑتی یا حج ایسے موسم میں آتا کہ سفر و تجارت منویہ کے قول بقاعدہ شہور شمشید بدل ڈالتے محرم کو حلال اور صفر کو حرام یا ذی قعدہ کو حج اور ذی الحجہ کو خالی کر دیتے اس بہمیر بدل کو دینی کہتے۔ عینے اپنی جگہ سے نکل گئے حساب بدل گئے ابو سعید و چنانچہ حضرت ابو بکر نے حجۃ الوداع سے پہلے حج کیا وہ ماہ ذی قعدہ میں تھا معاملہ کہا مجاہد نے ہینے میں دو دوبرس حج دور کیا کرتا اور بوجہ حساب شمس تیسرے برس ایک مہینا بڑھ چکا تھا اسکی مخالفت فرمائی اور کہا کہ سال بارہ ماہ کا ہے اور یہ نسی کفر میں بڑھائی گئی اس سے کفار نہ بھگائے جاتے ہیں ایک ماہ کو ایک سال حرام دوسرے سال او سیکو طلال بنالبیتین تاکو مطالقت اور تکیل کر دین اللہ کے حرام کئے ہوئی و توئی (یعنی مثلاً محرم کو حلال کر کے صفر سے اوکل گئی پوری کر دین) اونکے برے کام اون کے آنکھوں میں اچھے دکھائے گئے ہیں اور اللہ کفار کو رہنمائی نہیں کرتا اب یہ خود پسندی اور گمراہی کیونکر چوٹی بخاری است الذمان فکذا استکذا کہ نہایت یوم خلق اللہ السموات والارض آنحضرت نے حجۃ الوداع میں فرمایا کہ اب زمانہ ویسا ہی ہو گیا جیسا بروز خلق زمین و آسمان تھا یعنی اونکا بدل لا ہوا ہے۔ درست کر لیا گیا یہ حج آپکا ذی الحجہ میں واقع ہوا اوسدن سے آج تک حساب صحیح وائر وائر ہی اور یہی مسئلہ اوقات عبادت کو بدلنا حرام اور دوسرے وقت اونکی جگہ قرار دینا بدت ضالہ ہے مسئلہ قضا سے صرف بار و وجوب اور ترجیحات ہی ثواب اور انہیں ملنا ایسے کہ عبادت فرض میں دو جانب ہیں طو وجوب یہ فمرداری قضا کر لینے سے ہی اور ترجیحاتی ہے مسئلہ ثواب و قبول یہ انعام رہنا پر موقوف تھا اور اسکے علامات وہی ایام و اوقات معینہ ہیں پس دوسرے وقتوں میں ملنا مشکل مسئلہ اوقات سنن و ادویہ یا نذرہ کے برابر دوسری عبادتیں نفل و اذکار و اور انہیں ہو سکتی ہیں ایسے کہ اون میں علامت قبول وہی تعلیم موجود ہے اور اون میں قبول و مفقود قیاس النسی کی مخالفت کی دو علتیں ہیں۔ ۱۔ تعین شرعیہ کہ باطل کرنا سلا مخرج رے سے غیر منصوص کہ منصوص میں داخل کرنا پہلا وصف موجب حرمت اور دوسرا دعوت ہو جہان دو تو جمع ہوں وہ بعینہ نسی ممنوع ہے جیسے زکوٰۃ ترک کر کے دوسرے نذر و نیاں یا مصارف لازم ٹھہرنا اور جہان ایک ہی وصف ہی حرمت یا دعوت کا الزام قائم ہے

ذکر اوقات

مذکورہ

پس ایسی گوشہ نشینی کہ حضور مجھ جائز سمجھا جائے۔ کیسی ایسی انہیں کہ مشاہیر طوائف کہہ
وا حرام حج یا حرم کمر کے ہو۔ عذر نماز کا وقت ٹال کر قضا پڑھنا۔ ہٹانے کے عذر یا رومی
دن چڑھے تک نشتر رہنا۔ بعد رمضان میں رمضان اور کسی سال ان فصل میں باوا۔
سبح اسو کو واجب یا موجب ثواب بنالینا ممنوع ہی شے چونکہ زیادہ تر بدعت کے مشابہ ہیں
لہذا معلوم ہوا کہ بدعتی کی ہدایت مشکل ہو اور کیونکر ہو وہ تو آپ کو بڑا نیک جانتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفَأَنْتُمْ قُلْتُمْ لَا تَنْفِرُ
ایمان والو کیا تم کو جب کہا جائے تم نکلو

اگر تم کہو یا حیوۃ الدنیا من الآخرۃ فما متاعا حیوۃ الدنیا فی الاخرۃ
کیا خوش ہوئے تم حیات دنیاوی پر آخرت سے پس نہیں فائدہ حیات دنیاوی کا آخرت میں

اَلَا قَلِيلٌ اَلَا تَنْفِرُوْا وَابْعَثْ بَکُمْ عَلٰۤی اَیْمَانٍۭ قٰیْسَ تَبْدِلْ قَوْمًا غٰیِرَکُمْ وَا
مگر تھوڑا اگر نہ نکلو گے عذاب کریں گے تم پر عذاب درناک اور بدلتے قوم دوسری کو اور نہ

تَضُرُّوْا وَکَ شَیْءٌۭ وَّاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قٰدِرٌ
بلاؤں کو کہ تم اس کا کچھ اور اللہ ہر شے پر قادر ہے

مفسرین متفق ہیں کہ یہ آیتیں جنگ تبوک سے تعلق رکھتے ہیں ماہ رجب شہد ہجری میں
جبکہ نے جنگ طائف سے فراغت پائی اور مدینہ میں آئے معلوم ہوا کہ ہر قتل شاہ روم
نے ایک زبردست لشکر بغرض مقاتلہ مومنین عرب بھیجا ہوا تھا ہوا کہ لشکر اسلام میں کمر بستہ
ہو جائے پیش قدمی کرے والا اپنے بستر ہی کو مدفن پائے یا ران جا تار جہا جہرین والٹھار
تیار ہوے چونکہ گرمی سخت تھی اور اصحاب تہید ست نہ زاد میسر نہ راحلہ ممکن۔ باغ پر بار
سب سے تیار۔ ان تمام وجوہ سے دلوں میں کسبستی آئے اور چاہا کہ یہ سفر و راز اس کوہ
اور وہوپ میں ملتوی رہے باغون کی ٹھنڈ ہی ہواؤں اور سایوں میں بسر ہو خطاب
سر اپا عتاب نازل ہوا۔ اے ایمان والو نکلو کیا ہو گیا ہو کہ جب تم سے کہا جائے کہ اللہ کی راہ
میں جہاد کو محکوز زمین میں بوجہل ہو جاتے ہو قدم آگے نہیں بڑھاتے کیا تم نے حیات فانی
اور دنیاوی زندگی کو پسند کر لی اور آخرت کے طلب و جستجو نہیں رہی اگر ایسا ہے تو
حیات دنیاوی کا فائدہ بمقابل آخرت بہت ہی کم کا عدم ہے اگر تم نہ نکلو گے اللہ تم پر
دروناک عذاب کریگا (دنیا میں یا دین میں) اور بدل دیگا دوسری قوم جو تمہاری سو ہو

ملہ جیسا
شعبہ

راہ

اور تم اللہ کا کچھ نہ بگاڑو کہ اگر اللہ ہزار ہر قادر ہے وقت آیت میں کئی امر سچ نکال
کی رفیت اور حیات دنیا سے نفرت ہے اور در صورت تساہل وعدوں حکمی عذاب اور
معزوری دوسروں کی سرفراز ہی ہے تمہاری مخالفت سے اللہ اور اس کے انتظام میں
کوئی خلل نہ پڑے گا واپس کام جس طرح چاہے کر سکتا ہے اور ہر شے پر قدرت ہے مع عالم
ایک قبیلہ و عرب سے بھر رہی ہے انکار کیا عذاب امساک باران میں گرفتار ہوئے
اور اس قوم میں جنہیں بدلنے کا ذکر ہو اختلاف ہے کس گیا اہل فارس میں ہیں
اور کہا گیا اہل یمن میں ہیں بات یہ ہو کہ عذاب عام ہے دنیاوی ہو یا دینی اور ضرور
ہے کہ امام کا نا فرمان سمقابلہ دشمن سے روپوش دنیا میں ذلیل مغلس مجبور ہو اور
آخرت میں ابھی سزاوار ہے اور ایسے ہی فارس، یمن کے تخصیص کے کوئی وجہ نہیں
اللہ جسے چاہے سرفراز فرمائے مگر اصحاب سے نہ عذر و شستی ہوئی نہ دوسری قوم
اونکی جگہ پائینے جگہ اونکی جگہ اونکا نظیر ہی پیدا کرنا غیرت الہی نے منظور نہ فرمایا مسئلہ نام حجب
نکاح نے اطاعت واجب ہو مسئلہ مصالح لکی میں امام کا مقابلہ جانو نہیں ہاں مشورۃ عرض کرنا ہے

اَلَا نُنْصِرُكَ فَقَدْ نَصَرْنَاكَ اَللّٰهُ اِذَا اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَتَانِيْ اَمْتِنِيْنَ اَوْ هَمَّ اِيَّ

الْخَارِ اَذِيقُوْهُ اَصْحٰبِهِ لَا تَخْزَنُ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلَيْهِ وَ
 غَارِ مِمْجِبْ كَمَا رَسُوْلُهُ اَبْنِي مَا قُوِيْ نِيْ نَزْجِ كَر

ایدا بجزویم ترکها وجعل کلمۃ الذین کفرو السفلیۃ کلمۃ اللہ فی العذاب واللہ اعلم حکمہ

تانی انہیں جب دو ہون تو ہر ایک شخص اس مجموعی کا دوسرا سچا جانیگا۔ سکینہ سکونت و اطمینان و یقین کامل اور یہ نور و ایمان اور فہم عرفان ہو اور ایک قسم کے فرشتے ہیں جن کا نام سکینہ ذکر و قاری پر اور ان کا ظہور ہوتا ہے جنہو سے مزید بلا نگہ جو بدر میں اوترے یا اجانت غیب بدون اسباب لے لوگا اگر تم نہیں بدو کرتے رسول کے

[illegible]

(تو کیا پروا ہے) پس مدد کر چکا ہی اوسکی اللہ جب اوسے کفار کہنے وطن بالوف سے
 بے یار و بیکس نکال دیا رسالہ لیکہ وہ رسول دو کا دوسرا تھا یعنی ایک ابو بکر دوسرا ہمارا پیغمبر
 اور تمام قوم مخالف جب یہ دونوں غار ثور میں مخفی تھے اور قوم در فارتک آگئی تو ہمارا رسول
 اپنے ساتھی ابو بکر کو تنگین دلاتا تھا کہ میری بیگسی پر حزن و ملال نہ کر اللہ ہم سب کے
 ساتھ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر یا اود کے دوست ابو بکر پر اپنا سکینہ نازل فرمایا اور
 جنگ بدر میں ایسے لشکر سے مدد کی جسے تم نہیں دیکھ سکتے اور کفار کی بات پست اور
 اللہ کی بات اونچی ہو گئی اللہ غالب ہو چکا ہے کرے حکمت والا ہم اوسکے کاموں میں غمی
 اور نقص کی گنجائش نہیں واضح رہے کہ آیت میں اسے تعلیم ہے کہ کہی یہ سمجھنا ہم کچھ
 کر سکتے ہیں اللہ اپنے کاموں میں کسی کا محتاج نہیں تمہاری شرکت تمہارے ہی راجب
 بڑھانے کے لیے ہے اس وعدہ کہ اللہ اپنے دین و پیغمبر کی مدد ضرور کر لگا کوئی شریک نہ ہو
 یا نہ اور اوسکے متعلق ایک واقعہ غار ثور دوسرا قصہ جنگ بدر ذکر فرمایا تاکہ آئندہ
 ایسی ہی امید رکھیں اس طریق نصرت کہی محض بیگسی میں محافظت رہے جیسا کہ
 غار ثور میں ہوا اور کہی فرشتے بھیجے جس طرح بدر میں اسکا آنحضرت کے سچے معین غلام
 کی مدد و ثناء اور توضیح اسکی یہ ہر قصہ غار جب قریش نے حضور کے قتل پر ایک کیا اور آپ
 مع ابو بکر غار ثور میں اگرچہ کفار نشان قدم ڈھونڈتے ڈھونڈتے آگئے اور بتانے والے
 نے کہدیا کہ آپ یہاں سے آگے نہیں بڑھ دیکھا تو غار کے در پر کڑی نے جالا لگا یا تھا اور کبوتر
 نے جو سمجھ بنا کر اڑا دیا سمجھے کہ آدمی کا یہاں گذر نہیں ہوا یا یوس واپس آئے بخاری
 جب کفار سر پر آگئے تو حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ اگر یہ لوگ یا تو نکلے یا تو ہم کو
 دیکھ لیں فرمایا مَا خَلَقْتُ يَا ثَمِينُ اللَّهُ تَاللَّهِ هُمْ مَا اَوْنُوا دَمِيون کی نسبت تمہارا کیا کیا
 جنگا قیس اللہ ہو یعنی اللہ اوسکا معین اور ساتھی ہو روضۃ الاحباب میں ہے کہ غار کے کثود
 دار دیکھ کر ابو بکر کو حضرت کی تکلیف پر رخ ہوا ہر حال پنے تسکین دمی کہ بے غم رہو اور اپنے
 کبوتر کو دما دمی اویسی نسل اب تک حرم مکہ میں شکار و آزار سے بے غم بسر کرتے ہیں در غنہ و
 اپنے فرمایا کہ کڑی کو نہ مارو یہ اللہ کا لشکر ہے کہا ابو نعیم نے جب حالات داد و علیہ السلام کی
 جستجو میں تھا کڑی نے آپ کو جالے میں چپا یا اور حضور کے لیے یہی اوسکی خدمت مقبول ہو
 منقول ہے کہ جب آپ غار سے نکلے دینے کی طرف چلے سرتا کہ کوڑا اڑا کر آپ پر چھا حضور نے

ہنگامہ تیز و یکساں میں نہ گزرے کے پاؤں کھلے سرفروغ چلا یا ہذر کیا آپ کے ترحم سے جان پہلے
 اور بدر میں فرشتوں کا آہ کفار کی شکست مذکور ہو چکی فرمایا کہ جب ان حالوں میں ہمارے پیغمبر
 غالب رہا اور دشمن کچھ نہ کر سکے تو آپ کیسے پہلو تہی سے کیا بگڑ لگا قضا کمال ابو بکرؓ میرے قریب
 آپ ہی کے لیے خاص ہے کہ قرآن میں اس تہریج سے کہ کسیکو مجال انکار نہ دے اور تفصیل
 سے کہ گنجائش تاویل تر ہے اس تقریر سے کہ دوسری صبح اس کے ہم پہلو ہو سکے مذکور ہوا۔
 اس امر پر ہر چہ اس کے لیے غار ثور اور خراج سے سفر ہجرت اور صاحب سے ابو بکرؓ اور سید
 شہرچہ اتین ارادہ معمول بھی باطل و ایک ہزار ایسا ثابت ہونے سے شک و تردید جملہ زائل
 نہ مخالف کا خلاف نہ موافق کا اختلاف مراد آیت ظاہر و صاف ہو پس اول آپ کا صاحب رسول
 و مونس پیغمبر ہونا اور اس معیت اور سکینی میں جو رسول اللہ کے لیے تھی جس کا احسان بنایا گیا
 شریک رہنا اس قطعیت سے ثابت ہو کہ منکر کو ایسا کلی خیر منانا چاہیے وہم آپ ناصر پیغمبر و
 منصور من اللہ ہیں اس لیے کہ آپ کی صحبت کو ذکر نصرت میں بیان فرمایا اور آنحضرت کو منصور قرار
 دیکر ابو بکرؓ کو شریک کر دیا پس آنحضرت عبارت منصور ہیں اور ابو بکرؓ اشارہ چنانچہ یہ دونوں
 تمام اصحاب سے بڑھ کر آپسے ظاہر ہوئے ابتدائی نبوت سے آخر تک مال۔ جان اولاد کا تصرف
 کرنا محتاج بیان نہیں ہر بزم و رزم میں موجودگی ثابت ہو جب حضور نے انتقال فرمایا اور اہل
 عرب میں مدعیان نبوت اور اصحاب روت نے سراوٹایا جسکی تصریح صفحہ (۵۷) جلد اول میں
 گزرے اصحاب دم بخود تھے دیر و مدبر متحیر کیا کریں اور کیا نکرین مگر اللہ کے شیر و لادور جانشین
 پیغمبر نے وہ نشان جو فتح شام کے لیے دست مبارک نبوی سے باندھا گیا تھا شام کی طرف روانہ کر کے
 رومیوں کو رفتہ چوٹ کا دیا اور بنفس نفیس عراب خانہ خراب کے گوشمال کی طرف توجہ فرمائی کیسے
 کی نصرت تھی جسکی نسبت حضرت علیؓ نے فرمایا وَاللّٰہُ لَیْسَ اَجَبْنَا بِاَیْکَ لَا یَکُوْنُ لِلّٰہِ سَلَامٌ لِّظَآلِمٍ
 قسم خدا کی اگر ہمیر آپ کی مفارقت کی مصیبت پڑے تو اسلام کا انتظام نہ ہو سکیگا اور بعض اصحاب سے
 بھی منتقل ہے کہ اگر ابو بکرؓ نہ ہوتے تو دین حق نظام نہ پاتا ہر فتوح متواترہ و شکست تیا مرہ و
 اکاسرہ کیسے نصرت تھی نسووم اللہ نے آپ کو اپنے محبوب کے لقب و معیت میں ایسا شریک کر دیا
 کہ امتیاز ممکن نہیں (ثانی اثین) ہر ایک دو کا دوسرا تھا پس یہ مبارک لقب پیغمبر اور ابو بکرؓ
 دونوں کے لیے ہوا ایسے ہی کلمہ (ان اللہ معنا) بتا رہا ہو کہ عام معیت نہیں جس میں ہر مخلوق شامل
 ہو بلکہ وہ خاص معیت جو اپنے محبوب کریم کے لیے محفوظ رکھے گئے تھے جو حاصل ترک عالم و دور

ما سوا دنیا کی سب بے باطنی نبی کریم ابو بکر کو عطا ہوئے جسکا فخر ان کی ہستی کے ساتھ ہی معلوم
 ہو کہ جو جو انعامات خاصہ اس عطا ہوا یا رفعت و افتخار میں پہنچے ہوئے اور جو عطا ہوا
 اس غریب الوطن مسافر منزلت قرب کے سبب ان کریم نے فرما دے کہ میں یا رسول اللہ میں تم کو
 و ہم پیالہ تھائے گئے اب کون ہر تہہ اس کے ہم پایہ ہو سکتا ہو جو ہر دم آپ کی صحبت اور عشق
 اور جان شاری پر اندر رسول کی گواہی ہے منکر جاہل کو ذلت اور وسیع سیاحت
 ثنائی (انہیں) شاہد صحبت مسئلہ فنا فی الرسول پر ورنہ ایک لقب کا دو پر صادق آتا ہے یعنی اور
 (صاحب) سے مصاحب و ہم نشین ہونا ثابت اور (لا تخزن) سے عاشق زار ہونا ظاہر
 شہادت منکرین (پہلا) صحبت موجب شرف نہیں قرآن میں مومن کو کافر کا مصاحب
 کہا ہے جو اب وہاں الزام و نفرت ہو اور یہاں اتحاد و نفرت وہاں ذکر عذاب ہے
 اور یہاں نزول سکینہ اگر دل میں ذوق ہو تو اس صاف صاف کافرا سے (جب کما اپنی
 ساتھی سے) (دوسرا) لا تخزن نہی تحریمی ہی معلوم ہو کہ یہ حزن اور غم کا بلور عصیان
 نہایت تو مانعت کے گئی جواب اگر اس سے معصیت مان لی جائے تو اس نہی کا کیا
 جواب ہی جو موسیٰ پر نازل ہوئے تھے (لا تخف) نہ روخیر ہم تو غیر نبی کو معصوم نہیں کہتی
 مگر حضرت موسیٰ تو نبی معصوم باتفاق تھے (لا تفسیر کیے) اگر ہم مان لیں کہ نہی تحریمی
 ہے تو بھی جس نہی دعویٰ عصیان باطل نہی یعنی تقی بطور تعلیم و تسکین ہے کہ بغیر
 محل حزن نہیں اللہ معین ہے۔ اور عصیان موجب نزول سکینہ نہیں ہو سکتا۔ یا نہی
 تنزیہی ہے یعنی استقلال بہتر ہے اضطراب سے (تیسرا) کلمہ حزن سے معلوم ہوا
 کہ آپ نرم دل غیر شجاع تھے جو اب غلط ہی حزن اور بے خوف اور بے دلوں ایک جگہ
 جمع نہیں ہوتے سرکہ تیغ و تیرین کوئی دوست و عزیز پر نظر ہی نہیں ڈالتا اپنی جان کی فکر ہی
 ہے اور جسکا بیٹا مارا پڑا ہو اوپر شیر چیخے تو بہر بیٹے کو یاد بھی نہ کرے ایسا سم جائیگا کلر
 حزن سے معلوم ہوا کہ وہ نہیں مطلق خوف نہ تھا کمال شجاعت ثابت ہو گئی پھر حزن اپنے
 حال پر ہو ہی نہیں سکتا اس لیے کہ حزن تھا تو بیکسی و مجبوری کا اور یہ سب بخوف و شرم نہ ہو
 اور جب خوف نہ رہا تو پھر حزن بیکسی کیسا ضرور ہے کہ یہ حزن بحال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہو گا اور ایسے وقت میں جبکہ آدمی کو اپنے جانکے پڑ جاتی ہی رسول خدا کا اسد و خیال
 کہ غایت قلق و ملال پیدا ہو دلا سے اور تسکین کی نوبت آتی نہیں ممکن ہر آدمی ہی جو بیکسی

صل
 صاحب
 قالہ
 دیکھا
 حزن
 بیکسی
 بیکسی

لَا تَغْرِبُوا خِفَافًا وَلَا ثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ

مکرم اور بوجھل سفر کرو اور ہلکے اور بوجھل اور جہاد کرو۔ انوں سے اپنے اور جانوں سے اپنی راہ میں اللہ کے

اگر تم سمجھتے ہو دنیا میں ملک۔ مال۔ عزت۔ آخرت میں رضامی حق اور جنت مراد حنائف

و ثقال سے عموم حکم ہے یعنی جس حال میں ہو بیکار یا کاموں میں مشغول۔ تنگدست

یا غنی جوان۔ تیز رو یا پیرست رفتار واضح رہے کہ مسئلہ جہاد و و طر جہاد فرض کفایہ

یعنی کوئی گروہ اسلامی کفار سے لڑا کرے اس سب کے سب سبکدوش ہو گئے اور اگر سب کا موش

سبب تو گندگار ہو گئے فرض عین (یعنی کفار کی چڑ بائی ہو) فرض ہر ایک پر لڑا لی ہو

پے دین سب نفیر عام کریں پھر دوزن ملے اثر دہام کریں بے ایک ہو جائیں سب خدا کے لیے

جان دین دین دین مصطفیٰ کے لیے پھر اگر حاضرین کافی نہ ہوں یا تساہل کریں تو ان کے قریب والوں پر

پہر اون کے قریب والوں پر یہاں تک شرقاً و غرباً فرضیت عام ہو جاتی ہے کہ تمیز و تخصیص نہیں

رہتی صاحب ہدایہ نے اس آیت کو اسی پر محمول کیا اور غزوہ تبوک بھی بغرض منع پیش تھا

روم تھا البتہ ظاہر آیت سے سمجھا جاتا ہے کہ جب تک دم بین دم اور کیسے میں دنیا

و دم رہے میدان جنگ میں قدم اور مشغلہ تیغ و دم رہے اس لیے کہ خفاف و ثقال ان

عباس و حسن و قتادہ و مجاہد کے تفسیر میں عام ہے مجروح و یا مع اسباب و عیال۔ بے سامان

و تنگدست یا فارغ البال۔ جوان تیز رو یا پیرست۔ نہ متی یا ہتیار بند۔ تندرت یا مرض

در دمند۔ بخوشی خاطر یا با جبار مشغول ہو یا بیکار چونکہ یہ عموم نہ صرف مومنین پر گراں تھا

بلکہ شریعت میسر و استطاعت متکثر و مصالح فطریہ کے بھی خلاف تھا تو یقیناً معنی میں مفسرین

مختلف ہو گئے احمد کہہ گیا یہ حکم غزوہ تبوک سے خاص ہے اتفاقاً آیت منسوخ ہی

اور کہ گیا اگر عام مراد لیجائے تو منسوخ اور صرف تندرت تو ان مراد لے جائیں تو غیر منسوخ ہی

غیر استنباب نام مکتوم لے کیا یا رسول اللہ کیا مجھے بھی حکم خروج ہی فرمایا تم یا ثقیل ہو یا غنی

کسی صورت میں تخفیف نہیں۔ آپ گھر میں گئے ہتیار لگائے اور غلگہ ہمراہ رکاب ہوئے

تب و وسعت میں مریض و نا ہنسا کے معافی کا حکم آیا کہا گیا (انفروا) امر استحبابی ہے

و جہادی نہیں ہاں اس لیے کہ حکم جہاد نفس و مال سے متعلق ہے پس مال کثیر و نفس صحیح مراد ہو گا

تاکہ مفید غرض ہو اور کلمہ خیر بھی استجاب کا مشیر ہو خواہ سب کما صنفوان بن عمر و سنے کہ شیخ
ایک شیخ دمشقی کو دیکھا پلکین آنکھوں سے لٹکائیں تھیں مگر سوار قاصد میدان کارزار سے
بٹنے کہا اسے عم پر گوارا اللہ نے آپ کو معذور فرمایا جو شیخ نے پلکین ڈٹھائیں اور یہ آیت
پڑھ کر کہا اسے بیچے اللہ کا حکم تو عام ہے آگاہ ہو جسے اللہ بہت چاہتا ہے اسی پر تشدد و
انہما کرتا ہے سعید بن مسیب کے پیرائہ سالی سے ایک آنکھ بے نور ہو گئی مگر لڑائی پر کمر بستہ
لوگوں کے کہا آپ معاون کیے گئے ہیں فرمایا اللہ سب کو حکم دیتا ہو تقبل ہو یا خفیت قوی ہو
کہ نہ بیعت نہ گزرتو سب کو لگا حفظ اموال و کثرت جماعت تو مجھے ہو گی۔ ابو طلحہ اسی حکم سے
باوجود وہ سنی لشکر شام میں گئے اور تا دم آخر مجاہد رہے اگر آیت اپنے عہد پر مبنی
اور امر و جوہر پر وال ہے تو تاویل صاحب ہدایہ اصح ترین تفاسیر ہے اور اگر لفظ مؤلف و نقل
مجل و سہم مان کر انکی تفسیر کی جستجو کی جائے تو ضرورت و رسلے امیر پر موقوف ہے ایسا ہی صحابہ
جانتا ہے صاحب تفسیر کبیر کے راہی سے کہ جسے امام حکم دے وہ بلا عذر شکلے اور ظاہر ہے کہ کبھی
تندرستوں میں بھی انتخاب ہو تا ہو اور کبھی معذوریں سے اعانت کی ضرورت پڑتی ہو پس
راے امام پر تفویض کرنا اولی ہے مگر تقریر خصوصیت تبوک و نسخ و انتخاب قابل ثقات نہیں
آیات قتال ابتدائی بطور فرض کفایہ میں تمام رعایتیں ملحوظ رہیں اور بغیر ضرورت و قلع و محنت
عین یہ آیت ہر کلمہ کو مقابلے پر کھڑا کر دی گئی پس آیت محکم ہے منسوخ نہیں نکتہ مال کہ نفس پر خواہ
اسیے مقدم کیا کہ ادنی مال ہو اور اعلی نفس یا یہ کہ نفس سے اعانت خاص ہے اور مال سے کفالت
عام یا یہ کہ اعانت مالی عین زن و مرد و سب شریک ہیں اور نفس میں ایسا نہیں اسی لیے فرمایا فقہا
نے کہ اگر بیت المال میں مال نہ تو جعل یعنی لوگوں سے کچھ لینا جائز ہے (خیر) یعنی جاؤ ترک
و تساہل اور نامردی سے خیر ہے یا بنفسہ خیر ہے اور ممکن ہے کہ باعتبار انجام و نتیجہ جملہ اعمال سے
خیر ہو اسلئے کہ غلبہ اسلام ہو تو یہ کلید فتح ابواب خیرات و تقاضا احکام الہی ہے اسلام اور سلام
والے اسی کے ظل امن و واسن دولت میں بغایت تمام بسر کرتے ہیں اور اگر شہادت ملو تو قاتل
بخیر ہوا و یہ خیر الاعمال ہے پس عزت دولت ملک مال سب اسی سے ملتا ہو جئے تو غازی مرے
تو شہید ہر حال میں کامیاب و سعید بخاری فرمایا لَقَدْ وَفَّيْنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْرَ وَحَدِّ خَيْرٍ
مِّنَ الدُّنْيَا وَ مَا جِئْتُمْكَ صَبْحًا شَامَ كَوَالِدِ رَاهِ مِینَ جَانَا دُنْيَا وَ مَا يَنْهَا سَ خَيْرٌ مِّنْ مَّسْلَمٍ فَرَمَا
سَبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْكَةِ خَيْرٌ مِّنْ حَبَابِ مَسْقِيٍّ وَ قِيَامِ بَخَارِي جَنَّةِ كَسِي نَازِكَا سَامَانَ كَرِيَا

منہج
مدرک
برکت
در
نسخ
برک
الانسا
اور
نکات
"بانی
نسخہ

نہایت میں ہے چاروں طرف سے ہوتا ہے تو الزام نہ آتا اور اگر صاف صاف نہ ہو تو آپ کے
 خلاف حکم مگر نہ تھا آپس میں اجتہاد تھا مسئلہ پیغمبر اور مجتہد کے اجتماع میں فرق نہیں ہے
 کہ پیغمبر انہی انہی میں سے تھا صلیح کیا جاتا ہے تو الزام نہ آتا مسئلہ کہ جب تک کہ جنت توحید میں
 ہو گیا کہ کلمہ شفا اللہ سے امید ہوتی ہے وہ ہم کلمہ عفو اور توبہ لکھتا ہے چاہے کچھ کہے
 یہ فعل گناہ کا ہوا وقع اجازت اور قبول کسی قاعدہ کے بغیر نہ گناہ کے خاصہ ہر گز
 بہشتیہ کے احکام کے بغیر لازم ہے یہ عفو ترک احتیاط و ادنیٰ جہت نہ اس لئے کہ توبہ واجبہ اور
 انبیاء کی نسبت اسی غرم و احتیاط اور افضل کا ترک گناہ ہے اور کلمہ عفو کہ (ہر گز) بہشتیہ
 تعلیم و وعظ میں ہوتا ہے جیسا کہ تفسیر کبیر میں ہے معالکم کہا سفیان بن عیینہ نے کہیں
 ہوا زشل و سلف کہ عفو کو منع پر مقدم فرمایا ہے یہ تعلیم تھی نہ عذاب خطایا آپ کے کہیں
 برسوا پر وہ پوشی - حیا - موت - رحم پر تنبیہ کی کہ ریاست میں کج ریاست ہی چاہتی

توبہ

لَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْ
 نَفْسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الْكُفْرُ وَالشُّكُوكُ وَالْإِنْفِاقُ وَاللَّيْثُ وَالْجَبَلُ وَالْجَوَارِحُ
 وَالْأَنْفُسُ الْمُنْفَرِقَةُ وَالْأَمْوَالُ الْمُنْفَرِقَةُ وَاللَّيْثُ وَالْجَبَلُ وَالْجَوَارِحُ وَالْأَنْفُسُ الْمُنْفَرِقَةُ
 وَالْأَمْوَالُ الْمُنْفَرِقَةُ وَاللَّيْثُ وَالْجَبَلُ وَالْجَوَارِحُ وَالْأَنْفُسُ الْمُنْفَرِقَةُ وَالْأَمْوَالُ الْمُنْفَرِقَةُ

آپ نے عذر کرتے اور غرضت اور ثابت قلوبہم فہم فی سبیل اللہ کی رو سے جو اللہ اور دنیا
 پر ایمان لائے ہیں اس امر اور شک میں بے دل ہو کر اپنے شک میں تردد میں
 کریں اور اللہ پر ہرگز کارون سے خوب واقف ہی نہیں غرضت مانگتے مگر وہی جو اللہ اور
 قیامت پر ایمان نہیں لائے اور ان کے دلوں میں شکوک ہیں استقامت و یقین نہیں
 و حقوق اللہ میں عذر علامت نفاق اورستہی نشان خلوص ہے کلمہ جہاد شرعی
 سے گونہ خلاصی جائز نہیں کلمہ جب قاضی کو شک ہو کہ اس امر میں جہاد شرعی کیا گیا تو
 تحقیقات کا اختیار ہے کلمہ جہاد حرام سے بچنے کے لیے ہر گز حرام کو حلال کرنے کے واسطے

وَلَوْ أَرَادُوا خَرْبَ كَعْدٍ وَاللَّهُ عَدُوٌّ وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لَنَا أَنْ نَعْتَابَهُمْ قَدْ ظَهَرَ بَيِّنَاتٍ
 اور اگر چاہتے وہ نکلتا ابنتہ تیار کر لیتے اسکے لیے مسلمان مگر بڑی جانی اتنے آمادگی اور کسی پس باز کرنا انکو نہ کیا

اور یہ لوگ چاہتے تھے	اَقْعُدْ وَامْعُرَ الْعُودِ	سفر میا کر سکتے تھے کہ اللہ
کو پسند نہ آیا کہ یہ منافق ہیں	یہو	پس توفیق دی گئی اور کمال

اور خوف اور تردد اور غم غالب ہو گیا اور ان کے دلوں میں ڈال دیا گیا کہ گھر میں بیٹھے رہی
 فتنہ آیت ولالت کر رہی ہے کہ سہ خدمت اور سیکو دیجاتی ہے جسے مجھ روم بنانا منظور ہوا ہے یہاں تک کہ
 مخصوص عمارت توفیق نہیں عطا ہوتی ہے خیر و شر و دنیا و آخر کی طرف سے ہین سب کو انہم ہر ایک کا تقدیر آگیا ہے
 مگر اسباب اور کئے علامات سے ہے اسی لیے سنا فتنہ روم کو دیکھ گئے کہ سداوت صورت پر اسے بھی مجھ روم بنانا

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوا إِلَّا خَبَالًا كَثِيرًا ۖ أَفَلَمْ تَرَ أَنَّ الْأَنْفُسَ لَا تَعْلَمُ إِلَّا مَا فِيهَا ۚ وَهُوَ الَّذِي يَخْتَارُ
 اگر مخلص ہو تم میں نہ زیادہ کرتی تھا کہ کچھ مگر بڑی اور کہتے (جسے) تم میں روم پر چھتا کہیے فتنہ اور تم میں نہ

یعنی وہ منافق اگر تمہارے سے بیعت کرے اور اللہ کے حکم سے لڑے تو اسے ہر گز نہ اس کے لئے کی مسخر کرتے اور تمہارے
 خرابی پر چھتا آپس میں جھگڑے مگر اسے اور اسے جانا ہر ایک کو فتنہ برپا کرتے مگر روم کے

تردد و لو نہیں ڈالتے اپنے تمام اقوال و افعال سے فتنہ اسے ہر گز نہ اس کے لئے کی مسخر کرتے اور تمہارے
 لشکر میں ان کے خیر یعنی دوست ہر گز نہ خیر سان موجود ہیں اور اللہ ظالموں کو خوب جانے ہو رہی ہے

لَقَدْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّيْسَ فِيكَ يَأْتِيكَ بِهِمْ قَوْلٌ وَلَا يَخَافُكَ أُولَئِكَ الْأُمُورُ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ
 بیشک جانا تھا فتنہ پہلے سے اور اولیٰ بن آج کے لیے کام یہاں تک کہ آگیا حق اور ظاہر ہوا حکم اللہ کا

یعنی ان منافقوں نے اس سے کسی سوا آدمی بنائی فتنہ اور وہ بیزار تھے پہلے ہی فتنہ جا رہا جنگ حد
 اور کاموں کو پیر و پاریے آپ کے دین کے انہام و ابطال میں سعی کرتے رہے یہاں تک کہ امر حق

یعنی فتوحات اسلام آگئے اور اللہ کا امر ظاہر ہوا گو منافق و ملین برامانا کیے پس لے بنی کر تم
 اب بھی انکی ہر اسی سے نفع ہوتا رہے فتنہ و جنگ ہر ایک کے لیے عموماً ترغیب و لاتے ایک دن جند

ہن قیس سے کہنا تھے رغبت ہو کہ رومی لڑکیاں پلے بولامیری قوم کو معلوم ہے کہ میں عورتوں کو چاہتا ہوں
 مشتاق و متمنی ہوں تو آپ مجھ رومی عورتوں کے فتنے میں نہ لے لے اجازت دیجیے کہ میں ہوں

آپ کے مال سے بدد کرو لگا ارشاد ہوا

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اعْزٰذَنِي وَلَا تَفْتِنِي ۚ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ۚ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَنْ حَاطَتْ ۚ
 اور ان میں سے جو کہ کہتا ہے کہ اذن دیجیے اور نہ فتنے میں لے لے آگاہ ہونے میں گریں اور بیشک جہنم ان کے لیے ہے

اور ان منافقوں سے وہ بھی ہیں جو آپ سے کہتے کہ ہمیں اجازت دیجیے ہم ہمراہ نہ جانیں اور اس
 بیامانی و سفر بعید و حشرشید و جنگ روم کے فتنے میں مبتلا نہ کیجیے لے بنی کر ہم آپ مطلع ہوں

کہ وہ فتنے ہی میں گریں و فتنہ ہوا اور کوئی بد اعتقاد حکم عام ہے منافق کی مراد فتنے سے

یعنی صاحب کبر و عجب و تکبر

خواہ مشقت سفر و جہاد ہو یا یہ کہ نہ مانا تو مصیبت پہنچے اور مانا تو جانکا خطر ہے۔ یہ آسمانی نکتہ مذہب ہے کہ
 کیسے نفع و فحشیت اور کمالی حور و جنت آپ اس لالچ میں میری جان ملیں اور سرِ اقدسہ خراش و خراش
 و دولت خراش و موٹن کی کامیابی کی حسرت ہو یا یہ کہ گناہوں میں غرق ہو گئے اب ہدایت نہ ہو
 یا مصائب و دنیاوی و دوزخ و عذاب اخروی سے نہ بچیں گے جس سے وہ بہا گئے ہیں اور زمین گریں گے
 جس سے زمین کو مصیبت اور اطاعت کو بلا گھنے والے امن میں نہیں رہ سکتے جو بلا گھنے
 سینہ سپر ہمیشہ منکروں و منافقوں کی جھجھک و راحت و امن کی تمنا میں پڑ جائیں نشانہ بن جائیں
 فنا ہون کے شکل ثبات آئی پیش ہے۔ یہ بھلائی جس سے وہ بات آئی پیش

اِنَّ نَّصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَّسُوْهُمُ وَاَنْ تَصِيبَكَ مُصِیْبَةٌ لَّتَقُوْا اِفْکًا اِخْذُوا لَكُمْ رَکْجًا
 اگر ہو چکے ہو بھلائی بری لگے اکتب اور اگر ہو چکے ہو مصیبت کہیں بیشک اختیار کی ہے میری

مِنْ قَبْلِ وَاَنْ تَصِيبَكَ مُصِیْبَةٌ لَّتَقُوْا اِفْکًا اِخْذُوا لَكُمْ رَکْجًا
 پہلے سے اور مصیبت اور وہ خوشیاں گزریں

اگر آپ کو کامیابی ہو اور زمین برسی لگے اور کوئی مصیبت پر نہ پہنچے کہیں ہم تو پہلے ہی سے اپنے
 کام میں احتیاط و راندیشی کر کے علیحدہ ہو گئے تھے اور مہر پہرے خوش خوش چلے جاتے ہیں
 یعنی ابتدا میں شریک ہوں نہ آخر میں حال پر سی گرین بلکہ خوشیاں منا میں باتیں بنائیں
 (حسنہ مصیبت) امور دنیاوی نفع و ضرر سے منافقوں کو اخروی معاملات پر کب نظر ہو

قُلْ لَنْ يُّصِیْبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ
 کہہ دیجئے ہمیں نہ پہنچے گا مگر جو کما اللہ کے لئے ہے وہ مولا ہمارا اور اللہ ہی پر ہر سارے ہیں ایمان و

آپ کہہ دیجئے ہمیں وہی پیش آنا ہو جو ہمارے اللہ نے مقدر و معین کر دیا اور ہر حال میں اللہ ہمارا مولا
 حامی ہوا ایمان والے تو اللہ ہی پر ہر سارے ہیں فدا و مطالب قل کا موزون کیا تاکہ حکم عام ہو
 و شمنو کو جواب دہ و کو تعلیم ہوتا آیت ببارہ النص بتا رہی ہے کہ مشیت الہی کچھ نہیں ہوتا آخر ہوا
 شر امر ہو یا حقیر فضل خدا پر اعتماد و تقدیر پر ہر سارے موٹن کا شیوہ ہو ہے جہاں ایسے ذکر ہیں
 جو اختیار و غیر و تدبیر کا اثر دل پر ڈالیں یہ مجازی صورتیں پر وہ حقیقت سے نہ کمالین ان
 ایسے تصور اور ایسے کلمے جو جوت و ہیبت اور کمال قدرت کی نورانیت پیدا کیں تب ہی ہو گیا کہ کمال

قُلْ هَلْ يَرٰکُمْ بَصُوْنًا اِلَّا اِحْدٰی الْحُسْنٰی وَاَنْ تَصِیْبَکُمْ اِلَّا مَآ کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ
 کہہ دیجئے نہیں تم کو دیکھتا ہے مگر ایک دو دیکھوں گا اور ہم انتظار کرتے ہیں تم کو مگر اللہ

یہ حکم خدا کا نہیں ہوتا

[illegible]

آپ کو بھیجے کہ جسے مانتا تھا کہ تم ہمارے حق میں جہاں مر گئے مفسر ہو وہ وہ ایک سو دن سے ایک سو دن ہو
 رہا ہے کہ تمہارا ہی تھا ہمارا ہی تھا یہی ہے اور یہاں خواہ تمجالی خواہ تو اب سب سے ہر طرح مشکل ہوئی
 اور ہم تمہارے لیے مفسرین کہ تمہارا خدا اپنے خدا کے لئے یا ہمارے یا تمہارے سے کوئی مال دلائی ہے
 اپنے مفسر ہو اور ہم ہی مفسرین و حکم انتظار شروع طلب ضرر میں کیا نیکی ہے جسکی تعلیم ہوئی
 وقع ہے جواب ہوئے مفسرین کی خرابی موجب عبرت اور ایسی تھا وہی نظر ہوئی ہر اورد
 بہت بڑی نیکی ہے ہفت اشارہ انصاف سے معلوم ہوا کہ مومن کھائی میں نہیں رہتا اگر
 تہمیر است آئے مفسر و منصوبہ و درستی و تمسکین مشابہ و مغفور و شکستہ و قہر
 و بسط و وزن عنایت سے خالی نہیں طالب مستقل المزاج عارف جامع ہے

قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِلَّا الْفَقْرُ قَوْمًا فَاسْتَفْتَيْنَا
 کہ جسے چاہے خوشی یا ناخوشی سے نہ قبول کیا جائیگا جسے بیکس نام قوم

وَمَا مِنْهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ تَقَبُّلًا إِلَّا أَلْقَاهُ اللَّهُ فِي سَمَاءٍ أَوْ فِي بِلَادٍ أَوْ فِي نَفْسٍ مُسَوِّمَةٍ ۚ وَلَا يُاتُونَ

الصَّلَاةُ الْآخِرَةُ كَسَالِي وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِيمُونَ
 نماز کو سحر کا ہی کرتے ہوئے اور زمین خرچ کرتے مگر نادمش

معاملہ یہ جواب ہو چند بین قیوس کا جیسے کہا کہ مجھے رہنے دیجیے امانت مالی کرو لگا ارشاد ہوا
آپ اون سے کہد دیجیے خوشی سے فرج کرو یا خوشی سے قبول نکلیا جائیگا بیشک تم لوگ حکم سے باہر
نکلھائے والے ہو اور کس چیز نے اونکو روکا کہ اونکی فرج مقبول ہوں مگر یکا شد و رسول سے کافر
ہوے اور نماز جب پڑھی بیدلی سے پڑھی اور فرج نکلیا مگر کراہت سے بحث طوعا سے رضا
مراود نہیں کہ آخر آیت کا خلاف لازم آئے بلکہ کلام طوعا و کرہا نا چارہی اور بے اختیار ملی اور بیدلی
میں متعل ہوتا ہی نہیں معنی یہ ہوے کہ خوشی سے تو فرج ہی نکر گئے اور مجبوری و بیدلی کا معاملہ
متابلی قبول نہیں اور کہا گیا کہ (طوع) سے مراویہ ہو کہ بدو ن جبر سرور قوم اپنے نام یا کلو خلاصی
یا رفع الزام یا احتیاط و انجام کے لحاظ سے دین اور (کراہت) سے جبر قوم یا تشدد و پیغمبر واد ہو
بحث کہا معتزلہ نے کہ ناسق کی عبادت صنائع و جملہ ہی جیسا کہ فرمایا (انکم کنتم قوما فاسقین)

چرا کہ اس سے پہلے کہ کفر سے باز رہے اور توبہ کرے اس سے پہلے کہ اس سے توبہ کرے اس سے پہلے کہ اس سے توبہ کرے
 لیکن تو بھی ہر قسم کی توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 تو ہر عمل بھلائی کی اور ہر گناہ کی توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 کہ توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 ہمارے کلمہ میں ہے کہ توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 جو بھلائی کی اور ہر گناہ کی توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 نہ تھا کہ کفر اور عتق کی توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے
 رو عمل کو کافی ہو تو چاروں صفتوں کو ذکر فرمائے۔ فسق سے کفر سے کسل سے کراہت جواب
 سے اس لیے کہ منافقان کے خوب پردہ داری ہوئے معلوم ہو کہ یہ نفاق کی علامتیں ہیں کسالی
 جمع کسالتان یعنی کسالت اور اسکی دو صورتیں۔ ایک کہ نماز کو غیر ضروری اور بعض بیکار سمجھ کر
 مستی کر کے یا کفر سے فرض جانتا ہو مگر شامت اعمال سے مستی کرتا ہو یہ کسل کہی اور این
 ہوتا ہو یعنی کبھی کبھی گاہے گاہے پڑھ لی یہ فسق ہے اور کبھی اس کے اہتمام و شروط میں شلٹا طبات
 یا حضور مسجد یا تلاش جماعت یا قرأت و ارکان و توجہ قلب میں یہ موجب حرمان و قلت ثوابین
 کہیے اگر جماعت ملکی تو پڑھ لی اور اکیلے ہوئے تو واحد قہار کا خون اوڑا دیا نہ پڑھ ہی تنہا
 جب کسل نماز پر یہ عتاب و وعید ہو تو ترک کا کیا حال ہو گا نماز کے تمام اعمال سے زیادہ تاکید
 حضرت غوث الاعظم نے آنحضرت سے روایت عبادہ بن صامت نقل کی کہ جس نے اچھا وضو کیا اور
 نماز کے رکوع و سجود اور ارکان و شروط اچھی طرح ادا کیے نماز کہتی ہے اللہ میری حفاظت کرے
 جس طرح تو نے میری حفاظت کی پہر آسمان پر چڑھتی ہو اور نور اس کے ساتھ ہوتا ہو میان تک
 کہ حضور حق سبحانہ تعالیٰ میں حاضر ہوتی ہے اور نمازی کی سطرش کرتی ہے اور اگر نماز بڑا احتیاج
 و بیداری سے پڑھ لی گئی تو کہتے ہو اللہ تجھے صنایع کرے جیسا کہ تو نے مجھے صنایع کیا پہر آسمان پر
 صعود کرتی ہے جب آسمان تک پہنچتی ہے دروازے نہیں کھلتے پہر پرانے کپڑے کی طرح لپٹ کر
 نمازی کے منہ پر پھینک ماری جاتی ہے اور حضرت علی سے مروی ہو جو اپنے نماز میں مستی کرتا کہ
 اللہ تعالیٰ اس سے پندرہ عذابوں میں مبتلا کرتا ہو (مرنے سے پہلے چہ عذاب) اس کا نام نیکن

اس لیے کہ توبہ کی سبب سے پہلے کہ توبہ کرے اگر ایسا مان لیا جائے

خلاصۃ تفاسیر

مومن لکھا
 یو لکھا
 من لکھا
 ایک لکھا
 بنو لکھا
 یو لکھا
 باطنی لکھا

کہ رات دن ادب کا دیوانہ رہے اور طالب نام خدا پرستوں کے برابر نہی تاہم جان و مال
خدا کر دینے پر شکیں گے آما وہ ہو جائے اور ان دونوں کی نظیر میں مومنین خالص اور علوانان
نام جو کہ کارناموں میں موجود ہیں البتہ محض اس پرست دنیا پرست رحمت و سلامتی کا
خواہش ہر ذل و نیاس کے جوئے نقصان کو بھی عذاب الیم جانتا ہے اس لیے کہ اس کا حاصل عمر
یہی مال و اولاد ہو اگر انہیں کوئی نقصان آیا تو نہ اسے آخرت کا اعتقاد ہے کہ وہ ان کی
امید رکھے نہ نام و اعزاز پر اعتماد کہ دل خوش کرے۔ اور نفاق کی اصلی علت یہی بزدلی
راحت طلبی ہے منافق اس لیے آپکو مومن کہتا ہے کہ مسلمان کے تلواروں سے آنکھ نہ ملانا چاہیے
اور اس کے صدقات اور غنائم کی فضلی مل جائیں اور کافرا لیے رہتا ہو کہ وہ آخرت کو کچھ سمجھے تو
اسے ماننے بے اصل شے کیونکہ ضروری جانے جب یہ معلوم ہو گیا تو تمام عمر منافق کے حفظ
و جمع و تحصیل مال میں گزرے گی اور ہر زکوٰۃ و صدقات اور بعض نفقات میں چارنا چار مال
صرف کرنا پڑینگے یہ عذاب نہیں تو کیا ہو پھر مرتے وقت ادھر لگے عذاب جان کنج رہے ہیں
اور ہر مال و اولاد کے دائمی جدائی کیسا عذاب الیم ہے جیسا کہ اکثر دنیا پرستوں کو مرتے وقت
دیکھا گیا الحاصل دنیا میں مال کا عذاب ہونا خواہ باعتبار تحصیل و حفظ و محبت شدید ہو
خواہ بحیثیت مصارف و احوال۔ خواہ یہ کہ یہی مال اپن و بال ہو گا اگر کافر غالب ہوے تو
انہیں مومن سمجھ کر دشمن ہونگے اور مسلمان انہیں منافق و ضعیف الایمان جان کر حقیر جانینگے
دونوں مال کے خواہان اور اس کے حفظ و منع سے درپے ایذا و ہلاک جان ہونگے اور اولاد
کی پرورش غایت محبت ان کے فراق کا صدمہ اور اس کے قطع نظر ضرور نہیں کہ وہ بھی منافق
ہوں کافر ہوے تو مخالف اور مومن ہوے تو ان کے دشمن چنانچہ اکثر منافقوں کی اولاد حضور
میں ایمان لائے اور اجلہ اصحاب و مخلص حدام سے شمار کی گئی عبد اللہ جو بدر میں حاضر اور
خالص مومن تھے ابن ابی منافق کے بیٹے تھے اور حنظلہ جنکو بعد شہادت جنگ احد میں
فرشتوں نے نہلایا ابو عامر فاسق کے بیٹے تھے۔ اور بڑا عذاب اپن رہا کہ مسلمانوں کو دیکھ
دشمن رکھتی ہیں و زبان سے انہیں کی خوشامد کہنا پڑتی ہے حاصل یہ ہو کہ مومن
جبکہ تمام اسباب دنیا کو ہر وقت فانی یقین کرتا ہو اس کے فنا پر اسے زیادہ حسرت و ہسرت
کیونکہ ہوگی اور پھر آخرت کی امید ہی ہو اور منافق تو دنیا کو باقی و مقصود حاصل اور
آخرت کو تصویر خیالی سمجھی ہوئی ہے اس لیے اس کی جدائی میں جو عذاب نہ ہو وہ تعجب ہی (خلاصہ فقیر)

مسئلہ کفار یا منافق کے مال و ثمن و دیگر اوروں کے مال کو اچھا جانتا ویسے ہی کیفیت رکھے
تینا کرنا حرام ہے مسئلہ منافق دنیا میں کچھ مومن اور آخرت میں کافر ہے عیدیا کہ فرمایا اور کفر
جان بجا لے کفر نکلتی ہو نکلتی اشارہ قرآنی سے معلوم ہوا کہ ظاہر دنیا باطن کے خلاف ہو جیسے
ہر وہ کچھ کچھ دیکھتے ہیں دنیا کے بھی معذرتی جانتے نظر آتے ہیں ورنہ دولت جو اسباب
راحت ہو اور اولاد جو ربح نشانہ عذاب نہوتے پس وانا۔ انجام میں کبھی اس زمان
صدوسی سالہ کے وکشف لباس در زنگ نریب زیور و آرایش بر فریفتہ نہیں ہو سکتا

وَمَا لَكُمْ لِقَا يَوْمِكُمْ اَلَيْسَ لَكُمْ اَنْتُمْ كَوْمِكُمْ وَكَا هُمْ مِّنْكُمْ وَلَكِنَّكُمْ قَوْمٌ يَّمُتُّونَ
اور قسمیں کہتے ہیں اللہ کی کہ وہ تم میں سے ہیں اور نہیں وہ تم ہیچے کہ وہ قوم ڈرنے والی ہیں

منافق قسمیں کہا کہا کرتے ہیں واندہا نہ ہم تو تمہارے۔ میں مومن اہل دین ہیں اور حال
یہ ہو کہ وہ نہ مومن ہیں نہ معین بات یہ ہو کہ یہ ڈر پونک لوگ ہیں جسے زیر دست پایا او کا کلمہ
پڑھنے لگے ف معلوم ہوا کہ زیادہ قسمیں کہا نا علامت کذب ہو اور زیادہ خوف نشان
نفاق سے منافق جرمی و قوی دل نہیں ہوتا تجربہ آنکھوں سے دیکھا رہا ہو کہ عموماً اہل تشیع
انہیں صفات سے موصوف ہیں۔ واندہا نہ حضرت عباس کے قسم امام حسین کے قسم مولی علی
کی قسم غرض ایک بات اور ہزار قسم انہیں کا شیوہ مستمر ہو یہی فرقہ ہے جسے ہر آن قیچے پر
نظر ہے۔ شجاعت انکی مشہور اور استقامت و وفا انکی معلوم۔ جرأت۔ ثبات۔ وفا۔ خلوص۔
صدق۔ صفا۔ اگر کسی نے انہیں دیکھا ہو تو ذرا ہلکوبھی بتا کے بھاری ہی عمر انہیں کی ہمسایگی
میں گزرے ہے پس نہ پسند آئے اور نہ محب میں ڈالے تم کو ان کے دلائل انکی دولتوری
انکی اولاد انکی ظاہری زرق برق۔ نہ حب اکل ہے انکے دل میں ہو نہ نور ایمان
اب و گل میں موجود کچھ اور ہے اور مذکور کچھ اور محبت میں عداوت ملح میں ہجو ملح کا طو

لَوْ يَجِدُونَ مَلَكًا اَوْ مَغْرَبًا اَوْ مَلًا خَلَا لَوْ كَوَّلَا لَيْسَ وَهُمْ يَجْعَلُونَ
اگر پھین جائی نہ یا کوئی غار یا جاسی دخول البتہ ہر مائیں طرف اس کے اور وہ جلدی کرتے ہوئے

یعنی منافق مجبوری آپ کے ساتھ ہیں ہاں میں ہاں ملاتے ہیں اگر انہیں کوئی ایسی
جگہ ملجائے جہاں پناہ لین تمہارے خیران خونریز و نیز با سے تیز سے بیخوف ہو جائیں
یا جنگل یا پہاڑ کا غار چھپنے کو ملجائے یا اور کوئی راہ بچنے کے نظر آئے البتہ اسی کی طرف
بجھت و تیز تمام چلے جائیں مگر کیا کریں مجبور ہیں

مسئلہ کفار یا منافق کے مال و ثمن و دیگر اوروں کے مال کو اچھا جانتا ویسے ہی کیفیت رکھے
تینا کرنا حرام ہے مسئلہ منافق دنیا میں کچھ مومن اور آخرت میں کافر ہے عیدیا کہ فرمایا اور کفر
جان بجا لے کفر نکلتی ہو نکلتی اشارہ قرآنی سے معلوم ہوا کہ ظاہر دنیا باطن کے خلاف ہو جیسے
ہر وہ کچھ کچھ دیکھتے ہیں دنیا کے بھی معذرتی جانتے نظر آتے ہیں ورنہ دولت جو اسباب
راحت ہو اور اولاد جو ربح نشانہ عذاب نہوتے پس وانا۔ انجام میں کبھی اس زمان
صدوسی سالہ کے وکشف لباس در زنگ نریب زیور و آرایش بر فریفتہ نہیں ہو سکتا

وَمَنْ يَخْلُقْ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَهْضَوْا مِنْهَا رُحْمًا يُضَعِفُوا مِنْهَا
 رُحْمًا يُضَعِفُوا مِنْهَا رُحْمًا يُضَعِفُوا مِنْهَا رُحْمًا يُضَعِفُوا مِنْهَا رُحْمًا يُضَعِفُوا مِنْهَا

سنا رفتن میں بخاری و مروی ہر
 اذ اھم یسخطون ہ
 اوسوقت برائین

میں ان زمانہ فکر نہ کیا تو کون کر لیا حضرت فاروق کہ طے ہوئے اور مرض کی اجازت ملی
 کہ جس کے علاج نہ ملے کی گردن اوڑھو اور فرمایا اسے چھوڑ دو اس کے چند ساتھی ہوں گے کہ
 وہ کئی روز کے سامنے تم اپنی ناک کو حقیر اور اون کے روزن کے آگے اپنے روزے کا پیر خیال
 نہ کرے ورنہ بڑے ہینگے مگر خلق سے پیچھے نہ اتر کر لے دے دل میں اثر نہ ہو گا اسلام سے اسطرح نکل
 جائینگے جیسے تیر ہاڑ سے پار ہو جائے اور اسکی گائے اور باڑہ اور فکڑی اور پرہیز کوئی اثر نہ
 ایسے ہی یہ اسلام سے گورے اور ایمان سے بے اثر نکل جائینگے انکی شناخت یہ ہو کہ ان میں
 ایک مرد سیاہ رو ہو گا ایک بازو او سکا منہ ذر گوشت یا پستان زن کے مشابہ ہو گا یہ لوگ اس
 گروہ پر خرچ کرینگے جو بہترین خلق ہونگے اور ایک روایت میں ہے کہ یہ لوگ اختلاف و نفاق
 کے زمانے میں ظاہر ہونگے معاملہ ذوالخو یصرہ ایک مرد تھپی تہا نام اسکا حرقہ ص بنج ہو گیا
 اصل خوارج کے ہو گئے ابو سعید نے میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ حدیث حضرت سے سنی اور میں
 گواہی دیتا ہوں کہ حضرت شیر خدا امام ہدی علی مرتضیٰ اسے اوس خارجی کو قتل کیا میں اس مو کے
 میں شریک تھا جب بعد صلح شامیان خارجیوں نے آپسی سرکشی کی اور آپکی شمشیر خراشگان
 سے مقتول و مغذول ہوئے میں اسی صورت کا آدمی دیکھا اسکا اصل اوسکی طعن کی رو میں
 ارشاد ہوا بعض اون منافقین سے وہ میں جو آپ پر طعن و عیب گیری کرتے ہیں تقسیم صدقات
 میں اگر انہیں کچھ دیکھے تو خوش ہیں نہیں تو ناراض بدگو ہیں ف عیب چینی دو طرح ہے
 ۱۔ نصیحت یعنی خدا و رسول کے حکم یا کوئی اور اچھی بات بدون اپنی غرض و نفسانیت کے
 بیان کر دے ۲۔ عیب گیری۔ وہ قول و فعل۔ جو اپنی ضرورت کے لحاظ سے یا محض وس کے
 ذلیل و قابل کر کے لئے ہو پس نصیحت واجب ہو اگر ضرورت و قدرت ہو ورنہ مستحب ہو فرمایا اللہ تعالیٰ
 نصیحت دین خیر خواہی نصیحت سلیمین ہو اور عیب گیری حرام فرمایا المسلم من سلم المسلمون من یدہ و
 المسلم من سلم المسلمین و ہر ایک ہمتہ از زبان سے مسلمان سلامت رہیں ضرر نہ پہنچے مسلمہ بقصد جان
 ظہر عن نفع و ضرر خاص میر و امام پر طعن حرام ہے اسلیے کہ افعال منافقین سے ہو

درجہ اول

اصل خوارج

کی غنیمت اور گوشت انجمیہ وغیرہ (صدقہ) ہے جیسے فطرہ کفارہ عشرہ زکوٰۃ وغیرہ اور یہاں مذکور ہے کہ جو فقیر جسکے پاس کچھ مال ہو مگر نصاب سے کم مسکین جسکے پاس کچھ بھی نہ ہو اور اس کے برعکس یہ منقول ہے جو جامع مقاتل و سدای نے کہا فقیر وہ جو گریہ میں بیٹھے سوال کرے مسکین جو مانگے کہا فقیر وہ نے فقیر و محتاج جو اباج ہو مسکین جو اباج نہ ہو کہا سچا ہر کے جس محتاج کے عزیز و اقارب موجود ہیں وہ فقیر ہے ورنہ مسکین کہ فقیر اور مسکین کو استعد و نیاز کہ صاحب نصاب بدرجائین مگر وہ ہے (بدایہ) نکتہ کہ فقیر و مسکین دونوں کا حکم ایک اور معنی بھی قریب ہیں مگر نامذکور یہ ہے کہ وہ لوگ غیر مستحق نہ سمجھے جائیں جو نہ صاحب نصاب ہیں نہ حاجتمند عامل جو وصول عشرہ زکوٰۃ کے لیے سہی کرے اس میں نہ فقر شرط ہے نہ حصہ معین یعنی نہ یہ کہ آٹھواں حصہ دیا جائے اور نہ یہ کہ ٹوائگر ہو تو نہ پائے اور کہا شافعیہ نے کہ عامل کو آٹھواں حصہ ہوا اس لیے کہ آیت میں اس مضمون مذکور ہیں مگر یہ تقریر قوی نہیں اس لیے کہ مقصود بیان استحقاق ہے نہ تقسیم ورنہ لازم آتا کہ اگر ایک قسم دستیاب نہ تو ساتویں چھٹے حصے کی نسبت اتنی یا بعض محتاج ہو کہ اسے ملے ہوں مگر دوسری ضرورت پائین پر عامل کو بقدر اجرت دیا جائے گا مولفہ کہ قلوب وہ نو مسلم جنکو اخلاق و مال سے مطہر کرنا ہو یہ حصہ حضور اقدس سے دیا اور بعد فتح مکہ و حنین نو مسلموں کی تالیف قلوب فرمائی مسلم جب حنین کی لڑائی ہوئی بارہ ہزار لشکر مجاہدین کا تھا جب مشرکین ہوازن و غطفان بڑے سب ہٹ گئے آپ نے دوبار پکارا داسنے طرف فرمایا یا معشر الانصار یہ جان نثار بولے لبیک یا رسول اللہ آئینہ سخن مکتات یا رسول اللہ آپ کو خوشخبری ہو کہ آپ فدا کی آپ کے ساتھ ہیں بائین طرف آواز دی یا معشر الانصار ایسے ہی جواب ملا پھر آپ اپنی سواری سے اترے اور کفار بہاگ گئے اور بہت غنیمت ہاتھ لگی آپ نے ہما جریں ورنہ نو مسلموں دیدیا اور اپنے خادان جان نثار انصار کو کچھ ندیا تو انصار نے کہا جب سختی ہو تو ہم بلائے جائیں اور دوسرے مال ماریں۔ حضور کو یہ خبر ملی آپ نے سبکو جمع کیا اور فرمایا کیا بات ہو سب خاموش ہو رہے فرمایا تم سنی نہیں کہ لوگ مال لیکر چلے جائیں اور تم محمد کو اپنے ساتھ لیاؤ اور اپنے گھر وں میں رکھو سب خوش ہو گئے اور کہا ہاں یا رسول اللہ یہ تو دلی آرزو ہے پھر فرمایا اگر تمام دنیا ایک راہ چلے اور انصار ایک راہ چلیں تو میں انصار کی راہ اختیار کروں مگر زمانہ ابو بکر صدیق میں باجماع حصہ مولدہ القلوب ساقط ہو گیا اس لیے کہ حضرت تالیف قلوب کرنے کی باقی نہ رہی ف ممکن ہے کہ کہا جائے کہ استقامت حق مولفہ القلوب بعلت استغناء ہوا پھر کبھی حاجت سابقہ عود کرے تو کیوں نہ حکم عود کرے گا

مستحق

اور نہیں بعض اچھے لوگوں کو بھی راہِ حق پر لے کر دیتا ہے اور کچھ لوگوں کو بھی گمراہ کر دیتا ہے۔
 کہہ دیجئے کہ یہ کانِ خدا سے ہے حق پرستی پر جو کچھ ہوتا ہے وہ اس کے حکم سے ہے اور اس کے
 قصد بق کرنا چاہیے اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 ہیں ان کے لیے درودِ نیک اور دعا کے ساتھ اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 کہہ دیجئے کہ یہ حق پرستی ہے اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 جو چاہے کہ اگر غیرِ حق پرستی ہو تو اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 ہمارے قول و قسم کی بھی تصدیق کرنا چاہیے اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 مان لیا تحقیق و تصدیق نہیں ہوا۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔ اور اس کے حکم سے ہی ہونا چاہیے۔
 ہونا ہمارے لیے اچھا ہے اگر ہم مومن ہو تو نبی کی تصدیق ہمارے حق میں برکت و رحمت ہے۔
 اگر منافق ہو تو جان بچنے اور جان بچنے پس مومن کے لیے موجبِ ستہ و اعتبار ہو منافق کی
 جان بچتی ہو نہیں تو جینا دشوار ہے اور دشواری آیتِ قبل بنی ہمارے منافق کے شان میں ہے۔
 وہ آج (افن) کہتا تھا کہ خاتمِ کائنات میں اس کے ہات پر اعتماد کر لینا اور زیادہ تحقیق کرنا چاہیے۔
 جیسا کہ آیت میں گزرا اور مسیح بھی ہی جیسا کہ صفحہ ۲۴ میں گزرا اور مطابقت ہونے کے کہ اگر
 یہ سادگی حق و غفلت سے ہے تو برائی و دروغ و دور اندیشی و عفو و کرم سے ہو تو اچھی ہو وہاں
 منافقوں کو مومن سے جدا کرنا منظور تھا اور یہ بھی تھا کہ بوقتِ ضرورت درگزر کر کے عام
 عذر کا دروازہ کھلانا۔ اور یہاں کوئی عرض متعلق نہ تھی پس جب حق تضاد حق خلق متعلق ہو
 تحقیق و تجسس لازم ہو اور جب ایسا ہو تو ستر و عفو والی مسئلہ ایسا ہے بغیرِ مصیبت و کفر ہے
 درمیان میں ہی کہ مسلم ہے تو توبہ قبول نہواور ذمی ہے تو در صورتِ اعلان و عادت قتل کیا جائے
 کہا شامی نے توبہ قبول نہونا مقبول نہیں حضور سرابا عفو تھی اور یہ امر کہ حق العبد ہی قاضی کے
 نائب ہونے پر موقوف ہو اور ایسا ثابت نہیں ہوا۔ میرے نزدیک جو دوح انبیاء حقوق اللہ سے
 ہیں نہ بغیرِ صلہ متعلق ہر گز اولیٰ کا وجود ان کا تعلق تعلقاتِ سببانی میں فنا تھا

ایسی ہی سہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُخْلِصٌ لِّمَنْ هُوَ الْمُؤْمِنُ
 تبيين کہ میں اللہ کی تعظیم و تکریم کے واسطے کہہ رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے مومنوں کو بچا دے گا۔

تعلقات

ابن کثیر ایک منافع بولا واللہ یہ اشعار اور عمدہ لوگ کہہ رہے ہیں بدتر ہیں کہ قول محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم حق ہے یعنی ذاک کا شر ہونا قرین قیاس ہے نہ آپ کا صادق ہونا متیقن۔

ع
۱۳

لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ فَرَجًا وَلَا مَكْرَهُمْ يَعْلَمُ خَوَائِفَهُمْ وَسَخَرُ الْمَلَكِ مِنْهُمْ وَمَا كُنْتُمْ بِأَعْيُنِكُمْ رَأَيْنَا أَكْبَرُ مِنْ شَيْءٍ فَاعْلَمُوا
نہ مذکور بیشک کفر کیا تھے بعد ازاں ایمان کے اصرار سے ایک گروہ سے توبہ سے عذاب کر کے مکر اور کوشش سے نہ ہو سکے

اسی منافقوں نے عذر کر دیا کہ وہ بیشک جنے کفر کیا انہیں ایمان کے بعد اگر کسی گروہ کو اسببیت و سکے نہ است
و توبہ کے بخشدہ گئے تو دوسرے گروہ کو دیکھ کر دل ویسے ہی سخت ہیں عذاب کر چکا اسببیت کر نہ
سچم ہیں یہ جواب ہو منافقین کے فریب آمیز عذر خدایوں کا کہ یہاں سماعت ہوگی تو اوس کی
جسے سچہ دے توبہ کی اس کی کثیر آچے منافقوں کو بلا کہ یہ آپس میں سناہیں اور فرمایا کیا تم نے
ایسا ایسا کیا ہو قسم کہانے کہ ہرگز نہیں معاملہ ابن حمیدہ الا فحی جو اس وقت تک انہیں میں تو
حمدی دل سے تائب ہو سکے اور دعا کی لئے اللہ مجھے اپنی راہ میں شہید کر دے اور انہوں نے اسے عذر
قبول فرمائے اور وہ جنگ یا مدین شہید ہو سکے یہ ہستے تھے مگر بائیں نہ باتیں وہ ہم
یہ کیوں ارشاد ہوا کہ تھے ایمانی بعد کفر کیا حالانکہ وہ مومن نہ ہو سکے تھے وضع ہا وہیں کے منہ سے
اوتھکا قائل کرنا ہے کہ اگر تم اپنے بیان کے موافق تھے تو یہ افعال کفر کے ہو سکے اور اگر مومن
تھے تو بیکہ عذر عث ہوا یہ ارشاد کہ ہم ایک کو بخشیں گے تو دوسرے پر عذاب کر چکے
اسیدہ لاتا ہے کہ دل سے نادم ہو یہاں بخشتے دیر نہیں لگتی اور ڈرانا ہو کہ فریب سے
جان بچانا بحضور شاہنشاہ قادر و غیب دان مکن نہیں

الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقِينَ مِنْ بَعْضِ مَا كُرِّهُوا بِالنُّكْرِ وَيَتَّقُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ
متانق مرد اور متانق عورتیں ایک دوسرے کا کفر سے گناہ کا اور کتے ہیں

وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُتَّقِينَ هُمْ الْأَعْيُنُونَ
اور بند کرتے ہیں ہاتھ اپنے ہول گئے اللہ کو پس ہول کیا انکو اللہ بیشک متانق ہی باخفا ہوا ہیں

ایک متانق دوسرے کا سامنی ہو مرد ہوں یا عورتیں۔۔۔ برا بیو کی طرف لوگوں کو متوجہ کرنے
میں اور اچھی باتوں سے روکتے ہیں اور اپنے ہاتھ ار لے زکوۃ عیدقات و امانت اسلام و مذمت
مومنین سے روکتے ہیں اللہ کو ہولے ہو سکے ہیں اللہ ہی انہیں میدان حشر میں ہلا دیکھا ہر کچ
فریاد سی نہوگی یا دنیا میں عطا سے توفیق و نزول برکات و قبول عذر و مغفرت عامہ سے محروم
کر دیے گئے۔ بیشک متانق حکم سے نکل جاسے واسے میں

وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ
وہ کہ اللہ متانق مومن اور متانق عورتوں سے کہانے کہ بیشک جو توبہ سے کافی عذر دلا دیتے ہیں اور اللہ انہیں

خود کو خدائی کا مزا چکھایا اور مدین والے امت شعیب ہیں جو سائبان کے عذاب سے مرے
اور موقوفہ کیے پہرے والے وہ قوم لوط ہی جو اٹھ پلٹ کر جہنم داخل ہوئے ان سب کے پیغمبر
کھلی کھلی نشانیاں اور زبردست معجزے دیکھ آئے اور کوئی عذر سمجھنے کا باقی نہ کیا پس اللہ
نہ تھا کہ اوپر ظلم کرنا مگر وہ خود اپنے جانو پر ظلم کر نیوالے تھو تا قرآن کی جہنم کے سزاوار قرار دے گئے
ف معلوم ہو کہ ان لوگوں کے حالات سے عبرت اختیار کرنا لازم ہے ورنہ تارک ہر لازم نہوتا

اور موقوفہ

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
اور مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کی دوست ہیں دوسری حکم کرتے ہیں

يُحْمَلُونَ فِي الصُّلُوحِ وَيُدْخِلُونَ الزُّكُوفَ وَيُطْعَمُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْلَىٰ بِالزُّكُوفِ مِنَ الْغُلَامِ
تاقیم کرتے ہیں فاز اور دیتے ہیں زکوۃ اور اطاعت کہتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کی یہ لوگ ہیں کہ رحم فرمائے اور پیغمبر اللہ

سورۃ میں یہ سب اس میں ایک
ہیں یہ حکم کرتے ہیں شرعی
اور اللہ و رسول کے اطاعت کرتے ہیں یہ لوگ قریب ہے کہ اللہ رحمت کرے اوپر بڑی پاک
اللہ غالب حکمت والا ہوتا ہے آیت میں کہی فائدہ ہیں (علامات مومنین) اس میں محبت کرنا
اچھی باتیں بتانا سب برائیوں سے روکنا نماز زکوۃ ہر امر میں اطاعت خدا اور رسول نکتہ
اس تعلیم سے معلوم ہوا کہ صرف چند فرائض پر کفایت نہیں ہو سکتی ہر دم منظر حکم و آداب خدمت
رہنا چاہیو نکتہ جب اطاعت نشان ایمان ہو تو معصیت سلب ایمان و امر بصلاح عبث مسئلہ
بعد آنحضرت کے اطاعت رسول یہی ہو کہ علاقے ربانی و خلفائے اسلامی کی اطاعت کی جائے
(انجام مومنین) استحقاق رحمت خلعت قبول تاج رضا بہشت برین حصول بعد احکام مسلمان
کا حق دوسرے پر ہی۔ اقارب پر صلہ رحم تکفل نفقات مساکین۔ ولایت و نگرانی نابالغ۔ ولایت نکاح
اناث۔ خلیفہ پر جان۔ مال۔ آبروی رعایا کے حفاظت اولوں کے اصلاح و رہنمائی کی توجہ یکسری عاجز
کی حمایت اس لیے کہ (اولیا) جمع ولی یعنی نزدیک و دوست۔ و حاکم و متکفل ہو اور ہر حال میں محل
بحسب تفسیر احادیث و اجتہاد ہر شخص کی ولایت و حقوق جدا گانہ ہیں مسئلہ امام وقت ہر صغیر
بے وارث کا ولی ہے اس لیے کہ یہ ولایت عام مسلمانوں کے ذمے ہی اونکی طرف سے امام و مہم دار ہو مسئلہ
کسی مسلمان پر حلال نہیں کہ دوسرے مسلمان کو قول یا فعل یا قصد مجبور سے عزربہو پچائے اس لیے کہ

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
بیشک اللہ غالب حکمت والا -

اور ایمان والے مرد اور
دوسرے کے ولی اور دوست

کہ محلِ رضا و دو گاہ لقا ہو۔ اور عین مقصود و مدعا ہی مگر رضا ایسی صفت نہیں جس کا اثر و نور
 بجانبِ خود ہو یقیناً کہ زید جسے راضی ہو دلیل ہے کہ ہم ہی اوس سے راضی ہیں پس مثالِ رضا الکی
 اور نہیں کے لیے ہی جو دنیا میں اوس کے رضا ہی کا دم بہرتے رہتے ہر جملہ رضا کے محبوب نہ اختیار کیا
 ہو کسی اگر اپنے دل کا خوش رکنا اور اوس کے ہوا کو لذت جانتا اپنے تمام ارادے تمام اختیار بلکہ
 قوت امتیاز و حس اور اک کو بھی فدا کر دینا اور مقامِ عبودیت نامہ میں سر جوگانا آخر کار روحِ محبت
 و رضای محبوب ضرور ہو جاتا ہے حکمِ نیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ جنہوں سے
 کیا کیا تم جسے راضی ہو عرض کر کے کہنے چکو کیا ہے اس کو کہ راضی نہیں ہو جو وہ باب جو کسی کو نہیں دیا
 ارشاد ہوگا اس سے ہی افضل و دو گاہ عرض کرینگے ای رب اب اس سے زیادہ کیا ہو تو مانگے میں
 اپنی رضا تیرے حال کیے دیتا ہوں بہر گہی تا خوش نہوں گا و لکے مراد یہ تمام انعام یا صرتہ رضا ہے

سید
میرزا
محمد
جواد
سیدی
میرزا
عبد
الحق

[illegible]

مفقود ہر چیز پر غور نہیں کیا۔ بلکہ ہمارے متفقہ تو ہیں جس وقت سے کہ کلام کے تو کلمے ہیں
 بطور کہ ہم چاروں پر مقام پر معنی مناسب ہو جائیگے اور اس کی طرف میں کیا ہے صاحب تفسیر کہہ رہے
 لطیفہ شہر مارے منافق ہے اور شیطان کا فرار دونوں پر جہاد واجب در تشدد لازم

فَتَقَبَّلْنَاهُ نَفْثَ الشَّيْطَانِ فَاتَّخَذُوا لِلْكَافِرِينَ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ
 قسم کہ ہم نے اس کی نافرمانی کی اور بیشک کہنے کے کفر کے اور کفر کیا بعد اپنے اسلام کے اور قصد کیا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا لِلْكَافِرِينَ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ
 اے ایمان والو! اس کا نہ لیا اور نہ یہ دشمن کی گمراہی کہ غی کر دیا اور کہ اللہ اور اس کی رسول نے فضل سے پس اگر توبہ کریں ہوگا اچھا واسطے اور نہ

وَأَن تَقُولُوا لِمَن كَفَرَ مِنَّا مَا لَا شَرَّ لَهُ مِنَّا وَلَا يَسْتَعِذُ مِنَّا ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ
 اور اگر روگردانی کریں البتہ عذاب کریگا اور بے تشدد عذاب دردناک دنیا میں اور آخرت میں اور نہیں واسطے ان کے

الْكَافِرِينَ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ

زمین میں رست اور نہ بدکار

صالح کہ ابن عباس نے آپ ایک پتھر کے تلے رونق افروز تھے کہ فرمایا ایک آدمی
 آیا گیا اور تمکو دیکھ گیا شیطان کی آنگھوں سے اس سے بات کرنا تو میری دیر گری
 تھی کہ ایک مرد کو رنج آیا اپنے اوسے بلا کر کہا تو نے ہمیں کیوں برا بھلا کہا وہ چلا گیا اپنے ساتھیوں کو
 نایا پہننے قسمیں کہ اتنے ایسا نہیں کہا اللہ تعالیٰ تو اس کی تکذیب نازل فرمائے۔ اور کبھی
 نے کہا حلاس بن سوید نے کہا تاکہ اگر آپ سچے ہیں تو میں گدھے سے بھی بدتر ہوں جب آپ
 جنگ تبوک سے واپس آئے عامر بن قیس نے حضور میں عرض کیا حلاس مکر گیا آپ نے فرمایا اچھا
 میرے منبر کے قریب قسم کہا تو کو تو قسمیں کہ گئے مگر عامر نے ہاتھ اٹھا دھاڑا کہ اے رب اپنے پیغمبر کو
 میری تصدیق نازل فرما اپنے فرمایا مومن میں ہوتا ہو جو مل یہ تصدیق لیکر آئے جب توبہ کا ذکر
 آیا تو حلاس کھڑے ہوئے اور عرض کی اے رسول کریم اللہ تعالیٰ مجھے توبہ کی بشارت سناتا ہو
 عامر سچے ہیں اور میں توبہ کرتا ہوں آپ نے توبہ قبول کی اور وہ مومن خالص ہو گئے الحاصل
 اللہ کی قسمیں کہاتے ہیں کہ سچے رسول کو برا بھلا لایا اور کوئی خلاف بات نہیں کہی اور بیشک
 کلمات کفر کے ہیں اور اپنے اسلام نہ بڑے کے بعد کافر ہو گئے اور قصد کیا ایسی بات کہ جہنم کا میاں
 خود سے رہے خواہ منافقوں کے کہنا کا ذکر ہے کہ ہمیشہ مومنین کی خرابی کے خواباں میں رہنے پکڑے
 کہو رہے رہتے تھے یا اوسل را دیکھا ذکر ہے جو بوقت واپسی تبوک منافقوں نے کیا کہ ایک تہائی

۱۸۴
 در التوراة
 سورة التوبة
 خلاصۃ التفسیر
 ۱۸۴

یہ شہر کریمؐ کی ایک کھیتی تھی جو ان کے لیے تھی کہ انہیں اپنی سنانوں کو شادی عریکے تاج پہنائیں۔ یہ حال اپنے
 ادا دین میں کام رہی اور مومنین سے شہر میں ایک ایک گھر سی جسد و شکستہ اللہ کے لیے تھا اور اپنے محل کی
 جو کہتے تھے اس میں دولت و مملکت اور کئے دور کے فائدہ تھے تو اسے تو اگر فتح سے قومی اسلام ہوا تو وہاں سے مرکز کو
 جو دریا بہا اور وہ نام جون باقائیں تو بہ کرین تو اس کے حق میں پہاڑ اور گویا عیلاص کی طرف اشارہ ہے اور اگر
 رہ گروانی کرین مثل ابن ابی وغیرہ کو توبہ سے پہلے یا بعد تو اللہ اور نبیؐ میں فیضیت و رسوا یافت بہ غلو بہ اگر گنا
 اور آفت میں جنم ہو اور عاقبت سے تو وہ ہاتھ اٹھانے کی چیز مگر روئے زمین پر ہی کوئی اولیاء و شہداء نہیں۔ مومن جو
 سر عیلاص اور کافر فریب دعا سے غیر مطمئن ہیں جس کے لیے سناوتی ہے کہ میں بظاہر مقرر تاحقہ تہا کہ یہ رہا تھا
 اللہ کے تاج تہا کیا جائے۔ کافر جو کہ غلام یا ذمی نہ بنائے اس کے لیے کہ اقرار اول تصدیق کا سخت زہا ہوا ہے اور تافا
 اس میں اور گروہ دروغ تھا تو اس کے ساتھ کتاب قبل قبول ہو اور ممکن ہو کہ جانبری کے لیے ایسا کہنا ہے۔ یہ پہلے
 فرمایا بعد اسلام کے کافر اور بعد ایمان کے مرتد ہو گئے۔ یہ قیامت میں کفار کے ساتھ اور دنیا میں تہذیب کے علم ہوا
 و تہذیب میں عین اللہ اکثر التنا من فضله لند صدق و لکن من الصالحین کیا انہم مقرر

اور جو کہ ہیں کہ عین اللہ اگر سچ ہو فصل سے اپنے بیشک مدد دیکھ ہم اور ہم عین اللہ کے نیکو کاروں سے پس جب دوا کو

اللہ انہم مقرر التنا من فضله لند صدق و لکن من الصالحین کیا انہم مقرر

اللہ انہم مقرر التنا من فضله لند صدق و لکن من الصالحین کیا انہم مقرر

یہاں سے وہ بھی ہیں جنہوں سے اللہ سے حمد کیا اگر سچو اپنے فضل سے عطا فرمائے (مال و مراد) تو اہم
 خیرات کرین اور نیکو کار ہو جائیں پھر جب اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے فضل سے دیا بخش کیا اور پیچہ پیری
 اعراض کرتے ہوئے لینے عمل بھی جوڑا اور سچی پرواہی ملی یہ سخت ترین معاصی ہی پھر اللہ نے
 نتیجہ دیا اور ان کو تفاق قلبی کا جو اسدن تک باقی رہے جسدن وہ اللہ سے طبعی اور یہ اسلئے ہوا
 کہ اللہ کے وعدے کے خلاف کیا اور اس کے حکمون کو جٹلاتے تھے کیا نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ
 ان کے راز اور مشورے سب جانتا ہے اور بیشک اللہ تمام چپی ہوئی باتوں کا جاننے والا ہے
 بیکر اکثر مفسرین نے کہا کہ سبب نزول یہ تھا کہ بنی ہاشم سے درخواست کی کہ میرے پیچہ
 را اگر میری دعا فرمائیے آپ نے فرمایا مال قلیل جبیر تو شکر کرے کثرت سے جسکی تحو طاقت نہ ہو بہتر ہے
 اللہ سے پھر کہا کہ میں اوسکا حق ادا کرونگا آپ نے فرمایا اگر میں چاہتا میرے ساتھ یہاں باندی سونیکے

جگر چلنے۔ پیراؤ سننے وہی التجا کی آپ نے دعا فرمائی برکت ہوئی گئی اور کئی بکرہ ان اس قدر بڑھیں کہ ہر
 چوڑ کر جنگل میں رہنے لگے اور حضورؐ ہی سے حد سے غریب رہا چند سے جمع میں حاضر ہو گیا جبکہ وہ
 مال بڑھا جس سے ہر شریف لیکھا آپ نے ایک دن اس کا حال پوچھا تو گوں سے سرخ کیا جس بار فرمایا
 شلبہ بنک ہو واجب زکوٰۃ واجب ہوئی تو عامل اس قدر زائد ہو کہ ایک شخص سے نامہ چاہا تو غلبہ
 اور ایک مرد سلیمی کے پاس بھی گئے شلبہ بولا یہ تو جزیہ کے مثل ہے یا تم سب جاؤ ہو کر بیان ہی آنا
 وہ مرد سلیمی کے پاس گئے انہوں نے اپنی محرومہ عمرہ اونٹ پر منٹ کر عامل کے حوالے کیے وہ جو
 یہ فرض نہیں ہے کہ عمرہ مال چھانٹ دیا جائے مرد سلیمی نے کہا میری خوشی ہی ہی مردہ عامل علیہ
 کے پاس آیا اس نے کہا مجھے حکم دے گا وہ فرمان معنی دے گا یا گویا پڑھ کر لایا یہ جزیہ کی بہن ہے غیر
 تخم جاؤ میں غور کروں جب یہ عامل حضورؐ میں آئے آپ نے سلیمی کے لیے دعائی برکت فرمائی اور غلبہ
 کے حق میں کہا خرابی دہلائی ہو غلبہ کے لیے۔ پھر جب یہ آیت اتری۔ اور اس کوئی رشتہ دار حاضر
 نہ تھا حضورؐ ارشاد اور قرآن کا نزول اوس سے ذکر کیا غلبہ یہ سنکر حاضر ہوا اور زکوٰۃ لایا انہی
 فرمایا اللہ نے تیرے صدقے کی لینے سے منع کیا ہو وہ بہت رو یا سر پر خاک ڈالی آپ نے فرمایا یہ تیری
 شامت اعمال کا نتیجہ ہے تو نے ہماری نصیحت نہ سنی پھر جب آپ انتقال فرما گئے وہ ابو بکر صدیق
 کی خدمت میں زکوٰۃ لایا آپ نے بھی رو کر دی حضرت عمر اور حضرت عثمان کی عمد خلافت میں نہیں
 مرد و دربار اور مرگیا ف عدم قبول صدقہ کو کسی ظاہر دلیل سے جائز نہیں مگر ممکن ہے کہ احد
 رسول ہوا اوس کا کفر ثابت ہو گیا ہو اور کافر صدقہ نہیں ہے اور خلفای راشدین نے
 بھی آپ کی حکم کی تعمیل کی ہے یہ حکم ہر بد عہد بخیل منافق کے لیے ہے اور معلوم ہوا کہ بد عہد
 اور تکذیب کے نفاق پیدا ہوتا ہو سکتا بعض گناہوں کی سزا عذاب نار یا دنیا میں تکلیف و
 عار ہو اور بعض کی شامت سے دل سیاہ ہو جاتا ہو تو بہ کی توفیق نہیں ملتی دوسرے گناہ
 سرزد ہونے لگتے ہیں اور یہ بدترین عذاب دنیاوی ہے

الَّذِينَ يَكُونُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا
 جُوهًا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

جو لوگ اپنے ہاتھ سے صدقہ دینے والے ہوں اور انہی کو جو نہیں چاہتے
 جُوهًا لِمَنْ كَرِهَتْ أَعْيُنُهُمْ

جو لوگ لمن وعیب گیری کریں جو خوشی تمام صدقہ دینے والوں پر اور انہی جو مذہب دوسری کے سوا اور

کچھ نہیں پاسکتے یہ سزا فخر اور بڑھتی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے مسخروں کو توبہ کی بجائے اپنے کلمے میں
 کہہ دے گا وہ دنیا و آخرت کے لیے اچھے رہے اور یہ نہیں جانتے کہ مومنوں کو اللہ تعالیٰ اپنے لیے دنیا میں
 از قضا کامیابی ان سے پہلے دے گا کہ یہ مسک یا آخرت میں بل ہر ادا اور با سب حسنت ہم
 انہیں چھوڑ دیں گے اور کسی تمام پر ایمان کی رعایت و مروت کئی جائیگی یا جہت کسی
 پورے غلبہ میں ہوتا ہے تاویلت غلبہ سب سے پہلے ہر کون انہیں اپنی پچھلی گناہ سے آہستہ
 منافقین کی رو میں ہر تفصیل ممکن کی کتاب حادیث و تفاسیر میں اس طرح ہے کہ جب بتو کہ پڑھائی کی
 اور تیر ہزار یا چالیس ہزار ہجرتیں ہجرت کرنا جمع ہوئے نہیں سب سے پہلے ہزار سو اور پچھ سو پچھ
 کروا کا سامان کیا پاسے آچھے اسباب کو ترغیب دلائی کہ مالی اعانت بھی کریں یہ پچھ اپنی ہمت
 اور دوست کے موافق مال نہ کرے بلکہ حضرت ابو بکر نے کل مال حاضر کیا حضرت عمر نے آدھا مال یا
 حضرت عثمان کا قافلہ تجارت بہ زم شام تیار تھا یہ بڑے نفع والے سوداگری سمجھ کر قصد شام ملتوی
 فرمایا اور دو سو اربت پر بارہا ایک ہزار مثقال سونا پیش کش کیا حضرت نے دعا دی اے اللہ
 تعالیٰ ان سے راضی ہو میں بھی اولیٰ سے راضی ہوں عبدالرحمن بن عوف نے آدھا مال بچے چار ہزار
 ہزار دیکھے آج غنیمت نے رات بھر ایکشی کی دو صاع خرما مزدوری میں ملا آدھا لڑکا والوں کو کہلایا
 آدھا ہزار اللہ کیا کہا گیا کہ یہ ایک صاع تھا اور مسلم میں آدھا صاع مروی ہو منافق ہنسنے لگے کہ
 عبدالرحمن ناموری چاہتے ہیں اور ابو عقیل کا مال حقیر اللہ و رسول کے قبول کے قابل نہیں
 ارشاد ہوا کہ (مطوعین) یعنی عبدالرحمن اور (صاحب جہد) یعنی ابو عقیل پر طعن کرنے والوں
 سے اللہ مسخ کرے لگا یعنی اس طعن و تمسخر کے سزا دیگا یا مومنین میں رکھ کر کفار کے ساتھ
 حشر کرے لگا ف طعن و بدظنی و تمسخر اور نیکی جو نہ ہنسا شیوہ منافقین ہے۔

اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ
 بخشش مانگیں آپ انکے لیے نہ بخشش مانگیں آپ انکے لیے اگر بخشش مانگیں آپ انکے لیے ستر بار تو بھی نہ بخشے گا اللہ

لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ
 انکو یہ اس لیے کہ انہوں نے کفر کیا اللہ اور اس کے رسول سے اور اللہ زمین راہ دکھاتا قوم نافرمان کو

آپ مغفرت مانگیں یا نہ اور اگر ستر بار مغفرت مانگیں اللہ تعالیٰ نہ بخشے گا انکو یہ عدم مغفرت اس لیے
 ہے کہ انہوں نے کفر کیا اللہ و رسول سے اور اللہ تعالیٰ نافرمان و نیکو راہست نہیں دکھاتا
 استغفار اللہ تعالیٰ سے اس گناہ کی بخشش مانگنا جسکی جزا عالم آخرت سے متعلق نہیں

لَکُمُ الْاَرْضُ وَمَا فِیْهَا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَعَكُمْ جَاهِدُوا فِیْ سَبِیْلِ اللَّهِ وَارْزُقُوْا مِنْ اٰیٰتِہٖ فَکُمْ

مگر رسول اور وہ جو ایمان لائے جہاد کیے اپنے مال وچ اور اپنی جان وچ ہی ہیں کہ واسطے انکو
الخائزین زوال و لیکن ہمارا اللہ علیہ السلام اہل اللہ ہمارے جنت تہجرتی میں تہجرتی کا لکھو
نیکان بن احمد بن رسکار تیار کیے اللہ واسطے انکو باغ کہ جاری تھے انکے سرین

خَلِیْلِ بْنِ فِیْہَا ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ

بیشہ رفتہ دئے امنین کامیابی بڑی ہے

البتہ رسول اور انکے ساتھ یعنی انکے اعتقاد اور حکم کے موافق ایمان لائے والوں نے والہ جہاد
جہاد کیے ہیں لوگ ہیں جنہیں خیرات حاصل نجات مسیر کی انکے لئے وہ بلغ تیار کئے گئے ہیں جنہیں
نہر حق روان میں امنین ہمیشہ رہیں نہ خوف زوال ہو نہ فنا کا ملال اور یہ بہت بڑی کامیابی
ہے ف معلوم ہوا کہ احکام شکایہ میں عذر و تساہل علامت نفاق اور امان کی نشان غلو میں
واستحقاق ہو گیا ابن عباس نے کہ خیرات سے وہ انعام مراد ہیں جنہیں اللہ ہی جانے والا عفو و
خیرات سے مراد حورین ہیں جیسا کہ خود فرمایا خیرات حسان خولہ بصورت حورین ف خیرات جمع
خیر بطور عموم خواہ جمع بملت مراد ہیں دینی و دنیاوی اور ذکر جنت بطور تخصیص بعد التعمیم و یا یہ کہ
یہ خیر جنت کی غیر ہے جیسا کہ مقتضایہ و عاطفہ کا پس مراد اس سے حکمت و ولایت و خلافت و کمال
علوم تکمیل نفس حسن اخلاق و مراتب ولایت وغیرہ جو جسکی انتہا اور تفصیل اللہ ہی جانے اور
عذائے امت و اولیائے اسلام اور شجاعان عرب و خلفائے عادل اس وعدے کے صلہ میں

وَجَاۤءَ الْمُعَذِّبُونَ مِنَ الْاَعْرَابِ یُؤْذِنُکُمْ وَیَقْعِدُوْا لَیْسَ لَکُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ

اور ائے عذر خواہ اعراب سے تاکہ نصرت کیا انکو اور پھر جو جنہوں نے ہٹایا اللہ کو اور انکے رسول کو

سَیَصِیْبُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ

پونہمگا امنین جو کافر ہوئے امنین عذاب دردناک

اور اعراب عذر کرتے ہوئے آپ کے پاس لے کہ آپ انکو نصرت دیدین اور ہمراہ لیجائیں اور جو اللہ و
رسول کو جھٹلاتے تھے وہ بھیہرے تو امنین سے کافر دیکھ لے عذاب دردناک ہو معذرون میں تین
قول میں بالشدید و اور یہ عام قرات ہے باب تعذیر کے معنی تقصیر یعنی عذریہ وغیرہ کافی کرنیوالے اور بے عذر
بھیہرے والے و نو بتلائے عذاب ہو گئے استخفاف و باب عذار سے یعنی صاحب عذر یہ بھی ایک قرات
دراسکو ابن کثیر نے ترجیح دی اور کہا یہ عذر خواہ بنی غفار کے آدمی تھے یعنی صاحب عذر حاضر ہو کر

اور انکے ساتھ یعنی انکے اعتقاد اور حکم کے موافق ایمان لائے والوں نے والہ جہاد

خیر مت قالہ یہ ہوسکے اور وہ جو خدا و رسول کو جیسا کہ چاہے عذر بھیج رہے انہیں سے کافر دیکھنے سے
عذاب کیا اور ان میں سے کچھ عذر کرنا یا ماننا تو نہیں بلکہ اصل اسکی متعدد دل بھری
تھی ان میں مدغم ہو گئی اسکی معنی کبھی عذر صحیح اور کبھی عذر باطل و دوائے بین حیلہ کہ تفسیر میں ہے
معاذ اللہ یہ نوسہ عذر خواہ عام بنی غفیل کے کردہ واسطے تھے اپنے قریبا انہ سے مجھے تمھارے جان سے
جبر و بیعتی اور تمھاری شکریت سے بے پیر و اگر بیا کبیرہ رنگ عام بنی غفیل اور غطفان کے گرد
کے نیچے اپنے عرض کی اگر ہم راہ چلین تو دوسرے ارد گردے لوگ نوٹ مار کر نیچے اپنے اجازت
دیدہی رہے انھار غضب اور عذر منہ نقین کے بعد مومنین معذور کی طرف التفات ہوا

لَتَشِیْنَ عَلَى الصُّلَّةِ اَوْ لَا تَشِیْنَ اَلَمْ یَرْضَ لَکُمُ الدِّیْنَ لَا یُجِدُ دُونَ مَا یُفِیْکُمْ

نہیں کہ لانا تو پیر اور نہ پیر اور نہ پیر جو نہیں پاتے وہ کہ خراج زمین
خیر خواہی کی اللہ کی اور ان کے رسول کی نہیں محسنین پر الزام اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

جو کلمہ و بیعت اور جو تہجد و نماز و احرام سے عاجز ہیں انہ کوئی سنگی نہیں جیٹ والہ رسول کی خیر خواہی
کریں یا دوسرے کو اللہ و رسول کے پیچھے نصیحت کرتے ہیں احسان کریں انہ کو نیز الزام نہیں ہوتا اور اللہ بخشنے والا
مہربان ہے نصیحت خیر خواہی و رشور حواریوں نے حضرت عیسیٰ سے پوچھا کہ اللہ کیو اسطے خیر خواہی کو نہ
فرمایا جو اللہ کا حق آدمیوں پر مقدم کر دے اور جب اسے دوسروں میں پیش آئیں ایک نبی دوسری دنیاوی توحید
کو پہلے اہرام و کبیرہ میں نصیحت ہو اور پھر کہ دین میں رہیں اور مجاہدین کا اہل و عیال کی نگرانی کریں خیرین
پونچھائیں جو اعانت گھر نیچے کر سکیں انھار نصیحتیں جمع نصیحت سے مراد خلوص ہے یعنی اللہ و رسول پر
بخلوص ایمان لائے ہوں وہ ممکن ہو کہ مفعول ہا کا محذوف ہو یعنی نہ جائیں مگر جہاد زبانی و خاموش ہوں
دوسرے کو اللہ و رسول کے واسطے نصیحت و تعلیم خیر کرتے رہیں اب دو امر ثابت ہونگے ایک کہ نصیحت بقدر عذر
چلتے اور ارنے سے معذور ہیں دل و زبان تو قلاوین و نیت خالص طین تعلیم اسلام و امر بالمعروف و نہی
عن المنکر و سکوت نکردن یہ نصیحت احسان ہے پس وہ محسن ہو کہ الزام و بری رہنے کے کہا صاحب تفسیر کہ ابن
ام مکتوم جو نابینا تھا اور معتقل بن ہشام اور حزن جنتا وغیرہ جو فاسد شخص تھا اور محمدی و کباب سعادت استاب پر
افسوس کرتے تھے بری الذمہ کیونکہ احمدی یہ ایک ناسخ و الف و خفا و ثقلاً کی اسمین بسکو جہاد کرنے کا
حکم ہے اور اسمین معذور و مستثنیٰ کیونکہ صفحہ ۲۵۸ میں لکھا گیا کہ نہ آیت مذکور عام ہے نہ
نسخ کی حاجت محسن نکو کار کبیرہ اصل احسان لا الہ الا اللہ کہنا ہو پس ہر مومن محسن ہے لیکن

ایمان لانا جاہد کرنا۔ اصحاب و انصار ہو جانا چاہتا ہو کہ لام استغراق یا جنس کا نہ ہو یہ ارشاد و من الاعراب من یومن بحوالہ آیت میں آتا ہے ہماری دعا کے لیے سدا کا فی ہوسلمہ اسی بنا پر فرمایا علمائے کہ و جہانی شہر کا امام بنے یعنی غالباً وہ ناشائستہ جاہل ہو گا پس یہ اکثر یہ ہے نہ کلیہ

بہ ہوا ای شہر

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَخْلُ مَا يَبْفِقُ مَغْرًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ اللَّيْلَ وَأَنُوطَ عَلَيْهِمْ
اور بعض مہنتی وہ ہیں کہ ٹھہرتے ہیں کسی کو خرچ کیا تاوان اور انتظار کرتے ہیں تمہارے لیے گردشیں اور نہیں پر

بعض گنوار وہ ہیں کہ خرچ دائرۃ السوء واللہ سمیع علیہ مال راہ خدا میں تاوان سمجھتے ہیں صدقہ فطر و قربانی و زکوٰۃ گردش بدی اور اللہ سنتا جانتا ہے و نفقات عیال خصوصاً امات

ظلمات ظانی

مجاہدین و ضروریات دین و خدمت طلبہ یہ سب دان اور جبر سمجھ کر ادا کرتے ہیں اور اسی کو منتظر رہتے ہیں کہ کب سلمان گردش روزگار میں مبتلا ہوں و نہیں پر بری گردشیں ہونگے اور اللہ سنتا ہے و لون کی بات اور جانتا ہے جو ہونے والا ہے محض مامتاوان یعنی یہ خرچ بیسویں ثواب جانتے ہیں مکمل مصارف شرعی کا تاوان جانتا اور فرائض اسلامی کو تکلیف و جبر تصور کرتا علامات منافق سے ہیں اور ایسے ہی یہ تمنا کہ فلان کو یہ آفت پونچی آثار نفاق سے ہے اور ایسے حاسد بد بین خود سے گرفتار رہا ہوتے ہیں

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَكَانَ قَرِيبًا مِّنَ اللَّهِ
اور بعض مہنتی وہ ہیں کہ ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور بچلے دن پر اور ٹھہرتے ہیں جو خرچ کیا موجب ثواب پارس اللہ کے

وَصَلَّوْا الصَّلَاةَ الْكَلَامَ قَرِيبًا لَّهُمْ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
اور دعا رسول کے آگاہ ہو چکے فہم ثواب ہی اونکے لیے ابد داخل کریگا اور نہیں اللہ رحمت میں اپنی بیشک اللہ غفور رحیم

الحج جنس و جنس و جنس و جنس

کچھ اعرابی وہ ہیں جو اللہ و رسول پر ایمان لاتے ہیں اور جو مال خرچ کرتے ہیں او سے موجب ثواب الہی و دعاے رسالت پنا ہی یقین کرتے ہیں خبردار ہو کہ یہ فہم خرچ اوں کے حق میں ثواب ہی اللہ اب اور نہیں انبی رحمت میں داخل کر لیا اور اللہ غفور رحیم ہے کہ ہمیں بعد تفصیح منافقین و ذکر اعراب و فضل و انعام مخلصین اجلہ صحاب و معتدک منین کی مدح فرمائی

وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
اور بڑے جانے والے پہلے ماجرین اور انصار سے اور وہ جنہوں نے پیروی کی اوکی ساتھ احسان کے ساتھ

اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ أَفْضَلُ مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ
اللہ ان سے اور راضی ہوئے وہ اللہ اور تیار کیے اوکے لیے باغ جاری تلے اوکے نہیں تھے والے او میں ہمیشہ یہ کامیابی بڑی ہے

حلالہ و بقصد تنظیم و تعمیر و ایسے بہت ہی کم ہوتے ہیں کسی شرط و تین کے عہد میں ان کا بار فرضیہ اور عہدہ اللہ کے بار
 اور دونا مستحق ہے چنانچہ اس کے وہ شخص جو چاہے رسالہ اللہ کے بار سے کسی ایک یا بہت سے ان کے بار سے
 جیسا کہ قرآن میں بھی لکھا ہوا ہے کہ اللہ کے بار سے کسی ایک یا بہت سے ان کے بار سے کسی ایک یا بہت سے ان کے بار سے
 نہ پکارا و جملہ اس میں ایک دو شخص کے لکھا ہے اور عہدہ فرق معلوم ہے یعنی ہفتہ روزہ یا ہفتہ روزہ یا ہفتہ روزہ
 عہدہ فرق میں ہر ایک کے لئے شرط ہے کہ وہ مستحق ہو یا بغرض دعا یا وقت اور اس کے بعد رقم لیڈر ہفتہ روزہ
 خدمت نہ مخصوص ہے نہ مستحق اور کہا جاتا ہے کہ ہر ایک کے لئے شرط ہے کہ وہ مستحق ہو یا بغرض دعا یا وقت اور اس کے بعد رقم لیڈر ہفتہ روزہ
 تنظیم تمام اصحاب سے بڑھ کر یا بمقابلہ بیغیر کسی ایک کے کس انہیں تمام اصحاب سے ہر ایک کے لئے شرط ہے کہ وہ مستحق ہو یا بغرض دعا یا وقت اور اس کے بعد رقم لیڈر ہفتہ روزہ
 منع کیا تاکہ فرقہ یا امتیاز باقی نہ رہے لیکن عموم قرآن سے جواز ہر حال میں ثابت اور باوجود اس کے
 و تنظیم نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا ترک فعل یا لازم ہو لکھنا امام جو اپنے لئے صدقہ نہیں لیتا ہی لکھنا ہے۔
 ہے دعا کے خیر پر یا مور ہو تو فقیر بدینہ اولیٰ اولیٰ دعا کے خیر پر یا مور ہو لگا اور اس کے خیر
 سے مشایخ نے بعد فراغ صاحب دعوت کے حق میں دعا کے خیر و برکت اختیار فرمائی ہے اس سے
 صلا تک آہ معلوم ہوا کہ دعا کے رسول بحت است و دعا ہی امام بحت رعایا و دعا کے مشایخ بحت
 تلمیذ و مرید و دعا کا برکت اصغر و عہدہ قبول رکھتی ہے اور وقت اولیٰ صدقہ محل قبول ہے
 اشارہ معلوم ہوا کہ بفضل حصول دعا سے خیر و برکت کی حدت کرنا چاہیے عبارت ظاہر ہے کہ
 آنحضرت تزکیہ خلاق خدام و صفائی قلوب مومنین عطا مقام رضا و تسکین پر مخصوص یا مور
 کبیر آنحضرت کے وفات کے بعد جب بعض نے اولیٰ زکوٰۃ سے عذر کیا تو یہی آیت اور انکی حجت تھی
 کہ وجوب زکوٰۃ مشروط بقبول دعا ہے اور یہ مرتبہ غیبی میں تحقیق نہیں پس نہ قبول ہے نہ
 وجوب جواب یہ تمسک باجماع صحابہ مردود ہوا اور حضرت ابو بکر نے جہاد و قتال کیا بلکہ ہائے
 تین مرتبہ کورہین صدقہ قبول کرنا طہارت و تزکیہ دعا کا موجب سکینہ ہونا پس صدقہ قبول کرنا
 محل امام ہے اور طہارت و تزکیہ اثر فعل صدقہ یہ دونوں مخصوص نہ تھے ہاں قبول دعا یہ بھی
 باعتبار غالب و اکثر مومنین خصوصاً امام مومنین کے لیے حاصل اور کما قنادہ لے کر سکینہ
 وقار ہے جیسا کہ احادیث میں بھی وارد ہوا اور شک نہیں کہ دعا کے امام بحت رعایا یا
 موجب وقار و سکون قلوب جو یہ یہ قبول ایک وصف ہوا انکی دعا کا۔ شرط
 وجوب زکوٰۃ نہیں وجوب زکوٰۃ مقامات سے بلا شرط ثابت ہے یہ وصف
 موقوف علیہ کیونکر ہو سکتا ہے

معنی کرے اور پردہ فاش نہ کرے اور کہے جو گناہ کے توبہ ظاہر طور پر کرے تاکہ جن مسلمانوں نے اسے بغاوت و مخالفت میں دیکھ کر مرو و بارگاہ خیال کیا تھا اب مطیع و مقبول سمجھ لیں ترغیب معاذ کو اپنے تعلیم فرمایا و اُخبرَتْ لِكُلِّ ذَنْبٍ تَوْبَةٌ أَلَيْسَ بِاللَّيْسِ وَالْعَلَا يَنْتَبِهُ بِالْعَلَا يَنْتَبِهُ لے معاذ ہر گناہ کے لیے توبہ کیا کرو معنی گناہ کے توبہ معنی اور گناہ ظاہر کے توبہ ظاہر ہوئے مومنین کی شہادت امر معتبر ہے جیسا کہ وارد ہوا جسے مسلمان چاہا جائیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے بلکہ یہ تمنا کہ مسلمان مجھے صالح چاہیں اگر ریا و تفاخر سے نہ ہو بلکہ بجز محبت اہل اسلام و دعا مومنین ہو تو محمود ہو اسی لیے فرمایا کہ رسول و مومنین دیکھنے کے لیے تم آپ کو انہر چھٹا ظاہر کرو

وَاٰخِرُوْنَ فَرِحُوْنَ لَا هَرَّا لِّلّٰهِ اَمَّا بَعْضُ مَا يَصْحَرُوْنَ اَمَّا بَعْضُ مَا يَصْحَرُوْنَ عَلَيْهِمْ مَوَدَّةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ
اور دوسرے امیدوار ہیں واسطے حکم اللہ کے نہ وہ عذاب کرے اور نہ خواہ توبہ عطا کرے اور اللہ دانا بخشنے کا ہر

اور دوسرے وہ ہیں جو ہنوز امیدوار ہیں کہ خواہ انہر عذاب کرے یا توبہ قبول فرما اور اللہ تعالیٰ خلوص قلب سے آگاہ اور مصلح ہیں حکیم ہے معاملہ پہلا اشارہ جو منافقوں کی طرف جو قبول توبہ سے محروم رہے اور دوسرا اشارہ جو اون تین آدمیوں کی طرف جنہوں نے آپ کو مسجد میں باندھا تھا اور آخر کار توبہ قبول ہوئی انکی تفصیل آتی ہے ابن کثیر و معاملہ ابو عامر ایک راہب تھا ایام جاہلیت میں نصرانی ہو گیا اور کتب آسمانی پڑھی لوگ اس کے علم و عبادت سے تکریم و تعظیم کرتے جب حضور اقدس نے مدینہ کو لوڑانی فرمایا اور جوق جوق آدمی مسلمان ہونے لگے اسے رشک و حسد ہوا پہرہ کے فتح سے اور سب جلا اور کہا کہ جو قوم لڑے گی اون کے سامنے ہو کر آپسے لڑو لگا احد میں مشرکوں کے ساتھ تھا حضرت ختلمہ جنکو بعد شہادت کے فرشتوں نے غسل دیا اسی کے بیٹے تھے پہر جب ہوا زن میں سلطان فتحیاب ہوئے ابو عامر ہر قل شاہ روم کے طرف ہوا گیا کہ حضور کے مقابلے پر اونکو آمادہ کرے اور منافقوں کو جو مدینے میں تھے لکھا کہ تم ایک مسجد تیار کرو میں جب آؤں گا تو اوس میں نماز پڑھو لگا اور تم منتظر وقت رہو اسی لیے اسکا نام ابو عامر فاسق ہوا۔ یہ بارہ منافق تھے جو اس مسجد کے بنانے پر مستعد ہوئے حضور سامان لشکر متوک کر رہے تھے کہ یہ مفسد آئے اور کہا ہنصر یہ مسجد بنائی ہے۔ کہ ہمارے بڑھے۔ معذور راہب و ہوا میں وہیں نماز پڑھ لیں آپ ایک بار تشریف لیچلین اور اس مقام کو متوک کر دین فرمایا اتبویں عازم سفر ہوں بعد اسی دیکھا جاینگا پہر جب اپنے صحیح و سلامت مراجعت فرمائی مدینے کے قریب آگئے تھے کہ جبریل نے منافقین کے قریب سے مطلع کیا اور یہ آئین لائے

قصہ ابو عامر فاسق و بنائے مسجد ہزار

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا أَوْ تَفَرُّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ

إِصْرًا صَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَادُوا أَنْ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ لَكُنَّا

جن منافقین نے مسجد اسیلے بنائے کہ ضرر پہنچائیں اور کفر کریں اور مومنین میں تفرقہ ڈالیں اور اللہ
در رسول سے لڑنے والے کے لیے کہیں گاہ تیار کر کہیں جو پہلے سے حارب و دشمن تھا اور مومنین کو آپس میں
کہ بننے تو نیکی ہو کا قصد کیا ہو اور اللہ گواہی دیتا ہو کہ یہ منافق جوڑے ہیں آپ اس مسجد میں کہی نہ
کہڑے ہوں مسجد اسے وہ مکان مراد ہو جسے منافقین نے مسجد قبا کے پاس مسجد قرار دیا تھا اسکا نام
مسجد ضرار ہو گیا ضرار سے ضرر مسجد قبا مراد ہے کہ اسکی جماعت ٹوٹے یا ضرر مومنین و اسلام مراد ہو
کفر یعنی بغض تقویت کفر تقریقا یعنی تفریق جماعت مومنین ارساد و ایجنہ انتشار و فتنہ حارب
سے مراد ابو عامر فاسق و دشمن خدا و رسول من قبل سے اشارہ ہو عداوت قدیمی ابو عامر کی طرف
لیکن یہ قید احترازی نہیں کہ جو قبل سے دشمن نہوا اسکے لیے جائز ہو جائے اور ممکن ہے کہ قبل سے مراد
قبل بنائے مسجد ہو اسیلے کہ اگر بوقت بناء وہ دشمن خدا ہو نہ آثار ضرر و فريب ثابت تو آئندہ کہ لیے
کوئی حکم نہیں ہو سکتا اچسنے نماز و عبادت کا قبول یعنی اس فريب و بیان میں کہ بننے قصد
و راحت معتذرین کیا ہو در و غلو میں یا یہ کہ وہ کاذب ہی ہیں اور بیشک کافر منافق سچے نہیں
ہو سکتے اسیلے کہ اکثر فہم و اعظم امور یعنی امور آخرت و متعلقات خدا و رسول میں جب وہ کاذب
قرار پائے تو دوسرے سچائی یا جو ٹھٹھا قابل اعتبار نہیں لائق تعجب و تحویلی ہے اور مراد مجاز ہو یعنی
لا تنصرة ولا تلتفت الیه ولا تکن معهم اور اگر لائق تعجب و حقیقہ ہو تو نماز اور اہتمام بخیرہ
و لائے ممنوع اور اعانت و شرکت و التفات قیاسا حرام ہے ابدگ تا کید نبی ہے اسیلے کہ بظاہر نماز
و مسجد کا نام مومنین کا دل نرم کرنے والا تھا لہذا تاکید تمام دایمی مخالفت فرماتے ابو سعید و آئیے بعد

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا أَوْ تَفَرُّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ
إِصْرًا صَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَادُوا أَنْ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ لَكُنَّا
جن منافقین نے مسجد اسیلے بنائے کہ ضرر پہنچائیں اور کفر کریں اور مومنین میں تفرقہ ڈالیں اور اللہ
در رسول سے لڑنے والے کے لیے کہیں گاہ تیار کر کہیں جو پہلے سے حارب و دشمن تھا اور مومنین کو آپس میں
کہ بننے تو نیکی ہو کا قصد کیا ہو اور اللہ گواہی دیتا ہو کہ یہ منافق جوڑے ہیں آپ اس مسجد میں کہی نہ
کہڑے ہوں مسجد اسے وہ مکان مراد ہو جسے منافقین نے مسجد قبا کے پاس مسجد قرار دیا تھا اسکا نام
مسجد ضرار ہو گیا ضرار سے ضرر مسجد قبا مراد ہے کہ اسکی جماعت ٹوٹے یا ضرر مومنین و اسلام مراد ہو
کفر یعنی بغض تقویت کفر تقریقا یعنی تفریق جماعت مومنین ارساد و ایجنہ انتشار و فتنہ حارب
سے مراد ابو عامر فاسق و دشمن خدا و رسول من قبل سے اشارہ ہو عداوت قدیمی ابو عامر کی طرف
لیکن یہ قید احترازی نہیں کہ جو قبل سے دشمن نہوا اسکے لیے جائز ہو جائے اور ممکن ہے کہ قبل سے مراد
قبل بنائے مسجد ہو اسیلے کہ اگر بوقت بناء وہ دشمن خدا ہو نہ آثار ضرر و فريب ثابت تو آئندہ کہ لیے
کوئی حکم نہیں ہو سکتا اچسنے نماز و عبادت کا قبول یعنی اس فريب و بیان میں کہ بننے قصد
و راحت معتذرین کیا ہو در و غلو میں یا یہ کہ وہ کاذب ہی ہیں اور بیشک کافر منافق سچے نہیں
ہو سکتے اسیلے کہ اکثر فہم و اعظم امور یعنی امور آخرت و متعلقات خدا و رسول میں جب وہ کاذب
قرار پائے تو دوسرے سچائی یا جو ٹھٹھا قابل اعتبار نہیں لائق تعجب و تحویلی ہے اور مراد مجاز ہو یعنی
لا تنصرة ولا تلتفت الیه ولا تکن معهم اور اگر لائق تعجب و حقیقہ ہو تو نماز اور اہتمام بخیرہ
و لائے ممنوع اور اعانت و شرکت و التفات قیاسا حرام ہے ابدگ تا کید نبی ہے اسیلے کہ بظاہر نماز
و مسجد کا نام مومنین کا دل نرم کرنے والا تھا لہذا تاکید تمام دایمی مخالفت فرماتے ابو سعید و آئیے بعد

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرًّا أَوْ تَفَرُّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ
إِصْرًا صَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَادُوا أَنْ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ لَكُنَّا
جن منافقین نے مسجد اسیلے بنائے کہ ضرر پہنچائیں اور کفر کریں اور مومنین میں تفرقہ ڈالیں اور اللہ
در رسول سے لڑنے والے کے لیے کہیں گاہ تیار کر کہیں جو پہلے سے حارب و دشمن تھا اور مومنین کو آپس میں
کہ بننے تو نیکی ہو کا قصد کیا ہو اور اللہ گواہی دیتا ہو کہ یہ منافق جوڑے ہیں آپ اس مسجد میں کہی نہ
کہڑے ہوں مسجد اسے وہ مکان مراد ہو جسے منافقین نے مسجد قبا کے پاس مسجد قرار دیا تھا اسکا نام
مسجد ضرار ہو گیا ضرار سے ضرر مسجد قبا مراد ہے کہ اسکی جماعت ٹوٹے یا ضرر مومنین و اسلام مراد ہو
کفر یعنی بغض تقویت کفر تقریقا یعنی تفریق جماعت مومنین ارساد و ایجنہ انتشار و فتنہ حارب
سے مراد ابو عامر فاسق و دشمن خدا و رسول من قبل سے اشارہ ہو عداوت قدیمی ابو عامر کی طرف
لیکن یہ قید احترازی نہیں کہ جو قبل سے دشمن نہوا اسکے لیے جائز ہو جائے اور ممکن ہے کہ قبل سے مراد
قبل بنائے مسجد ہو اسیلے کہ اگر بوقت بناء وہ دشمن خدا ہو نہ آثار ضرر و فريب ثابت تو آئندہ کہ لیے
کوئی حکم نہیں ہو سکتا اچسنے نماز و عبادت کا قبول یعنی اس فريب و بیان میں کہ بننے قصد
و راحت معتذرین کیا ہو در و غلو میں یا یہ کہ وہ کاذب ہی ہیں اور بیشک کافر منافق سچے نہیں
ہو سکتے اسیلے کہ اکثر فہم و اعظم امور یعنی امور آخرت و متعلقات خدا و رسول میں جب وہ کاذب
قرار پائے تو دوسرے سچائی یا جو ٹھٹھا قابل اعتبار نہیں لائق تعجب و تحویلی ہے اور مراد مجاز ہو یعنی
لا تنصرة ولا تلتفت الیه ولا تکن معهم اور اگر لائق تعجب و حقیقہ ہو تو نماز اور اہتمام بخیرہ
و لائے ممنوع اور اعانت و شرکت و التفات قیاسا حرام ہے ابدگ تا کید نبی ہے اسیلے کہ بظاہر نماز
و مسجد کا نام مومنین کا دل نرم کرنے والا تھا لہذا تاکید تمام دایمی مخالفت فرماتے ابو سعید و آئیے بعد

تذکرہ اہل بیت مالک بن اوس و عثمان بن عفان و عامر بن سکن اور وحشی کو حکم دیا کہ جاؤ اور اس سے
 سزا دہم کرو جلاؤ اور پانچ گنا بناؤ و تعزیر رشاد کی گئی اور وہ ہنسے کھڑے ہوئے اور اڑھا کھاک سب سے کہہ کر
 اور یہاں پہنچا اور فطو حجب بنی عمرو بنی عوف نے مسجد بنائی اور حضور کو بلوا کر نائے بڑھوا لی
 تو بنی عوف نے حرم سے ہوا اور یہ مسجد ضرار بنائی۔ مد اسکے جو مسجد نامہوری اور ریائی غرض سے
 تیار ہو یا مال حرام سے بنائی جائے اسی حکم سے طلق ہوا محمدی عجیب ہے کہ ہمارے زمانے کے مشائخ
 صرف نام و نشان کے لیے ہر طرف ایک مسجد تیار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسجد ضرار کے چار وصف
 بیان فرمائے۔ ۱۔ قصد ضرر رسائی ۲۔ تفریق جماعت ۳۔ دشمنان خدا کے لیے موقع و محل بنا کر
 اور ۴۔ تقویت کس جس مسجد میں یہ سب یا بعض وصف و دلائل ظاہرہ و وجوہ مسلمہ سے پائے جائیں وہ
 مسجد نہیں ہے۔ ۱۔ حرم مسجد امر شرعی ہے نہ صورت و تعین عرفی پس بنائے فاسد و طریق ممنوع
 سے ثابت نہ ہوگی البتہ مجرطن و قیاس کے نیت کا اندازہ کر لینا حرمت و ادب مسجد کو ساقط نہ کرے گا
 اور کاتارک روز جزا پر موقوف ہو۔ ۲۔ مسئلہ اگر مسجد قدیم چھوٹے یا دور ہو یا کسی محفل و جہ سے
 نمازیوں کو حاضری سے محرومی کا بار بار میں برج آند و رفت میں وقت ہو تو دوسرے مسجد بنالینا
 جائز ہے اس لیے کہ قصد خیر ہے اعزاز نہیں مسئلہ کفار کی بنائی ہوئی مسجد مسجد نہیں مسئلہ
 نماز کو جہان تکمال سے تعلق ہو وہ صرف طہارت و نجاست کے اعتبار سے ہے مثلاً آب و غرض
 جاسے نماز و لباس وغیرہ ان سب میں طہارت کے سوا نہ ملک شرط ہو نہ حلت البتہ ممنوع
 چیزوں کے استعمال کا مواخذہ دار رہیگا نماز میں ہو یا خارج اور نخی قرآنی لینے کا نقص
 خواہ محض صیغہ رسالت ہے تاکہ فساد قوی اور رحمت متوجہ نہویا محمول ہو التفات و
 اہتمام و عظمت پر یعنی آپ اوسکی پرمانگریں مسئلہ جب زمین مملو کہ کفار پر باجماع است نماز جائز
 ہے اور زمین مخصوصہ میں ہی فاسد نہیں سمجھے گئے تو دوسرے اموال بدرجہ اولیٰ موجب فساد نماز نہیں
 البتہ ایسی چیزیں مسجد نہیں بن سکتیں اس لیے کہ اوسکے لیے شروط و قبول حق لازم ہے مسئلہ نماز کا
 جواز امور باطنیہ پر موقوف نہیں پس طہارت ظاہر یعنی کسی نجاست کا نہونا کافی ہے اور طہارت باطن
 یعنی عورات سے اجتناب مشروط نہیں قبول و مزید ثواب کے لیے مفید ہر طرف مسجد کے میں تعلق ہیں
 سافر و غیرہ جو عارضی تعلق رکھتے ہیں مدد دیوار و عمارت مسجد جو مثل جن کے ہیں مد زمین مسجد
 اور یہی اصل ہے ضیاء کہ فقہ میں مقرر ہے کہ قبلہ تحت الثریٰ ہے آسمان تک وہ ہوا ہی جو مقابل
 مکان کعبہ نہ بنا پس زمین مسجد اگر ملک کفر سے ہو تو اس وجہ سے کہ تقرب کا فر جائز نہیں

مسجد ضرار

یا مال حرام سے ہو تو اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ سولے حلال کے قبول نہیں فرماتا اور سے حکم مسجد بنایا جائیگا اور عمارت مسجد گریبان کا فرج حنیث سے ہو تو وہ مسجد مسجد بیگی اور یہ سچا اور سچا گناہگار ہو گا اور جو اسکا اذانہ ادا کرے کہ تہمیر مساجد ماوربہ ہو۔ اور ایسے مال خبیث کی قریش و غیرہ ضرور منع کرانی جائیں گے۔ **مسجد** کا فرسجہ اور ایسے عبادات میں جو مخصوص بہ اہل اسلام ہیں جیسے حج وغیرہ جائز نہیں رہتا۔ **مسجد** اسم و رسم و نسبت بدوین معنی موثر و حکم مشہور فی ما فرضی طور پر کوئی ہے انہیں مثلاً کسی مکان نام مسجد یا کبریا کبر کہ لیا جائے یا کوئی آدمی بہ اسم محمد یا ابراہیم یا موسیٰ شمشیر یا کسی تصویر کی نسبت کہا جائے کہ فلان بنی یا ولی کی ہے تو ان سب صورتوں میں کوئی حکم جدید نہ دیا جائیگا جس طرح تعزیر اور تصویر قابل اعدام و کسر ہے اوسمیں سر مور عایت نہوگی یا کوئی جانور کسی بزرگ کے نام سے بیچ ہو یا کہا تا قریر چڑایا جائے یا حضرت حسین مظلوم علیہ السلام کے نام کے فقیر یا سید سالار کا چنڈا یا بی بی کی صنک بر سوم منوعہ یا حضرت علی کا روزہ وغیرہ یہ سب امور ویسے ہی مٹائے اور توہین کے قابل ہیں جیسے بدوین ان ناموں اور نسبتوں کے ہونے اور اسی بنا پر اس مکان کا نام مجسب عرف مسجد ہوا اگر جیسے خدمت کی گئی وہ گزرے ہوئے سفوح میں آئے ہو گئے یعنی جلانا اگر انا۔ یا خانہ بنانا اگر البتہ جب کوئی مکان بہ نسبت مسجد وقف ہو یا کوئی جانور ہر سے بکھڑا دیا جائے یا کسی کا غنڈہ پر قرآن لکھا جائے یا کپڑا چادر کعبہ بنایا جائے یا کہا نا نذر اللہ کر کے تھوپا یا اسکا کسی ولی یا نبی پر بھیجا جائے تو ان تمام صورتوں میں وہ نسبت معتبر ہے اور اگر کوئی ناسخ مغلط نہ سمجھ سکے

لَمَسْجِدَ أُتَسِسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَكْوَافِهِمْ أَحَقُّ أَنْ تَقُورَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ عَلَىٰ

البتہ وہ مسجد کہ بنائی گئی ہو تقویٰ پر پلے دن سزاوارتہ کہ کہلا ہو تو یہ ہیں اوسمیں مرد ہیں یُحْبِبُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطْهَرِينَ

دوست رکھتے ہیں پاک کرنے کو اور اللہ دوست رکھتا ہے طہارت کرنے والوں کو البتہ وہ مسجد جو اول روز سے بر بنائے تقویٰ و طہارت ہو زیادہ سزاوارتہ کہ آپ اوسمیں نماز پڑھیں اوسمیں وہ مردان خدا ہیں کہ پاک و صاف رہنا پسند کرتے ہیں اور اللہ پاک رہنے والوں کو دوست رکھتا ہو مسجد تقویٰ پوشی اور صفاک اور عودہ کی روایت میں مسجد کہا ہو اور مسک و احمد و ترمذی و نسائی و ابوشیبہ وغیرہم نے ابوسعید خدری سے اور بعض نے ابی بن کعب و زید بن ثابت سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی میری مسجد یعنی مسجد مدینہ مسجد تقویٰ ہے اور کہ ان کثرت نے یہی صحیح بر رجال جمہور مفسرین کی روایت سے ثابت ہے کہ مردان صابر ہیں جب ایستادہ

مسجد
پنج برس
اگر مسجد
وہ مسجد
کے مسجد
ادھر
نظر
رہی اللہ
تعالیٰ

فانما
تو اپنے
آیت
استنباط
اگرچہ
مسجد
مستحق
رجال
جب بیت
نہ دوسرے
شہر کے
زمانے
ثواب
احق
پسند
نجاسات
لقمہ
کفر
مردی
حق
ربط
اَمِنْ
عَلَى
عَلَى

تو اپنے پوچھا اللہ تعالیٰ نے تمہاری ہرج و مرج و شٹاکی بناؤ تم کیونکر طہارت کرتے ہو بونے پانی سے
 آیت لیتے ہیں اور بعض روایتوں میں آیا کہ نازکے لیے وضو جنابت سے غسل پانے سے
 استنباط کرتے ہیں فرمایا اس عادت کو لازم کرو۔ اور کہا ابن کثیر وغیرہ نے مسند تقویٰ سے
 اگرچہ مسجد قبا مراد ہو تو یہی مسجد مدینہ بدرجہ اولیٰ مسجد تقویٰ ہوتی ہر عام آیت چاہنا ہی کہ ہر
 مسجد جائز بلکہ رینائی جائے اور تمام آدمی جو طہارت کو لازم و محبوب بنالیں اس خطا کے
 مستحق ہیں ایسے کہ حکم متعلق ہر وصف ہونے متعلق بذات پس مخصوص ہے ضرورت ہر ایسی ہی خصوصیت
 رجال نہیں مرد و عورت سب اس وصف و حکم میں شامل ہیں بلکہ کلہ رجال ہی مجسب وصف ہی مسئلہ
 جب بیت خیر اور مال ظاہر اور پناہ تقویٰ سے مسجد بنائی گئی ہو یہ نہ متولی فاسق و سکون رہو نہ سکنا
 نہ دوسرے کے فساد سے ایسے کہ مایس لینے بنا تقویٰ پر تمام ہو گئے نکلتے اولیٰ ہے کہ مسجد کی بنا کسی
 شہر کے متقی۔ سے کرائیں جیسا کہ مردی ہو کہ حضور نے مسجد قبا کا پہلا پتھر خود رکھا افسوس بہا یہ
 زمانے کے خوشامدی قومی ہمدردان مکاتون کی بنا جو عام فائدے کے لیے بنائے گئے ہوں ورنہ
 ثواب وغیرہ کے توقع رکھیں مراہی سے کرائیں گو گو کا ذوق ناش کیونکہ نوا اول بوم سے مراد ابتدا و بنیادی
 احق سے معلوم ہو کہ افضل ہو واجب نہیں یہ طہر و طہارت مبالغہ ہے یعنی اعلیٰ درجی کی طہارت
 پسند کرتے ہیں گو مجسب شان نزول طہارت مخصوص پر حمل کیا جائے مگر حکم اسکا عام ہے پس
 نجاسات۔ و محارم و حدث سے طہارت اور اس طرح کہ طریق مسنون و آداب مستحبہ فوت نہو تا اور
 لقمہ حرام سے بچنا نجاست کذب سے احتراز آلائش معاصی سے دوری۔ اخلاق ذمہ خصوصاً
 کفر۔ شرک۔ حسد۔ کینہ۔ بغل سے اجتناب یہ تمام امور موجب محبوبیت ہیں ترغیب ابن عمر سے
 مردی و کہ جو رات کو طہر سوتا ہو اسکے ہاتھوں میں ایک مرستہ شب باشی کرتا ہو اور اس کے
 حق میں استغفار کرتا رہتا ہو۔ اور ہمیشہ یاد و صورت ہونے کے فوائد مشاہدہ اور فضائل منقول ہیں
 ربط بعد تفضیح سہی ہزار فضائل صاحب تقویٰ و مومنین خیرا و ن مفسدون کی مثال بیان فرمائی

اَمِنْ اَشْمَسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرًا مِّنْ شَسَنِ مِثْلَانَهُ
 بنیاد دہنے ڈالی بنیاد دہنی تقویٰ پر اللہ سے اور۔ رضاء پر اجارہ یا دہنے ڈال بنیاد دہنی

عَلَىٰ شَفَا حُرُوفِهَا قَالَتْهَا سَبِيحَةً فِي كَلِمَةٍ جَاهِلَةٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 کن پر گری گھر ٹالے پس گرا اوسے آگ میں درخت کا ہو اللہ نہیں رہنمائی کرتا قوم

تقویٰ پر گری گھر ٹالے پس گرا اوسے آگ میں درخت کا ہو اللہ نہیں رہنمائی کرتا قوم

چوڑ دین حضور کے سکر نہیں پڑے اور فرمایا نہیں تم جسے ہو اور ہم تم میں سے ہم لڑیں گے جس سے
 لڑو گے اور صلح کرنا جس سے صلح کرو گے اور دشمنوں سے دین زرارہ نہ کرو حضور کا دست مبارک ہر ایک کو
 حاضرین سے کہا کچھ جانتے ہو کہ اللہ کے رسول تھے کسی فریاد پر بیت کرتے ہو یا تحقیق تم بیعت کرتے ہو
 کہ عرب و عجم بلکہ جن و انس جو ہر سب سے لڑو انصار ہوسلہ ہم لڑیں گے جو حضور سے لڑے
 اور صلح کریں گے جو حضور سے صلح کرے شہر جس طرف ہوتا ہے وہاں ہم تو ایسا نصیب
 دل پہل لیتا ہے پہلو اس طرف × اسکو بیعت عقبہ ثانیہ کہتے ہیں مفسرین کہا
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اون سچے بندوں کی تسکین اور مائدے کی توضیح و تکمیل میں یہ آیت نازل فرمائی

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآثَرِهِمْ لَا يَمُوتُونَ
 بیشک اللہ نے خریدیں مومنوں سے جانیں اور مال کو کسی چیز کے بدلے میں اور ان کو زندہ رہے

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ خَفَافُ الثَّوَرِ وَلَا يُجِزِلُ فِي الْقُرْآنِ وَ
 لہذا مومن اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اور مارنے والے کا ثقل ہر سوار پر سوار اور قرآن میں اور

مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ الْفُقَرَاءَ
 مومن زیادہ پورا کرے اللہ کے عہد سے جو کہنے والے کا ثقل اور یہ کامیابی بڑی ہے

بیشک اللہ نے مومنوں کی جانیں اور مال اس قیمت پر خریدے کہ ان کو جنت عطا فرمائے گا
 اور اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اور مارنے والے کا ثقل ہر سوار پر سوار اور قرآن میں اور
 اور اللہ سے زیادہ وعدہ پورا کرنے والا کون ہے اے پیچھے والو اس بیعت سے خوش ہو اور یہ جنت
 یا ہمارا وعدہ بہت بڑی کامیابی ہے اللہ کی نعمت میں کمال و تمام و التفات ہو جس طرح
 خریدتے وقت بیعت مقصود اور اے مومن منظور و شوق و طلب موجود ہوتا ہے ورنہ حضرت رب العالمین
 کو اپنے بندے ہو کے غلام مان سے بیعت و شرا کیسے اللہ طاف السموات و الارض تائب
 دل ترا جان تیری بندہ فرمان ہم بھی × تیرے تو ہے یہ جو کچھ ہے ہمارا کیا ہے
 پس یہ وہم کہ کسی بندہ جان فروش کا اللہ تعالیٰ پر کچھ حق ہو باطل ہو گیا اموال خواہ اس لیے کہ
 کہ جہاد میں مال کی ضرورت ہے خواہ یہ کہ یہ آدمی شہید ہو مال ہی جاتا رہے فَيَقْتُلُونَ أَوْ يَمُوتُونَ

بیشک اللہ نے مومنوں کی جانیں اور مال اس قیمت پر خریدے کہ ان کو جنت عطا فرمائے گا
 اور اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اور مارنے والے کا ثقل ہر سوار پر سوار اور قرآن میں اور
 اور اللہ سے زیادہ وعدہ پورا کرنے والا کون ہے اے پیچھے والو اس بیعت سے خوش ہو اور یہ جنت
 یا ہمارا وعدہ بہت بڑی کامیابی ہے اللہ کی نعمت میں کمال و تمام و التفات ہو جس طرح
 خریدتے وقت بیعت مقصود اور اے مومن منظور و شوق و طلب موجود ہوتا ہے ورنہ حضرت رب العالمین
 کو اپنے بندے ہو کے غلام مان سے بیعت و شرا کیسے اللہ طاف السموات و الارض تائب
 دل ترا جان تیری بندہ فرمان ہم بھی × تیرے تو ہے یہ جو کچھ ہے ہمارا کیا ہے
 پس یہ وہم کہ کسی بندہ جان فروش کا اللہ تعالیٰ پر کچھ حق ہو باطل ہو گیا اموال خواہ اس لیے کہ
 کہ جہاد میں مال کی ضرورت ہے خواہ یہ کہ یہ آدمی شہید ہو مال ہی جاتا رہے فَيَقْتُلُونَ أَوْ يَمُوتُونَ

ماہی تھویمات سے روکنے والا تھا فقیر نہایت احتیاط سے احکام الہی کا لحاظ رکھنے والا
 حصہ و درود اور شریعت سے باہر نکلتا حرام ہے لیکن اتباع امر و حفظ حقوق اللہ و عباد و لفظ
 سیاست و انتظام و عافیت اس کی کثیرہ راہیں ہیں وہ اس کے کہ سب سے بڑا قرآن میں مجسمہ روزہ دار
 آتا ہے اور اکثر مطہرین کے سب سے بڑا کو بیٹے روزہ دار و روایت کیا مگر باعتبار بعض عام سفر
 دین و شہر میں داخل ہونے کے سب سے بڑا روایت کیا مگر باعتبار بعض عام سفر
 ملاقات سفر عبادت مسلمانوں کی کثیرہ راہیں ہیں وہ اس کے کہ سب سے بڑا قرآن میں مجسمہ روزہ دار
 کے سفر میں قول شاعت میں کہا صاحب تفسیر کہہ رہے ہیں کہ خواہ سالہ مرفوع علی المرح ہے لیکن
 المؤمنین ہم الشاہون الخ یا علیہ السلام سے یہ خبر اس کے (اہل الجنت) محذوف ہو یا یہ صفات
 بدل ہیں یا تملون سے یا تملون مبتدا اور عابدون الخ خبر یا تملون الخ مبتدا
 خبر محذوف (مؤمنون) اور تملون المؤمنین مطہر ہے موضع مقعر میں خلاصہ المؤمنین مجاہد
 نائب و عابد وغیرہ ہیں نائب و عابد وغیرہ بھی جتنی ہیں مگر مؤمنین مذکورہ لیکن مجاہدین کو تخصیص بشارت
 ہوا میں ایک خصوصیت زائدہ مجاہدین کی نکلتی ہے مؤمنین جن کا اللہ فرما رہا ہے مقاتلہ کرتے ہیں نائب
 و عابد وغیرہ کو تو بکرمیوں نے عابد و عابد وغیرہ میں نائب و عابد وغیرہ مؤمنین ہیں درمیان سربراہ بشارت
 رابطہ حب اللہ تعالیٰ نے منافقین و کفار کے قبائح ذکر فرمائے اور اوسے اجتناب و احتراز کا حکم دیا نیز علی
 امور غایت سفر ارشاد ہوا کہ صرف جنتی ہی نہیں بلکہ مرنے پر بھی خبر خواہ نہ بنو یہاں اور وہاں الگ رہو

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَتَغَفَرُوا لِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ لَعَلَّ الْكَافِرُونَ يَتَغَفَرُونَ
 اے مشرکین! تم کو کفار کے لیے غفران نہیں ہے کہ تم ان کے لیے غفران مانگو۔

تین تین لکھو اللہ عزوجل صاحب الحجۃ
 جنہی میں ان کی لئے طلب مغفرت کہ کمال گیا بیشک صاحب دین کریں اگرچہ وہ عزرات و ملازمی پنا

مسئلہ مشرکین کے لیے دعائی مغفرت حرام ہے وہ ہم جنہی ہونے کا علم مرے کے بعد ہوتا ہے تو چاہیے کہ
 زندگی میں کافر کے لیے استغفار ہمارے ہو و دفع کافر پر کلمات کفر پر حال میں یقین ہے کہ دوزخی ہو چکا ہے
 دعائی جاسے تو ہدایت و ایمان کے ساتھ وہ ہم مشرک کے لیے استغفار منہج ہے کافر کی ممانعت نہیں دفع
 واجب منافقین کے حق میں ممانعت اور پر گزر چکی تو کافر پر درجہ اول و اعلیٰ میں ہے ہر کافر مشرک ضرور ہوتا ہے
 ثبوت اس کا صفحہ (۲۹۵) جلد اول میں گزرا عذر شان نزول میں قرابت حضرت نبوی کا ذکر کیا گیا ہے
 چونکہ تفسیر آیت اوپر موقوف نہیں سکوت و ترک ادلی سمجھا گیا۔ سولے ان کے جو بوجہ ظاہر مخالفت

ماکان للمشرکین ان یغفروا لکافر باللہ لعل الکافر ینتقم

خدا و رسول کے دشمن قرار دیے گئے جیسے ابو جہل یا ابو لہب یا ان کے اقرب و صوابین حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کیوں نہوں اور انکی توہین دل قبول نہیں کرتا اس نے اجماعاً نصیحتی تو کائناتی اور صراطِ جہلی میں کہ تائید کل شد و بس است بدیدہ قطعی ہے کہ اوکی تحقیر و تشدد رسول کو محبوبِ مذہب سے خلقِ منہ عبادت محشر میں داخل حساب ہی نہیں کیوں داخل در معصیات بحث ہی اسنے فرمے میرا در دل کہنا تھا ہر شخص چاہی سنگ پسید محزون خلق پر سیرا نیچہ پورہ گفت ازین سنگ گاہ کو کوئی سیکھے روضہ کبیر حضرت علیؑ نے اسکا انکس لینے مشرک باب کہیے استغفار کر تاہو فرمایا تو سزا کی تو استغفار کر تاہو پورا حضرت ابراہیمؑ نے نہیں کی جو ایا مالک

وَمَا كَانَ اسْتَغْفَرَ كُفْرَانَهُمْ لَئِيَّا أَنَّهُ عَنِ مَوَدَّةٍ وَعَدَّةٍ آتَيْنَاهُ وَفَلَا تَبْكِينَ لَكُمْ اور نہ ہی استغفار ابراہیمؑ کو اسنے اپنے بچے مگر بسبب اپنے وعدے کی کہ اسے آواز دے یہ جہل و ہر گاہ ابراہیمؑ

أَنَّهُ كَذَّابٌ كَلِمَةً تَبْكِينَ أَنَّهُ لَئِيَّا أَنَّهُ رَابِعُهُمْ لَكَ وَأَكَا حَلَاةُ
 کہو دشمن کر انکا یہاں سے اسنے اپنے ابراہیمؑ نے فرمایا یہ

اور ابراہیمؑ کا استغفار کرنا اپنے باپ کے لیے سببِ رنج و غم تھا جو ابراہیمؑ نے اپنے باپ کو کیا تھا پھر جب انہیں کو ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہو گیا اس سے یہ سزا و کار و شکر جو ہے بیشک ابراہیمؑ نے فرمایا سجدہ کر اعلیٰ تو کبیر یہ فعل حضرت ابراہیمؑ کا سبب ہے یہی کہ تھا اور وہ بھی اپنے معاملہ ترک کیا یہ ایک سبب اور اس سے حجت جائز نہیں یہ معاملہ ابراہیمؑ نے اپنے باپ سے عذر کیا کہ میں نے تیرے لیے طلب غنائش کر رکھا اور میری مرضی کہ وہ ایمان لائے قرآن میں اسکا تذکرہ ہے کہ کبر آئے اسے ایمان لائے کا و نہ کیا تھا اور ظاہر ہوئے سے خواہ یہ غرض ہو کہ آزر کے ایمان لائے سے بالوسی ہو یا یا بلور و حقی معلوم ہوا کہ وہ کافر نیک ابن کثیر سید بن جبر سے مروی ہے کہ قیامت میں آزر حضرت ابراہیمؑ کے سامنے آئے گا کہ بر تائیدی و سیاہی آپ سے کہیگا دنیا میں آپکا کہنا تھا اگر اب قرآن برداری نہ کر دیتا آپ کہیگے کہ رب تو نے وعدہ فرمایا تھا کہ قیامت میں رسوا کر دیتا باپ کے و تائب توہین سے کون رسوا کر دیتا وہ و ارشاد ہو گا و سکر جانب تہ دیکھو نظر پھیرنا تھا کہ آزر اجورت منہ مسخ کر کے دوزخ میں پھینک دیا جائیگا اور آپ کو خیال ہی نہیگا ا و اہ نرم دل در دمنہ معاملہ ابن عباس نے کہا سو من تائب ابن مسعود نے کہا دعا کرنے والا قتادہ اور حسن نے کہا بند و خیر رحیم مجاہد نے کہا زبان جہنم یقین کرنے والے کو آواز کہتے ہیں در منشور حدیث من فاشع و فاشع کے معنی کہ ہیں کہا مجاہد نے فقیہ باریک فہم کہا ابو عامر نے کثیر الذکر تاریخ بخاری میں ہے کہ ا و اہ وہ جسکا دل اللہ کے ساتھ متعلق ہے حلیم بر و بار تحمل انکے باپ نے کہا تھا کہ ابراہیمؑ ہم میرے جنوں سے نفرت کرتے ہو اگر بازرہ آؤ گے تو سنگسار کروں گا۔

وَلَا يَكُنْ لَكُمْ كُفْرٌ بِآيَاتِهِ فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْبَاطِلَ كُنْتُمْ كَافِرِينَ
 بعد ايسے کہ تو بہ تھا کہ کون در ایک کفر سے نہیں ہر روز کی کفر سے بڑھتا ہے اور ہر روز ہر روز

اللہ تعالیٰ نے پیغمبر اور دربار میں ہر ایک کے ہر عمل کے وقت نیچے جنت ہو کہ میں آپ کے حق ہوے
 تو بہ قبول فرمائی جبکہ آپ گروہ کے دل شدت سے روایت سے پہنچا ہے کہ پہلوان کی تو بہ قبول
 فرمائی اللہ تعالیٰ ہر ان در رہے ہے تا بہ رجوع کی۔ کہ صاحب تفسیر کہہ رہے کہ پیغمبر تو بہ ترک فرمائی
 میں ہر جیسا کہ صفحہ ۹۷ میں ارشاد ہوا اپنے منافعوں کو کیوں جانے دی۔ چونکہ اس سفر میں بہت سی
 زیادہ اور مقامات ایک بڑے زبردست ہوشیار کا تھا کہ منافعین طرح طرح کے باتیں کہتے تھے اور
 بعض بعض اسباب خالص کو بھی زلت ہو گئی تھی لہذا فرمایا کہ منہ سنان کیا عسقرہ غلی کہیر اس سفر میں
 عسقرہ بہت تھے (سواری) اس میں دس دس کے حصے میں ایک اونٹ تھا تو بہت نبوت اور ترے چڑھتے
 (از اور اہ) ایک ایک خرے پر جماعت کی جماعت جبر سے اس طرح کہ ایک نے چوسا پر دوسرے نے چوسا
 یہاں تک کہ گھٹلی رہ گئی۔ اٹھا ایسا خراب کہ لو کہ لقمہ منہ میں لگا اور ناک بند کر کے ایسی بدبو آئی پیاس
 یہ کہ اونٹوں کے پید پوڑی جاتے۔ اور کہا گیا کہ در اساعت عسقرہ سے جنگ خندق ہو چکے قرآن میں فرماتا
 کہ نظر خیرہ ہوئی اور گھٹنے منہ کو آئے ف باعتبار لفظ ہر عسقرہ دشمنی میں ثابت قدم رہنے والے کو یہ
 ضرورہ عفو ثابت ہوئی لیکن کہا صاحب تفسیر کہہ رہے کہ در اس سے وہ دوسرے ہیں جو اس سنگی سختی سے
 قلوب میں آتے اور متابعت رسول کا ترک کرنا چاہتے ہیں اور وہ کہ اتبع پر ثابت قدم رہتوں پہلے تو بہ عسقرہ
 اور تمام ماجرین کی نسبت تو جس سے صحت ترک و فضل و خطرہ نفس مرلوی اور دوسری تو بہ کون
 بعض ہر جیسے کہ تفسیر میں ہو گئیں اور آخر میں اپنی رحمت و محبت کا ذکر فرمایا کہ دل مطمئن ہو جائیں

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِعُوا مَحْشَىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ
 اور ان میں ہر جو پیچھے چڑھتے ہیں ان تک کہ تنگ ہو گئی لوہر زمین اور دوست کے اور سنگی اونچے

أَنْفُسِهِمْ وَظَنُو أَنَّ لَهُمْ قُلُوبًا مِّنَ اللَّهِ فَالْيَوْمَ لَأَنزِلُ إِلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَائِدَةً مِّنَ اللَّهِ هُوَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ
 جانوں نے ان کی اور گمان کیا کہ انہیں مائیدات سے گراؤ کی طرح ہر نوحی اللہ نے ان پر نازل کرے بیشک اللہ ہی تو قبول کرے ان کے اعمال کو

اور تو بہ قبول فرمائی اور تین شخصوں کے جو پیچھے چوڑ دیے گئے اور ہر کاب سعادت نجات کے اوکھال
 ندامت یا عتاب رسول و ترک و تہا جرم و مین سے انہر زدن اپنی وسعت کے ساتھ تنگ ہو گئے اور وہ
 گھٹنے لگا اور وہ جان گئے کہ اللہ کے عذاب سے بچاؤ اور نجات نہیں ہو مگر اسی کے فضل و کرم کہ ان
 ہر حق سبحانہ تعالیٰ ان کی طرف متوجہ ہوا کہ باز آئیں اور تو بہ کریں اور اللہ تو بہ قبول کرے ان کے اعمال کو

میں نے ان کو

قبول ہو کر کبھی دیکھو

کہا کہ میں نے ایک عہدہ دیا ہے کہ جب حضور جنگِ تبوک کی تیاری کرنے لگے اور عموماً حکم دیا کہ
 جانِ نثاران حضورؐ پہراہِ شبان میں روزِ قصہ کرنا کہ سامانِ درست کروں اور چلوں مگر یوں ہی دن
 تمام ہوتا یہاں تک حضورؐ تبوک چلے گئے اور مجھے یاد بھی بقربایا ایک آنِ تبوک میں ارشاد ہوا کہ کعب کا
 کیا حال ہوا ایک مرد نبی سلمے نے تھا اسے خوش پوشاکی اور راحتِ طلبی اور غرضے زدک رکھا تھا وہ
 بن جیل ہوئے تو نے غلط کہا دائرہ ہمتو اسے اچھا ہی جانتے ہیں۔ اور میں بیان مدنیہ میں روزِ قصہ
 کرتا کہ آج چلوں گلِ حلیوں آخر کار خبرِ اجبت لشکرِ اسلام شائع ہوئی اب دل میں ٹھہرائے کہ غدر
 غلط کر کے حضورؐ کو راضی کر لوں گا اور اپنے اہل شوع سے یہی اسرارِ اتفاق کر لیا مگر جب حضورؐ آگئے
 (ہجرتِ قرب شریف) میرے دل سے وہ تمام فریب و دروغ فراموش ہو گیا اور قصہ کر لیا کہ حضورؐ میں
 سولے سچ کے کچھ نہ کہو لنگا آجی اصل آپ مسجد میں آئے اور لہجہ اولے دو گانہ فعلِ رونق افروز ہوئے
 لوگ آئے اور جوئی قسمیں کہا کہا کر انہی بقیہ صوری ظاہر کرتے آپ نے اون کے بیان پر قبول ظاہر کیا
 اور اللہ سے طلبِ بخشش کے لیے وہی میں جنگی نسبت صفحہ ۲۹۹ میں مانفت مذکور ہوئے کہ اگر آپ راضی
 ہوں تب ہی اللہ راضی ہوگا۔ کعب کہتے ہیں کہ میں ہی سامنے گیا اور سلام کیا میری طرف دیکھ کر
 شخصِ ناکِ طور پر قسم فرمایا اور کہا آگے آؤ میں آگے گیا اور بیٹھا ارشاد فرمایا تجھے کسے ہمراہی ہو روکا
 کیا تو سواری نہ خرید چکا تھا۔ بیچنے سے عرض کی بخدا اے رسولِ کریم اگر کسی اور کے سامنے ہوتا اپنی کلمات
 بیان سے بچ جاتا راضی کرتیا اللہ تبارک نے مجھے تقریر فصیح و بیان وسیع عطا فرمایا ہے اور
 بخدا ای کریم میں جانتا ہوں کہ اگر باتیں بناؤں تو آپ کو خوش کر لوں گا مگر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل
 ہو جائیگا اور سچ بولوں گا تو کو آپ ناخوش ہونگے مگر امید وار ہوں بخدا مجھے کوئی عذر نہ تھا اور نہ
 دوسرے مجھ سے زیادہ قوی تھے اپنے فرمایا سچ بولا اب اوشہ بیان تک کہ اللہ فیصلہ کر دے جب میں
 اوشہ تو لوگوں نے کہا تھے یہی نہ کہ عذر کو عذر کر کے منالیتا اور آپ کے استغفار تیرے حق میں کافی
 ہوئے میرے دل میں آگاہ ہے کہ میرے دل میں نے کہا اور یہی کوئی اس جرمِ راست بیانی میں میرے
 ساتھ ہی یا تو لوگوں نے کہا کہ ان سزاؤں میں سب اور ہلال بن امیر دیں تین دہانے والے میں کچھ
 تو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی میں نے کہا یہ دو نور و صلاح ہیں اور بدر میں شریک تھے انکی اقتدا و
 اتہل سزاوار ہے۔ ہر حکم حکمِ جناب رسالتِ پناہی نافذ ہوا کہ مومنین خاص ان مجرمین صلوٰۃ سے
 کلام و سلام چھوڑ دیں۔ لوگ کنارہ کش ہوئے گویا میں دس میں نہ تھا جہان کے رہنے والے
 مجھے بچاتے ہوں پچاس دن یوں گذر گئی اور میرے دونوں ساتھی یعنی ہلال و مرارہ زار زار روئے

پہلے سے پہلو کی طرح قنارہ سے مستعار کیا۔ اور یہ جو حق آدمی مجھے ملے اور مبارکباد
 دیتے مسیح پر یقین کیا تو گرد پیش ہوئے۔ انہوں نے کہہ کر دے اور مجھے مسلمان کیا اور
 مبارکباد دینا انہیں نے حضور کو سلام کیا۔ کہ انہوں نے نورانی خوشی سے چھجھار ہوا اور آجکی واوت سے
 تھا کہ جب خوش ہوئے چہرہ مبارک ایسا چمکے گا کہ یا چاند کا ٹکڑا ہو اس علامت سے آجکی خوشخبری
 ہم پہچان لیتے تھے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بخیر بنیم منہ علیک مٹدک وکدک اٹدک خوش ہو
 اس دن سے جو تیرے تمام عمر کے دنوں سے ان ایس میں نے عرض کی یہ بشارت حضور کی عیادت سے ہو
 یا اللہ تعالیٰ کے عنایات سے فرمایا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں
 اپنا تمام مال شکر قبول میں نہ کرنا چاہتا ہوں۔ دسے یہ تیرے حق میں اچھا ہو تاکہ سوال و فقر سے
 بچے ہو۔ میں نے عرض کی جو مال خیر میں ملا وہ۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے سچائی کے بدولت نجات
 دی اب کہی بات نہ کرو وگرنہ مگر اس۔ اور کوئی ایسا نہ ہے جس میں گرفتار بلا نہیں ہو یا مسیح
 راستی موجب صنادی خداست کہ کس نہ دیم کہ گمشدہ راست ف آیت میں پہلے عام طور پر قبول
 تو بہ نازل ہوئی پہر لٹھیں ان تین کا ذکر فرما خواہ اسے کہ انکی توبہ کیلئے بعد قبول ہوئے۔ یا یہ دو
 توبہ کیلئے والوں سے علیحدہ تھے۔ یا کہ سبط حق رسوائی اور نہ امت زائد شرف قبول و کرامت عفو ہی
 اکثر و ظاہر ہو اور اسی رعایت سے پہلے بار آیت میں تو بہ کا ذکر فرمایا عموماً پہلی آیت میں جس سے
 یہ متعلق ہے۔ خصوصاً ان تین کے لیے۔ یہ تلوگیا ان لفظوں سے کہ پہر اللہ ان کی جانب متوجہ ہوا
 سے تعلیم کہ وہ اہم ثبات و مستفاد حال صنادی تلجے ششوع و خضوع کامل ہو۔ بغیر اطمینان و نشاط
 صفات رحمت و محبت کو متوسط کیا تاکہ چہ شرم تار بھینہ ماضی اور لیتوہ مستقبل اسلئے کہ توبہ انکی تدریم
 و سابق ہو جو عبد پر اور جب تک اور ہر سے حرکت اجازت نہوار و ہر مجال عرض و سعادت التہا
 کہان۔ اس کے نام توفیق کہ کیا ایسا اور دوسری بشارت یہ کہ یہ لوگ آئندہ بھی توفیق توبہ و دولت
 قبول و عفو سے کامیاب رہیں۔ غلو بصیغہ قبول نہت فعل ان کی طرف نکلی کہ نہت و الزام کہ ہو
 خداقت زمین تک ہونے سے محاورے میں کمال بیجا رگی۔ حیرت مراد ہو اور تکی نفیس مسکت ہو
 و شدت مصائب پہلے قبول و عفو کے وہ اصول سکھانے کے زلت سے کہیں قرب حاصل ہو فرمایا

لے ایمان الیہ اللہ و کونوا ممت الصلوٰۃ و کونوا ممت الصلوٰۃ و کونوا ممت الصلوٰۃ
 جو لوہہ بیخود رہو کہ او ایمان والو اللہ اللہ سے اور جو باؤ ساتھ ہوں کے اسباب و توفیق میں
 انما الفت امر انی ہو جائے۔ نہ منافق و کاذب ہو کہ غلط بیانیوں سے ظاہر ہوا ہوں

بکشت (تقویٰ) پر مبنی کاری گو مجروح تقویٰ ایمان سے مقدم رہا بلکہ ہی وہی ایمان کی وجہ سے کماؤ
 طلب اس کا جو یا بنا کر ایمان کی طرف جھکاؤ یا ہی اس لیے فرمایا۔ تم تقویٰ۔ قرآن اور نہ و انوکھا رہی ہو
 مگر مراتب نفع و ضرر سے بھی خرم و احتیاد سے کام لیا بکشت ایمان سے حاصل ہو تا تو یہ کیا کیا نہ کرنا
 اسے ایمان والوں اور وار جیکہ تقویٰ آلا۔ یہ سید قرب و صفا کا ہی فرمایا سچو کے ساتھ جو نہایت
 جبکہ بتائے صدق و دوام اس میں درخشاں ہی ہی پر موقوف ہوئی کہ سب سے کرم فرمایا ان کے کہ
 عِندَ اللّٰهِ اَتَقِمُ تَقْوٰی گویا تجارت ہو اور دو دوسرے اعمال صالحہ و مقامات قرب و نسب و مال گو تجارت
 مایع و طفیل مال ہو مگر بقا و افزونی اسی پر موقوف نہ ہو لہذا تجارت الیہ بھی جزا پر مقدم بھی مستحق اور
 عوام مومنین کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص کو روپیہ پر چلے کہ ذرا چوکا اور دریا میں اس پر سر
 وسط راہ میں چلے کہ گرسے بھی تو پل ہی پر سر پہ چھرا کے مراتب و مقام ہیں۔ ضرر و خسر پہ بچنا خرم و تیر
 ہو اور حاکم کے عذاب سے ڈرنا خدمت و اطاعت۔ اور اس کے عطیات سے محرومی کا خوف۔ یہ
 و عبادت اور عنایات محبوب سے ناکام رہنے کا ڈر جب و طلب ہی آئینہ ناخوشی و سپر و امان ہے
 بخصوۃ آقا و پیغمبر بہت محبوب صدق ہو۔ صدق و راستبازی کہی سے سعادت میں ہی کہ صدق کا تقویٰ
 چھ چیزوں سے ہوا زبانانیت سے قصہ و فاسد عہد باطن و ظاہر یکساں کرنا صفات محمودہ سے
 توکل و محبت و خوں و درجا کے حقیقت اپنے نفس میں قائم کرنا۔ اور غنیۃ الطالبین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 داؤد علیہ السلام پر وحی بھی کہ جو میری تصدیق کرتا ہو میں اس کی پجائی خلق میں ظاہر کرتا ہوں اور صدق
 یکساں کرنا ہو ظاہر و باطن کا۔ اور سچ بولنا ہو محل خوف میں جہاں بدوں کذب کے رہائی نظر نہ آئے
 اور قول و فعل میں مطابقت دینا۔ اور اللہ تعالیٰ کا عہد پورا کرنا۔ اور مخلوق کی نظر میں قدر و اختیار
 ہونے نہ ہونے کی پروا نہ کرنا۔ اور احوال تحقیق کے اظہار سے بے پروا رہنا کماؤ النون مصری نے کہ
 صدق سیف اللہ ہو جیسے رکھی جائے اسے دو ٹکڑے کر دے۔ صادق کو آئینہ دیا جاتا ہے عجاibat
 دنیا و آخرت کے دیکھ لیتا ہو (یعنی قلب صافی و کشف وسیع و معرفت صحیح) ابن کثیر صادقین سے مراد
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہیں۔ کہا خاک نے ابو بکر و عمر ہی فضائل اس کے احادیث میں صدق ہیں کہ بیان
 باہر بلکہ ایمان تصدیق ہو اور اسلام صدق و اتین دو امین۔ وجوب تقویٰ ادنیٰ درجہ اسکا لا الہ الا اللہ ہو
 سچو کی محبت یا خود سچا بنانا اور ادنیٰ اسکا ترک نفاق ہی اس کا امر تو ایمان خاص سے ہو جاتا ہو باقی مراتب
 درجہ و خلوص عنایات الہی پر موقوف ہیں نکتہ اس میں اشارہ ہی کی شیخ کامل و ائمہ مجتہدین کی افتاد و محبت
 اختیار کرو نکتہ یہ بھی اشارہ ہی کہ سوا اہل سنت کوئی اہل حق نہیں ایسے کہ تمام پیغمبر کی تصدیق جو تمام سچو کے

یہاں صدق
 کے لئے
 صدق و محبت
 و تقویٰ
 و غلبہ
 صفات نمود

یہاں تصدیق
 و غلبہ
 صفات نمود

سر دارین مسلمانوں کی سونے نصیب ہر عام مہماں صلاقی امت کی عظیم بخشش اور بھلائی کا اجر و ثواب کا انعام و مرہون

نوبہ

مَا كَانَ لِکَیْفَ سَبِّکَ بِحَرْوَمَنْ هُوَ لَکَ مِنْکَ اَوْ عَرَابِ اَنْ یَّخْلَعُوْا عَنْ سَرَّ سُوْلَا اللّٰهِ
نہ تھا واسطے نہ سب سے نہ ہر جو کر دے کہ ہر جو دے یہ نہ بیچے ہر جا میں رسول اللہ سے

وَلَا یَزِجُوْا اَبَاسَ لِقَیْسٍ عَنْ نَفْسِهِ ذٰلِکَ بِاَمْرِکَ لَا یُصِیْمُکُمْ ظَنُّکُمْ وَلَا نَصَبُکُمْ وَلَا
اور نہ یہ کہ غبت کرین اپنی جانوں میں (جو کر کر اپنی ذات کو یہ اسلئے ہو کہ نہیں پونچھے اور کو پاس اور نہ رنج اور نہ

فَحْصَہٗ فِی سَبَبِ اللّٰهِ وَلَا یَطْقُوْنَ مَوْطِئًا یَغِیْظُ الْکُفَّارَ وَلَا یَمَکُوْنَ مِنْ عَدُوِّ
ہو کہ راہ میں اللہ اور نہیں چلتے کسی جگہ کہ غصے میں لائے کافر کو اور نہیں پاتے دشمن سے

تَبٰلَا اِلَّا کَتَبَ لَکُمْ بِہٖ عَمَلٌ صَٰحِیْہٖ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِ
کوئی چیز مگر لکھا جائے ہو گئے لیے ایک کام نیک بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا ثواب نیک کرنے والوں کا

نہ بدیتے والوں کو جائز تھا نہ ان کے ارد گرد رہنے والوں کو کہ رسول اللہ کو چھوڑ دین اور اپنی جان کے
حفظ و راحت کی طرف مائل اور رسول کی ذات شریف سے غافل رہیں۔ اور یہ یعنی آپ کی ہر اہی اور
جان نثاری کا وجوب اسلئے ہو کہ انکو اُس راہ میں کوئی مصیبت یا پیاس یا بھوک نہیں بچتی اور کہیں چلتے
پھرے نہیں کہ کافر دیکھ دیکھا غصے میں آئیں ہرج و مرج و تاب کھائیں اور دشمن سے کوئی رنج۔ زخم۔ قید۔ قتل
فتح۔ شکست وغیرہ انکو نہیں ملتی مگر انکے لیے ایک نیکی لکھ لی جاتی ہے بیشک اللہ مزدوری نیکی کی ضائع نہیں
کرتا مسئلہ ہر مسلمان پر واجب ہو کہ امام وقت کی اطاعت و حفاظت میں مستعد رہے اسلئے کہ یہ نصرت
نہ مخصوص عرب تھی نہ متعلق شان رسالت بلکہ نصرت دین و ضرورت و مصلحت اسلام مقصود ہے۔ و لک
کو لفظاً حکم سابق کی طرف اشارہ ہو اور اسکا مابعد علت حکم مذکور مگر ایسا نہیں بلکہ ترغیب و تحریص کے
طور پر فرمایا ہو اسلئے کہ تحصیل ثواب امر محبوب ہو اور ترک موجب حرمان ہو نہ باعث عصیان اور یہاں
ترک و تخلف حرام و اتباع و نصرت واجب۔ ظناً وغیرہ کا ذکر بظہر کثرت و قوع ہو نہ یہ کہ انھیں امور
سے ثواب متعلق ہو بلکہ حکم عام ہو ہر فعل موجب اجر ہو اور یہ تمام نگرے تحت نفی مفید عموم میں۔
لیٹوں سے مراد نقل و حرکت خفیف نیلا ہر امر کو شامل ہو بحالت ثبات و اطاعت شکست۔ فتح۔ مارتا
مرتا۔ سب ثواب ہو۔ عمل صالح پر انتفاع کی اور کوئی کلمہ یا نیت کا مذکور نہ فرمایا کہ مقابلہ ہر فعل خفیف
و بزرگ کا ہو سکے اور ثواب عظیم میں ایسا عموم نہ رہتا احمدی مروی ہو کہ ابو خنیسہ اول ہر اہی سے
رہ گئے تھے بعد روانگی مجاہدین اپنے بلان میں گئے انکی بی بی نے قرش کچھا دیا اور خرے اور رب سرو
پیش کیا تو آپ نے کہا سلیہ گنجان ہو اور خرے پہننے ہیں اور بیانی ٹھنڈا سا ہو اور عورت جو بصورت ہو اور

لکھ زبانا
یختہ رون
نوبہ

۱۰۰

الْبَيْتُ فَمَنْ رَأَى الْقَائِمَ وَوَقَّعَهُ مَعَهُ إِذْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ كَلَّهَ وَحَرَّ حَذَرُونَ

بنین اور ذراکین قوم باجی جب پرین طرف اونکے شاید پہنچیں

احمد می آئیں دو تیسریں میں مومنین کی شان نہیں کہ سب کے سب جہاد کے لیے چلے جائیں (ابن رومہ)

نظم دشمن مسلح و غفلت و دستوری چوڑ میں چونکہ یہ امر خرم و تہذیب کے خلاف تھا فرمایا کہ

شان ایمان سے اسی بد احتیاطی نہیں ہو کیونکہ ہمیں ہر جماعت کثیر سے ایک گروہ تلیل جہاد کو

مکمل تاکہ باقی ماہد علم دین سکین اور اپنی قوم کو دُر اترے زمین جب یہ بعد فراغ علم اپنی باقی ملکہ

قوم کی طرف رجوع کریں تاکہ وہ گناہوں سے بکین مومنین کی شان نہیں کہ سب جہاد کو تکلیف

بلکہ ہر جماعت کثیر سے کچھ لوگ سر و سفر کریں اور پیغمبر کی ہر ایسی باطل کی صحبت میں فقہ سکین اور جب

پھر یہ زبانی لوگوں کو دُر اتریں تاکہ وہ معاصی سے بکین اور یہ معنی بلا کثرت اور صحت میں مسئلہ

ضروری ہے کہ تمام ضروری سامان بیمار ہر قسم کے آدمی موجود رہیں تاکہ رفاہ خلق و صحت نفوس نظم عالم

و قوت اسلام میں فتور نہ آئے مثلاً - سپاہی اہل قلم - خدمت پیشہ - مدبر - علما - اہل حرفہ - تاجر - ملازم - پیشہ

کسان سب قسم کے آدمی موجود رہیں (شامی) اور ظاہر ہے کہ جب تمام مسلمانوں کا سفر جہاد میں

سکنا ممنوع ٹھہرایا تو دوسرے کاموں میں ایسی توجہ کیونکر جائز ہوگی مسئلہ ہر شہر اور گروہ سے

ایک کافی مقدار کا علم دین سکینے پر آمادہ ہونا واجب ہو نہ سب عاصی ہونگے پس علم دین فرض

کتاب ہے مسئلہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر بھی فرض کفایہ ہے اور اہل علم اس کے بالتخصیص فہمہ دار

ہیں گو دوسرے مقاموں سے ہر مسلمان اس کا مخاطب ہے مسئلہ جس قوم میں علما نہ ہوں یا ہوں مگر تعلیم

دین و وعظ خلق و امر بالمعروف بقدر کفایت نکرین تو سب عاصی ہونگے مسئلہ طالب علمی کی غرض

تفہم فی الدین و امر بالمعروف ہو یہ حصول جاہ و جمع زر و مباحث و جدال وغیرہ احمدی کسا

تخرال اسلام نے کہ ایسے علم و عمل دونوں کے حکم ظاہر میں ایسے کہ تفہم علم ہو اور (انذار) عمل ہو

مسئلہ یہ حکم بوقت لغیر عام نہیں یعنی جب کفار کی چڑھائی ہو اور بوجہ قلت یا ضعف یا تباہی امام

عموماً خروج کا حکم دے تو خروج ہر ہر فرد پر فرض میں ہو جائیگا و یہ تخصیص آیت سے مفہوم ہونی

ہے ایسے کہ ممنوع خروج و تغیر ہو اور فرض ہونے کی حالت حفظ و دفع کی ہو وہاں لشکر کثرت نہیں

ہوئی احمدی پہلے معنوں کا اعتبار فرماتے اور دوسری تقریر پر خبر احواد کا قابل قبول و رد جب العمل ہونا بھی گیا

مسئلہ ایمان
کہ مسلمان
والی جماعت
کثیر سے
ایک گروہ
تلیل
جہاد
کو
مکمل
تاکہ
باقی
ماہد
علم
دین
سکین
اور
اپنی
قوم
کو
دُر
اترے
زمین
جب
یہ
بعد
فراغ
علم
اپنی
باقی
ملکہ
قوم
کی
طرف
رجوع
کریں
تاکہ
وہ
گناہوں
سے
بکین
مومنین
کی
شان
نہیں
کہ
سب
جہاد
کو
تکلیف
بلکہ
ہر
جماعت
کثیر
سے
کچھ
لوگ
سر
و
سفر
کریں
اور
پیغمبر
کی
ہر
ایسی
باطل
کی
صحبت
میں
فقہ
سکین
اور
جب
پھر
یہ
زبانی
لوگوں
کو
دُر
اترین
تاکہ
وہ
معاصی
سے
بکین
اور
یہ
معنی
بلا
کثرت
اور
صحت
میں
مسئلہ
ضروری
ہے
کہ
تمام
ضروری
سامان
بیمار
ہر
قسم
کے
آدمی
موجود
رہیں
تاکہ
رفاہ
خلق
و
صحت
نفوس
نظم
عالم
و
قوت
اسلام
میں
فتور
نہ
آئے
مثلاً
-
سپاہی
اہل
قلم
-
خدمت
پیشہ
-
مدبر
-
علما
-
اہل
حرفہ
-
تاجر
-
ملازم
-
پیشہ
کسان
سب
قسم
کے
آدمی
موجود
رہیں
(شامی)
اور
ظاہر
ہے
کہ
جب
تمام
مسلمانوں
کا
سفر
جہاد
میں
سکنا
ممنوع
ٹھہرایا
تو
دوسرے
کاموں
میں
ایسی
توجہ
کیونکر
جائز
ہوگی
مسئلہ
ہر
شہر
اور
گروہ
سے
ایک
کافی
مقدار
کا
علم
دین
سکینے
پر
آمادہ
ہونا
واجب
ہو
نہ
سب
عاصی
ہونگے
پس
علم
دین
فرض
کتاب
ہے
مسئلہ
امر
بالمعروف
و
نہی
عن
المنکر
بھی
فرض
کفایہ
ہے
اور
اہل
علم
اسکے
بالتخصیص
فہمہ
دار
ہیں
گو
دوسرے
مقاموں
سے
ہر
مسلمان
اسکا
مخاطب
ہے
مسئلہ
جس
قوم
میں
علما
نہ
ہوں
یا
ہوں
مگر
تعلیم
دین
و
وعظ
خلق
و
امر
بالمعروف
بقدر
کفایت
نکرین
تو
سب
عاصی
ہونگے
مسئلہ
طالب
علمی
کی
غرض
تفہم
فی
الدین
و
امر
بالمعروف
ہو
یہ
حصول
جاہ
و
جمع
زر
و
مباحث
و
جدال
وغیرہ
احمدی
کسا
تخرال
اسلام
نے
کہ
ایسے
علم
و
عمل
دونوں
کے
حکم
ظاہر
میں
ایسے
کہ
تفہم
علم
ہو
اور
(انذار)
عمل
ہو
مسئلہ
یہ
حکم
بوقت
لغیر
عام
نہیں
یعنی
جب
کفار
کی
چڑھائی
ہو
اور
بوجہ
قلت
یا
ضعف
یا
تباہی
امام
عموماً
خروج
کا
حکم
دے
تو
خروج
ہر
ہر
فرد
پر
فرض
میں
ہو
جائیگا
و
یہ
تخصیص
آیت
سے
مفہوم
ہونی
ہے
ایسے
کہ
ممنوع
خروج
و
تغیر
ہو
اور
فرض
ہونے
کی
حالت
حفظ
و
دفع
کی
ہو
وہاں
لشکر
کثرت
نہیں
ہوئی
احمدی
پہلے
معنوں
کا
اعتبار
فرماتے
اور
دوسری
تقریر
پر
خبر
احاد
کا
قابل
قبول
و
رد
جب
العمل
ہونا
بھی
گیا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَكُنْ عَظَمَةُ

ایمان والو! جو قریب ہوں تم سے کافروں سے اور باجی ہوں تم میں

ای ایمان والوں **وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ**

قرب ہو کر جو سطرچ اور جان لو بیشک اللہ ساتھ تو سے والوں کے

سے ارادہ لیتے یہود و اطراف عرب کو فتح کر کے پھر شام اور عراق اور مصر پر چڑھانے کے بعد

ازان ووردہ کے نہرتے میں لائے اور یہ بھی ضرور ہے کہ کفار مکہ شجرہ - یہ سخت جہش

عاقبت قدم پائیں مسئلہ جہاد میں ترتیب چاہیے باعتبار قریب ملک و شدت کفر کے نہرتے کے ہوئے

ہوئے اہل کتاب سے ملو نا ضرور نہیں اور قریب چوڑ کر بعد پر نہ دور بن کر امین کوئی خاص مصلحت

ہوئے ایسے کہ جو ب نفس قتل میں ہو نہ دوسرے صفات میں پس قریب دوسرے روز ازادہ و رت کے مسئلہ

اظہار شجاعت و بطاوت کا یہ اختیار واجب ہو مسئلہ تمام افعال خیر و شر انتہائی ہو گیا ہے

کا اظہار افضل ہو ایسے فرمایا وہ نکو ایسا پائیں اور ایسے انحضرت نے فرمایا کہ اگر کوئی ہذا کو

نہیں مگر صف قتال میں اور حج میں فرمایا کہ اصطبل کریں تاکہ کفار پر رب پرے - اور جان کے

کے ساتھ - اس سے معلوم ہوا کہ تقویٰ کی حالتیں مختلف ہیں جہاد کا تقویٰ ترک نہ کر دوسرے

وَاِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ فَهُمْ مِنْهُمْ مَنْ يَقُوْلُ اِنَّا كُنَّا زَادَتْهُ هِلَالًا اَيُّهَا نَاوُكْتُ اَللّٰہِ

اور جب کوئی آیت آئی

منافقین سے بعض وہ ایمان لائے ہیں تو بڑایا اوکو ایمان میں اور وہ خوش ہیں

یا ضعیف ایمان والوں سے ہمسخر و مضحکہ و طعن کتنے ہیں اس آیت کے نظم میں سے کسا ایمان پر

(جوانیا ارشاد ہوا) کہ جو ایمان والے ہیں انکا ایمان بڑھ رہا ہے دینی ہو اور وہ خوش رہیں

وَاَلَا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا لِّیَحْمِلُوْهُ وِجْرًا نَّوَا وَهُمْ کَیْفَ یَعْرِضُوْنَ

اور اگر مریض دل میں مرض بڑھ گیا تو نہیں بھارت میں نجاست پر اور سے مالا مکہ وہ کائنات

ہاں جیسے دل میں کفر و نفاق کی بیماری ہو ان کے حق میں نزول قرآن سے نجاست پر ہے

زیادہ ہوتی ہو اور بحالت کفر مرتے ہیں - یعنی مومن کا علم زیادہ ہوتا ہو فواہ عمل حامل ہوتے

میں تصدیق و یقین سے دل میں نورانیت ایمان میں نادگی آتی ہو منافق کے لیے بسبب انکار کے

نجاست سابق پر نجاست لاحق زیادہ ہوتی ہے اور ایسے انکار میں نے انکار ہوئے ہیں

وَاَلَا یَرَوْنَ اَنَّهُمْ یُفْتَنُوْنَ فِیْ كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً اَوْ مَرَّتَیْنِ ثُمَّ لَا یَتُوبُوْنَ وَکَیْفَ یَعْرِضُوْنَ

ایمان نہیں دیکھتے کہ وہ فتنے میں آتے ہیں ہر سال ایک یا دو بار پر مٹیں تو بکرتے اور وہ نصیحت کرتے

کفر و ایمان کے

ان نزول

کیا نہیں دیکھتے کہ آپس ہر سال ایک دو بار کوئی نہ کوئی بلا آجاتی ہو پھر بھی نہ تو یہ کرتے ہیں نہ عبرت اختیار کرتے ہیں یہ کمال شقاوت و سیاہ دلی ہو معالہم فتنہ سے مراد کما جہاد سے قطعاً اور سختی۔ کما قتادہ نے جہاد کما مقاتل چہا و میں انکی نفاق ظاہر اور رسوائی بام ہوئی جو کما حکیمہ نے کبھی ایمان نہ کرتے ہیں کبھی منافق ہو جاتے ہیں۔ ف مطلب یہ ہے کہ رات و رچ سے اللہ کی کھلی کھلی نشانیاں دیکھتے ہیں اور غنا و مہوشی میں نہ عبرت پکڑ سکتے ہیں

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ قَوْلًا احِدًا ثُمَّ أَنْصَرُوا
اور جب اتاری جائے کوئی سورت دیکھا ایک نے اونکی طرف ایک کے کیا دیکھتا ہو نہ کوئی کھلی کھلی
صَوَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ
پھر دیے اللہ نے دل اونکے ایسے کہ وہ قوم نادان ہیں

جب کوئی سورت اترتی ہو تو ایک منافق دوسرے کو دیکھتا ہو اور اسپسین کہتا ہو کوئی مسلمان تو نہیں دیکھتا اگر کسی کو نہ پایا تو مسجد سے پھرے اور نگے اللہ نے انکے دل پھیر دیے اور دروازے تو فنی کے بند کر دیئے اور یہ اسلئے ہے کہ وہ بے سمجھ نادان لوگ ہیں ف پہلے فرمایا کہ وہ خود پھر گئے۔ پھر کہا بنے پھر دیا اسپسین اشارہ ہے کہ کسب عزم بندے کی طرف ہے اور خلق اللہ کی جانب ہے

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
بیشک آگیا تمہارے پاس پیغمبر نفس سے قہارے شاق ہے اور سپر وہ چیز کہ سخت میں ڈلے ہو مگر جس کو نبی لا ہے تیر
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
ای لوگو تمہارے پاس وہ اور قوم سے ہو تمہارا رنج سادہ مؤمنوں کے شفیق مہربان

تمہاری بہبود و نجات و ہدایت پر حریص ہے ایمان والو پھر نہایت شفیق کمال مہربان میں انفسکم اگر اشارہ خاص لیا جائے تو بنی ہاشم مراد ہیں یا قریش یا عرب اسلئے کہ حضور ہاشمی قریشی عربی تھے اور بہتر ہے کہ اس فیض عام میں تمام بشر داخل کر لیے جائیں اور مراد نفس سے جنس ہو یعنی جنس بشر سے ہے کہ تمہارا ہمد و۔ ہماز ہو مگر اسکی نسبت سے فخر و امتیاز حاصل ہو اسکی حضور میں عباد و سرکشے تقرب زیادہ ہو (غیرم اور علیکم) کی ضمیر عام ہے یعنی کوئی بشر کیون نہ ہو آپکو اسکی خرابی اور مصیبت ناگوار اسکی ہدایت محبوب ہے مگر مومنین کے ساتھ بالتحقیق مہربان میں حاصل بیشک آگیا تمہاری پاس رسول عالی قدر تم میں سے یا تمہارے شریف و طاہر لوگوں سے گران ہے اسپر وہ چیز جو تمکو رنج میں ڈالے۔ حریص ہے تمہاری ہدایت اور نجات اور آسانی پر مومنین پر نہایت شفیق کمال مہربان

دکھ نفاق

تخصیص پیغمبر

رسول میں تنوین تعظیم کی ہو یعنی نہایت عظیم الشان رسول جسکی تعریف و تہنید تمہارے فہم سے
اعلیٰ تر ہو انفس۔ بضم فاجمع نفس یعنی جنس و نسل و قوم اور بفتح فابمعنی نفیس تر و شریف و کریم تر
دو نو قراتین ہیں (معام) گم سے بطور تخصیص مراد نبی ہاشم یا قریش یا اہل مکہ یا تمام عرب اور بعض ان
تعظیم تمام انسان پس یہ احسان تمام آدمیوں پر ہو بمقابلہ اور مخلوق کے اور تمام عرب پر ہر ہر نسبت
دوسرے آدمیوں کے اور قریش یا ہاشمیوں پر ہر ہر باعتبار عرب کے پھر آپکا نفیس تر ہو ناجزا اعتبار سے
سلم ہو ذکر مشور فرمایا اَنَا اَفْضَلُكُمْ نَسَبًا وَصَهْرًا وَحَصْبًا مِّنْكُمْ سب سے داداں
و نامثال اور عزت میں بہتر ہوں اور فرمایا اللہ نے اولاد ابراہیم سے اسمعیل کو اور اولاد اسمعیل سے
بنی کنانہ کو اور اولاد بنی کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنی ہاشم کو اور انہیں سے مجھے برگزیدہ
فرمایا۔ پھر رَغْنَتْكُمْ وَعَلَيْكُمْ سے تمام آدمی بلکہ مخلوق مکلف مراد ہو اسلئے آپ پر سب کا رنج گراں تھا اور
ہر ایک کی ہدایت کے خواہاں تھے جن ہوں یا بشر فرمایا اِنَّ هٰذَا الَّذِيْ تَنْتَظِرُوْنَ يَدِيْنِ اَسَاسٍ
وَبَشِيرَةٍ بَّآلِ الْاُخْرٰى اَلْحَقَّ يَدِيْنِ اَسَاسٍ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْكُمْ لَهَا رِجَالٌ مِّنْ اَسَاسٍ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْكُمْ لَهَا رِجَالٌ مِّنْ اَسَاسٍ
کہ وارد ہوا کُلُّكُمْ بِاَخْبَحِ نَفْسٍ مِّنْكُمْ لَهَا رِجَالٌ مِّنْ اَسَاسٍ لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْكُمْ لَهَا رِجَالٌ مِّنْ اَسَاسٍ
رحمت مومنین کے لئے خاص ہو اسمین و دوسر دکان حصہ نہیں ذکر مشور حکم نے کیا فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا اللہ تعالیٰ آپ پر سلام فرمایا ہو اور انہیں
فرشتے کو جو پہاڑ دیکھا دار و غمرہ بھیجا ہو اور حکم دیا ہو کہ بے حکم حضور کچھ نہ کہے اس فرشتے نے یہی
کہا مجھے حکم ہو کہ بے حکم حضور کچھ نہ کروں آپ فرمائیں تو ان کفار ایدار سان پر پہاڑ رکھ دوں سب پس
جائیں اور فرمائیں تو زمین دس جائے اور کیئے تو سنگ باری ہوینے کہا اے ملک جبال شاید انہی
نسل سے کوئی کلمہ گو پیدا ہو فرشتے نے کہا آپ اسم ہاشمی ہیں جیسا کہ آپکو اللہ تعالیٰ فرزند رحیم فرمایا

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهًا وَاحِدًا لَا يَلْبِسُ اِلٰهًا اٰلًا وَلَا اَوْلَادًا وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
پھر اگر نہ پسین تو کہہ دیجئے کافی ہے اللہ نہیں کوئی سب و سوا اس کے اسی پر ہوا سا کہ ہے اور وہ رب عرش عظیم

پس اگر ان انسانوں پر بھی منحہ پھرین نافرمانی کریں تو آپ کہہ دیجئے مجھے میرا اللہ کافی ہو نہیں کوئی معبود
مگر وہی اسی پریشہ ہر و سا کیا اور وہ پروردگار ہو عرش عظیم کاف بعد بیان مومنین منافقین
کے پیغمبر کے جلالت قدر کمال ترحم و غیر خواہی کا ذکر کیا کہ دل نرم ہو محبت جوشن رہے اور آنحضرت کی طر
خطاب ہوا کہ اسپر بھی نمازین تو آپ ہمارے ہی کرم پر ہر و سا کیجئے۔ ابن کثیر انی بن کعبہ کہ آیا آخری کس کا جو
قرآن سے نازل ہوا۔ ابوہریرہ سے مروی ہو کہ جو جمع شام جسی اللہ سے آنحضرت بار بار کہی اللہ اسکی ہر ہم تسلیم کیا

سورۃ النفاہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکیہ

شرح کراہیون نام سے اس کے بڑا سہارا رحمت بڑا

کچھ اس کا نام سورہ یونس ہے اگرچہ حصہ سید یونس کا تفصیلی قصہ بیان نہیں مگر اس لئے کہ میان ان کا نام ایک خصوصیت یعنی یوسف نزل خدا ہے۔ پانی انکی قوم کے لئے مذکور ہے۔ اس میں دلائل توحید اور زعمہ باطلہ اہل کفر و شرک کی تردید اور فضلہ سوش و بے ثباتی دنیا کے نظائر بیان فرمائے ہیں مایہ مظہر میں نازل ہوئی مگر کہا ابن عباس نے کہ جنہم عن یوسف بن یوسف و منہم من لا یوسف بن یوسف و منہم من لا یوسف بن یوسف مدنی ہر حق میں یہود کے اتر ہی اس میں ایک سو نو آیتیں ہیں تفسیر مقامات تنزیل میں ہے کہ انم البشرا فی الخلق الدنیا مدنی ہے۔ مقابل نے دو اور آیتیں مدنی تھیں ان میں فان کنت فی شکک سے خاص میں ایک اسباب اہل کہ انکی رسالت پر کمال تعجب کیا کرتے کہ اگر اللہ کو کوئی رسول کرنا تھا تو اودیشو کیون ہوا فرمایا

الوقت تلك ايت الكتيب الحكيمة اكان للناس حجابا ان اوحينا الى رجل منهم ان
یہ آیتیں ہیں کتاب استوار کی کیا ہے آیتوں کو حجت یہ کہ وحی کی پہلے دن کسی رنگے اوحی

انذیر الناس ونبی الامم ان کصم قد فرصدی عند کفرهم قال الکفران
کہ ڈرا لے آیتوں کو اور خوشخبری سنائی دے اور نبی جو ان کا گروا سے اوندے قدم صدق ہو اوندے رب کے پاس کہا کافروں نے

الرحمۃ مقطعات سے ہو ان هذا السحر و شیبہ
مسلم اور تاویل سے سکوت اسلم بیشک یہ جادوگر کھلا ہوا ہے ثلاث دیدہ کہیر خواہ اسے

یسورت کی طرف اشارہ ہو خواہ ان آیتوں کی طرف جواول مذکور ہو میں۔ اور کتاب سے خواہ قرآن مراد ہو۔ خواہ وہ قرآن جو لوح محفوظ پر ہو خواہ کتب سابقہ یعنی تورات و انجیل وغیرہ مگر کہا ابن کثیر نے ہم اس تفسیر تاویل کی کوئی وجہ اور معنی نہیں جانتی ف صاف یہ ہے کہ یہ لیسے سورہ یونس قرآن کی آیتیں ہیں حکیم صاحب حکمت یا حاکم یا محکم پس قرآن حکمت بھی ہو اور مضبوط و استوار اور حلال محرام میں حاکم بھی للناس بقول ابن عباس اہل مکہ میں اور عموم لفظ میں تمام آدمی داخل مر جمل گو نگہ ہو ہر رجل ہر صادق اسکا ہو مگر آپ ہی کی ذات مقدس مراد و مقصود ہو خواہ اس لئے کہ فرد کمال الہی ہیں اور مطلق فرد کمال کی طرف منصرف ہوتا ہو یا یہ کہ آپ کمال عظمت و وسعت سے دائرہ تعریف و تجدد مخلوق میں نہیں آسکتے لہذا کہہ چھوڑا یا جو کمال کی طور کے تباہ و اذیان پر کفایت کی گئی یا یہ کہ نبی مطلق رجل کی طرف وحی مستبعد نہیں تو سید الرجال کی طرف بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی قدیم صدق و برکت میں ہو کہ کہا ابن عباس نے وہ خیران جکا ذکر مقدم ہوا یا جو خیر مقدم ہو گئے اسکا

فہم
دلیل نوت
در حدیث
سورۃ النفاہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم
بسم اللہ الرحمن الرحیم
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بیشک تمھارا رب اللہ ہے جس نے آسمان و زمین پیدا کئے چھ دن میں پھر عرش پر تجلی خاص فرمائی اور تمام امور عالم کا انتظام کرنا ہو کہ فی سفر نشی نہیں ہو مگر اُسکے اذن و اجازت سے یہ اللہ تمھارا رب ہے پس اُسکی بزرگی کو کیا شتم نہیں سوچتے سمجھتے۔ آسمان و زمین کا چھ دن میں بنانا اور اسنو اسے عرش کی تفسیر اور ترشح صفحہ ۶۶۲ میں لزر گئی پھر پر الامری یعنی باوجود اس رفعت و وحدت کے تمام امور جزئی و کلی خود انجام دیتا ہو کوئی ذرہ۔ بے حکم نہیں بلکہ شفیع عالم میں ہو کہ نصرت حارث کہتا تھا قیامت میں ذات عزیزی میری سفارش کرے گی اور یوں بھی کفار بتوں کو شفیع جانتے تھے جیسا کہ آگے آیا ہو پس رد کر دیا کہ رعب باطل ہے عین ظاہر آیت رد شفاعت غیر اور سیاق البطلان زعم مشرکین میں ہے اور ارشاد اللہ تعالیٰ سے شفاعت صلیما ثابت اسلئے کہ استثناء مکمل بالباقی ہے پس خلاصہ یہ ہے کہ بعض شفیع ہیں بعد اذن کے اور وہ شفیع نافذ ہیں ہمارے حضور میں اور بعد آپ کے دوسرے انبیاء و صلی جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا و لک الم یعنی جہنم ایسی جماعت جلیلہ اور قدرت کاملہ ہو وہ رب ہونیکے سرور پر نہایت بیان

لہذا بقی
 پھر دوسرا
 کہ
 نہیں
 وعدہ خدا
 منسوب ہے
 وعدہ ۱۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ف
 نور چشم

[illegible]

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
اور یہ ایک ہاک کر ڈالا ہے تو سنو پہلے سے جب ظلم کیا اور نہ ان کے پاس خبر ہوئے کہ انسانی

اور بیگم ہاکہ کو ڈالا پہنے قوم کو پہلے تھے جب ظلم کیا اور نوجوان اور لڑکے پاس سے خبر ہونے لگی لاشیاں

اور نہ تھے کہ ایمان لائے ایسے ہی سزا دیتے ہیں ہم قوم الجحیم میں۔

اور نہ تھے کہ ایمان لائے ایسے ہی سزا دیتے ہیں ہم قوم

اور پہننے اُن لوگوں کو جو آپلے پہلے تھے جیسے تمود و عاد و فرعون و کمرود و غیرہ عذاب سے ہلاک کیا مگر جب جبکہ انہوں نے کفر و شرک مظالم کئے اور ہمارے پیغمبر اُنکے پاس آ گئے اور دلائل و معجزات اُنکو معقول کر دیا اب شبہ و تردد نہ رہا بجز انکار و تعصب و شرک کے اور وہ ایسے ہوس گئے کہ ایمان کی امید اُنکے منتقل ہو گئی۔ اور ہم گناہگار و نیکو ایسے ہی سزا دیتے ہیں اسے بنی کہ ہم آپ کے ساتھ

ہو جائے مسئلہ عالم کو جائز نہیں کہ کسی شرعی حکم کو حاکم کی رعایت یا کسی نفع کے لحاظ سے متروک نہ کرے۔ مگر عہد گذر سے البتہ فتنہ اور خوف حاکم سے سکوت امر آثر اور جائز ہو مسئلہ احکام شرعی کی تبدیل موجب ناری مسئلہ بدعت حرام ہو ایسے کہ جب بدعت غیر کو نئی بات کہنے کا حق نہ ہو تو اب کون ہی جسے یہ حق ہوگا۔ سمجھتے کہ صاحب اکلیل نے کہ بعض نے اسی آیت سے حجت کی کہ حدیث سے قرآن کا منسوخ کرنا جائز نہیں چو اب میں کہتا ہوں کہ یہ حجت و د امر دن پر موقوف ہے۔ جبکہ نسخ تبدیل قرار رکھائے حالانکہ ہمارے نزدیک نسخ تکمیل و توضیح و اظہار و توفیق حکم ہی مثلاً حکم سکوت و صبر چودہ سال کے لئے تھا پندرہویں سال بقوت کے حکم قائل آگیا تو گویا اصل یہ تھا کہ اسے مسئلہ اولاد و کفار سے چودہ برس تک بعد از ان یہ حکم نہ رہے گا۔ آیات قائل نے بعد وقت جو ہم پر مخفی تھا ظاہر کر دیا اور دوسرا جز اس حکم کا یعنی آج سے حرمت قائل باطل۔ و وجوب صبر ساقط ہوا۔

بیان فرمایا پس یہ تبدیل ہی تکمیل ہے۔ چہ ہم مان لین کہ حدیث پیغمبر غیر کے دلی بات ہی بلکہ ہم اُسے وحی غیر متلو کہتے ہیں یعنی وہ احکام الہی ہیں جو بذریعہ جبریل آپ پر القا نہیں ہوئے بلکہ الہی معنی یا لفظ قلب میں آگئے۔ پس حدیث سے آیت کا منسوخ کرنا نہ تبدیل ہے نہ پیغمبر کے دلی بات و نہ نطق عن النہوی پیغمبر نے جس سے کوئی بات نہیں کہنے الا وحی یوحی کہ اللہ اپنے حکم نازل فرماتا ہے۔

یعنی عالم کو جائز نہیں کہ کسی شرعی حکم کو حاکم کی رعایت یا کسی نفع کے لحاظ سے متروک نہ کرے۔ مگر عہد گذر سے البتہ فتنہ اور خوف حاکم سے سکوت امر آثر اور جائز ہو مسئلہ احکام شرعی کی تبدیل موجب ناری مسئلہ بدعت حرام ہو ایسے کہ جب بدعت غیر کو نئی بات کہنے کا حق نہ ہو تو اب کون ہی جسے یہ حق ہوگا۔ سمجھتے کہ صاحب اکلیل نے کہ بعض نے اسی آیت سے حجت کی کہ حدیث سے قرآن کا منسوخ کرنا جائز نہیں چو اب میں کہتا ہوں کہ یہ حجت و د امر دن پر موقوف ہے۔ جبکہ نسخ تبدیل قرار رکھائے حالانکہ ہمارے نزدیک نسخ تکمیل و توضیح و اظہار و توفیق حکم ہی مثلاً حکم سکوت و صبر چودہ سال کے لئے تھا پندرہویں سال بقوت کے حکم قائل آگیا تو گویا اصل یہ تھا کہ اسے مسئلہ اولاد و کفار سے چودہ برس تک بعد از ان یہ حکم نہ رہے گا۔ آیات قائل نے بعد وقت جو ہم پر مخفی تھا ظاہر کر دیا اور دوسرا جز اس حکم کا یعنی آج سے حرمت قائل باطل۔ و وجوب صبر ساقط ہوا۔

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ يَوْمًا تَلَاكُمْ فَقَدْ كُذِّبَتْ فِيكُمْ عَذَابٌ مُبِينٌ
 اگر چاہتا اللہ نہ پڑھتا میں قرآن تم پر اور نہ بتاتا تم کو وہ پس رہا میں تم میں ایک مدت بچھڑاس کے

اب کہہ دیجئے اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہتا تھا میں اس کے معنی بتاتا اس کے پہلے
 کیا نہیں سمجھتے
 اَفَلَا تَعْقِلُونَ

تو میں یہ قرآن نہ پڑھتا پڑھتا نہ
 ایک عمر یعنی چالیس برس تک میں
 تم میں رہا اور کبھی کوئی بات نہیں کہی تو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے یعنی اگر دل سے کچھ گڑھا ہوتا تو پہلے کون مانے تھا آپ علیہ السلام پر سنگ لگایں مگر چونکہ مبعوث ناموس یا مرسلات تھے کسی سے کچھ تعرض نہ کیا مگر اخلاق محمود اور سچائی آپ کی اس درجہ صحتی کہ کفار آپ کو (عذاب میں) کہتے اور تمام امور میں آپ کو مدح تقویہ عداوت اظہار حق سے پیدا ہونی مسئلہ استصحاب حال حجت لازمی اور واضح ہے جیسا کہ مذہب پیغمبر کا ایسے کہ اللہ نے آپ کو عدم افترا و زبان باقی کو دلیل عدم افترا و زبان باقی قرار دیا

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَلَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى الْبِرِّ إِذْ هُوَ كَاذِبٌ
 پس کون ظالم تر یا وہ جس نے تم پر کذب ثابت کیا اللہ پر جو کذب یا جھٹلائے آیتیں اوسکی تحقیق بات یہ کہ نہیں مانے چاہئے کہنا ہوگا

اس سے ہر کوئی ظالم کون ہے جو اللہ پر جھٹلائے یا مذہب اس کے احکام و آیات کو جھٹلائے بات کو بھیجے کہ گناہگار
 یہ کلمہ میری تپا پہلے کہہ پانچہ احرار میں نہیں ایسے کہ ہر انرا جھوٹ ہوتا ہو خواہ بیان تقریر ہی خواہ

تفسیر
ولی رسول کریم

وَمَنْ تَابَ إِلَى اللَّهِ فَأَوْفَى بِوَعْدِهِ وَجَعَلَ خُصْمًا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خِصْمًا مُبِينًا

اولی آدمی ایک گروہ
البتہ فیصلہ ہو یا نا وہیں کہ اختتام کرتے ہیں اور اگر وعدہ پروردگار

کا سابقہ منو گیا ہوتا جو جس امر میں یہ لوگ اطمینان کرتے ہیں فیصلہ ہو یا نا کہ با حضرت آدم کے زمانے
زما گیا حضرت نوح سے پیشتر اور کہا گیا بعد نوح نوح سے جبکہ سوائے اولاد نوح کوئی نہ رہا تھا
سبب موجد خدا پرست تھے کلمہ سے مراد وعدہ و علم یعنی اگر انتقام ایک نیت پر معین نہ ہو چکا ہو تو اس پرستے کا
اندازہ نہ ہو گیا ہوتا تو ان کے اختلاف کا فیصلہ ہو جاتا اور حق باطل کھل جاتا اور اہل باطل و دوزخ
میں اور اہل حق جنت میں داخل ہو جاتے

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّنَا فَقُلْ إِنَّمَا الْغِيبُ لِلَّهِ كَانَتْ تُرَاهِنُ

اور کہتے ہیں کیوں نہیں اتاری جاتی اویسے کوئی نشانی اس کے رہے کہیں بچہ نہیں جو نبی مقرر کرے لیکن تمہارے
اور اہل مکہ کہتے ہیں کہ اگر آپ
کوئی نشانی اتارے جائے

عذاب نازل ہو تو آپ اسے رسول کہیں کہ یہ نبی کے لیے نشانی کا اترنا یا نہ اترنا غیب کی بات ہے اور علم
غیب اللہ ہی کو ہے تم بھی انتظار کرو اور میں بھی منتظر ہوں حق باطل کا فیصلہ سو ہی جائے گا دنیا میں ہو یا آخرت میں

إِنَّا إِذَا فُتِنَا النَّاسَ دَحْنَةً مِنْ بَعْدِ ضَرْبٍ آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْهُ فَجَاءَتْهُمْ مِنْهُ غَمَّةٌ غُنَّةٌ

اور جب کھاتے ہیں ہم آدمی کو رحمت
اور آدمیوں کا یہ حال
اللہ انہیں کھانا دے گا اور انہیں کھانا نہ دے گا

کہ تمہیں مثلاً پانی پرایا اللہ جلد از جلد انہیں انہیں کھانا دے گا اور انہیں کھانا نہ دے گا
مال و مال مراد برائی بعد مصیبت و محط و شکستگی و بیماری و غم کے تو ایک جملہ
کمال یعنی ہن کوئی مسخر اپن کرتا ہو کوئی اپنی تدبیر پر کوئی کسی معبود باطل پر حوالہ کرتا ہو بہر کیف شک و
اقرار و بندگی کی جگہ انکار و شکر و تکبر کرتے ہیں تو آپ انہیں کہہ دیجئے اللہ کا انوار تدبیر بہت
تیز ہے یعنی نہ موقع فرار نہ فرصت تدبیر نہ مجال عذر اور یہ بھی نہیں کہ بھول چوک سوا انکار و خفاکی
امید رکھو اسکے رسول یعنی ملائکہ انہیں کہہ دیجئے سب لکھ لیتے ہیں ابن کثیر کہے مراد ہندراج
ہو یعنی کرے آدمی گناہ اور دولت و عزت بلکہ منہ مال مراد پارسے تو ضرور دیکھے گا کہ میرے کام

تفسیر
ولی رسول کریم

الَّذِينَ آمَنُوا مَثَلُ الْيَمِينَةِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ
 زمین ش زمین دنیاوی کے گمراہیابی کے کہ اوتار جائے کہ آسمان سے بہر ملک کی ساندھ کی سبزی

الْأَرْضِ وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ خُضْرًا خَضِرًا
 زمین کی اوس سے کہ کماؤ میں آدمی اور جانور یہاں تک کہ جب پس زمین نے شاہابی اپنی اور

أَخْضَرَّتْ وَظَنَ الْهَلَكَوْنَ أَنَّهُمْ قَدْ رُؤِنَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ نَاقِلُونَ أَكْثَرُ نَاقِلِينَ وَأَوْفَرُ فَجَعَلْنَاهَا
 آڑستہ ہو گئی اور جان لیا صاحبین کے درو تاد رہیں اوس پر آگیا اوس علم ہزارات یاد میں بہر کر دیا ہے اوست

حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَكْمَاسِ ط كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ كَيْفَ كُتِبَتْ
 کٹا ہوا گویا کچھ نہ تھی اس کی ظاہر کرتے ہیں ہم نشانیاں اوس قوم پر جو فک کر رہے ہیں

اخذت یعنی اظہر تر حروف حسن و تازگی۔ سبزی اور زردی اور سحری یعنی برک و بلد و گل
 وریحان حصید معطوع خشک و خراب یعنی مثال دنیا کے زندگی کی ایسی ہو کہ جیسے اللہ پانی آسمان
 پر ماسے اور اس کے وجہ سے ہر قسم کے درخت مختلط او گین جو آدمی کھاتے ہیں جیسے ساگ اور پھل
 وغیرہ اور جو جانور کھاتے ہیں یعنی بٹی بھوسا۔ لکڑی وغیرہ پھر جب زمین اچھی طرح اپنے پھل پھول
 کھائے و درخت سرسبز کھیت تیار بارغ شاداب ہوں اور اس کی زرب و زینت ظاہر ہو اور اس کے مالک
 جان لیں کہ اب ہم اس کے مالک اور اس سے متمتع ہو گئے دفعۃً حکم الہی آجائے یرون گیسے اوسے
 برسین۔ بالا پر سے آندھی چلے بھیا آئے اور کوئی بلا ارضی و سماوی پہنچے اور وہ سب ہلاک ہو جائے
 گویا کل یہاں کچھ تھا ہی نہیں نام نشان نہ ہو راسی طرح دنیا کا معاملہ ہو ہر شخص کا خاتمہ موت پر ہو
 جاتا ہے اور قیامت میں تمام دنیا کا خاتمہ ہو جائے گا ہم اسی طرح اپنی قدرت کے آثار اور مختصاریے
 فنا کے دلائل ظاہر کرتے ہیں مگر ان کے لئے جو فکر کرتے ہیں

وَاللَّهُ يَكْفِيكَ إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيُخْرِجُكَ مِنْ يَسَارَةٍ مِّنْ يَّسَارَةٍ مِّنْ يَّسَارَةٍ
 اور اللہ بلا تاہر طرف جنت کے اور راہ دکھاتا ہے جسے چاہے طرف راہ راست کے

دنیا جہنم تم ہمہ تن مصروف ہو اس کی یہ حالت ہو اور حق سبحانہ تعالیٰ جس سے تم بے پروا ہو اور
 غافل ہو وہ تم کو سلامتی کے گھر یعنی جنت کی طرف نکالتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے سیدھی
 راہ پر لگا دیتا ہے و دار السلام جنت کا نام ہے پہلے دنیا اور اس کی آفتیں مذکور ہوئیں لہذا
 فرمایا اُدھر تو پھر ہلاکت ہو اور اللہ کی طرف سلامت بخاری اپنے فرمایا میرے خواب میں فرشتے
 آئے اور کہا اپنے صاحب کے لئے کوئی مثل کہو ایک نے کہا یہ تو سور سے ہیں دوسرا ہوا لاکھین

ذکر دار السلام

سوئی ہیں اور دل بیدار ہو تو کہا ایک شخص نے گھر بنایا اور آئین دستہ خوان بچایا اور ایک کانا
 والا بچھا تو جیسے اس کے تیلانے کو بھول گیا گھر میں آیا اور خوان نعمت سے کھایا اور جسے اصلی بات
 نہ سنی نہ گھر میں آیا نہ کھانا پایا پھر کہا گھر جنت ہو اور تیلانے والے محمد بن صلی اللہ علیہ وسلم جسے آپ کی
 اطاعت کر اللہ کی اطاعت کی جیسے آپ کی عدول حکمی کی اللہ کی عدول حکمی کی اور آپ درمیان میں
 دو کافر کے فرق ہیں ان میں کثیر نے بنا ہر سے روایت کی کہ یہ فرشتے میکائیل و جبریل تھے اور یہ مالک
 و نازک اللہ تعالیٰ رحمۃً علیہ میرے نزدیک یہ آیت عبرت دہن سے دلی ہو مومنین کی کہ وہ شاہنشاہ
 بلاؤں اور ظالم عاصیوں کو توڑ کر دوسرا بنوایں جو منکر کی کہ وہ اس نعمت اور نعمت کو محروم ہو کر اور تیسرے کو
 دنیا پرستوں کے کہ وہ طالع و اوقات پر زیادہ دیکھتا ہوں کہ عاشقوں کو کہ فدا و فدا کے خواہش میں آئے ہیں اور ہر سے ہیں

لَا تَزِنُ أَوْ تَزِنُ الْحَسَنَةُ فِي يَدَيْهِ وَكَأَيُّ حَقٍّ وَجْهَهُمْ قَاتِلُونَ كَذِبًا وَنَارًا لِّلْكَافِرِينَ
 اس کے اوپر جنوں کی جگہ کی جگہ اور زیادتی اور نہ ڈانٹنے کی مٹھو اوکے تاریکی اور نہ ذلت

یہ جنوں کو اپنے کام کو انگوٹھی
 صاحب جنت کے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے
 ذلت اور تاریکی کی ہونے لگی اور کچھ زیادہ اور جنوں

جنت دارین آئین ہمیشہ رہیں گے حسنی بظاہر یہ لفظ حسنی ہو اور حسن دنیاوی بوجہ نقصان غیر موعود اور حسن آخرت جو
 کمال داخل ہو اور اسی بنا پر معاملہ میں ابن عباس سے مروی ہو کہ مراد حسنی سے دس گلا سے
 سات سو درجہ تک ثواب ہو ابن کثیر حسنی سے مراد جنت اور مغفرت اور اس کی نعمتیں اور یہ مسلمانوں
 موعود ہر باقی رہی غیر دنیا نہ یہ ضروری ہو نہ ثواب عمل اور ممکن ہو کہ الحسنی بوجہ لام استغراق جمیع نعمات کو
 شامل ہو زیادہ یہ عمل ہر تفسیر اس کی ابن کثیر نے اجلہ اصحاب مثل ابو بکر صدیق وغیرہم سے یہ کہا کہ
 حسنی جنت ہو اور زیادتی دیدار الہی اور اسی آیت کے تحت میں حضور اقدس سے مروی ہو کہ
 فرمایا جب جنتی جنت میں داخل ہو جائیگے خطاب ہو گا تمہارا ایک وعدہ اور ہو تجب سے عرض
 کریں گے اب کیا باقی ہو حساب کے رحمت عرصات کی شدت و دوزخ کی حرارت سے نجات پائی جنت
 میں داخل ہوئے پھر حجاب اٹھ جائیگا اور وہ جمال و لارا نظر آئیگا واللہ کہ کوئی چیز اس سے لذت و
 عزیز تر نہ ہوگی و اور ممکن ہو کہ حسنی سے ثواب اعمال اور زیادہ سے مجرد کم و انضال مراد
 ہو میر تقی میر الخیر علامتین اہل نار و عار کی ہیں اللہ تعالیٰ محسنین کو اس سے بچائے گا۔

مخلاف و وزخیوں کے کہ ان کے منہ کا لے آئیں کہ نجی ہونگی خالد اہل جنت
 اور کفار کی نسبت بمعنی دوام و مومنین گناہگار کے لیے بمعنی مکث طویل آتا ہے

حسنت ثواب

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّىْ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّىْ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّىْ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّىْ

جو لیغے زبا و ترقی جو ثواب صاحب دوزخ کے ہیں اوسین ہیئت رہینگے
 میں نظم نہوگی اور خواری مصیبت کی اُنکے چہرہ میں سونگیاں ہوں گی اور ان کے ذرا بہ سہ کوئی پرکھنا نہ ملا
 نہوگا اُن کے چہرے ایسے سیاہ ہونگے گویا اندھیری رات کے ٹکڑے نے انھیں ڈھانک لیا جو یہ دیکھتے
 ہیں اسی میں ہمیشہ رہینگے مسئلہ قصاص و انتقام میں مساوات شرط ہو اور رجا و نذرانہ اسطیغہ ہا سے
 فقہائے کما کہ جن زخموں میں مساوات ممکن نہو جیسے ہڈی یا زبان وغیرہ ان میں قصاص نہیں ارش
 لینے عوض مالی ہو مسئلہ ظالم سے بعد انتقام فعل ظلم کے ذلت و ور نہیں ہوتی جیسا کہ بعد ذکر جزا
 فرمایا کہ اُنکے چہرہ و نذر ذلت چھائی ہو بخلاف مظلوم کے کہ اُسے انتقام لینے میں کوئی عار نہیں گویا انتقام
 دو تو ایک حالت پر ہو جائیں مگر عینیت مختلف ہیں

اور جب جمع کرینگے ہم ان سب کو ہر کہیں ہم اونے جنوں شکل کیا ٹھہر رہا تم اور شریک تمہارے
فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شِرْكًا ۚ وَهُمْ لَا كُنْتُمْ يَا نَاقُصِدُونَ
ہر جدا کیا ہے انہیں اور کہا اوکے شریکوں نے نہ تھے تم سب کو بوجے

اور حیدر علیؒ ان سبکو عرصاتِ محشر میں جمع کرنے کے لیے پھر مشرکین کو حکم ہو گا یہیں ٹھہرے رہو اور ہر ہر گروہ علیحدہ علیحدہ ہو جائیگا مومن مومن کے ساتھ کافر کافر کے ہمراہ اور ان کے شر کا یعنی جنگجو مجبور و تبار کھا تھا بولین گے تم اے مشرکوں قاضی حکم ہو چکے نہ تھے۔

فَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا اٰمِنُنَا وَبَيْنَكُمْ اِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَوًّا فَلْيُنذِرْكُمْ

پس کافی ہو گا اللہ گواہ درمیان ہمارے اور تمہارے مابین کہ ہم پرستش سے تمہاری غافل

اسی مشرکوں ہمارے مختارے درمیان میں اللہ کی گواہی کافی ہے، بلکہ اس امر کی خبر نہ تھی کہ تم ہماری ہمت شکن کرتے ہو، فإِنَّ دُولَنَا يَتَوَنَّمِينَ دَوْلًا قَابِلَ عِلٍّ بَيْنَ أَوَّلِ مَشْرُكَائِهِ كُنْ مَرَادُ بَيْنَ كَبِيرِ حُنُوكِهِ مَقَامُ الزَّامِ وَتَوَظُّبِهِ إِصْحَامُ وَحْنٍ وَشَاطِلِينَ وَغَيْرَ مَرَادٍ بَيْنَ هَفٍّ عَمُومٍ نَقْطَاتٍ لِسَ تَحْصِصِ كُو قَبُولِ كَرَامَاتِهِ

نہ تو بہن و مدلل سے شکر کا کو لفظ ہی ہو جبکہ وہ انکار کر رہے ہیں بلکہ دوسرے مقامات میں ملاکہ وہ انبیاء سے بھی ایسی باز پرس مذکور ہے اور اس کے عذر منقول۔ دوم اگر یہ شرک یا ملین و بت وغیرہ میں تو انکی دونوں باتیں کہہ سکتے ہیں ہر پہلے شرک میں کی اور پہلو اس عبادت کی خبر نہ تھی جھوٹی ہون یا سچی قابل انتہا نہیں ہاں اگر ملاکہ نہ انبیاء علیہم السلام داخل ہیں تو یہ کذب قابل نظر ہو اور جواب یہ ہے کہ اس کے علم و فہم سے ایسا نہیں کیا کہ تمہاری بندگی ہماری طرف منسوب ہوتی تو گویا نہ یہ عبادت ہماری ہوتی نہ پہلے اسے جو ان کے بتواری پرستش ہمارے حقیقت و ذات کے اعتبار سے نہ تھی بلکہ اعتبارشان الوہیت یا حق شہادت و علم حاضر و قدرت غالب تھی اور وہ محض افتراء و کذب تھا پس یہ تمام امور اسی وصف قرنی کی طرف منسوب ہوئے ہیں کیا اور اسی طرف کلمہ (ایمان یعنی خاص ہو کر) مشیر پر پس عبادت سے مراد عبادت ذات اور غفلت سے مراد بے پروائی و بے تعلقی و عدم رضا۔ نکتہ اس تقریر میں دو فوائد ہیں۔ پہلے کہ اسے مشرک دیکھا اپنے معبودوں کا حال جسے نفرت یہ اور غفلت اس قدر تنبیہ ہو کہ جو حضرات موجودہ پوجے جاتے ہیں ان پر ناگوار ہو گا یا جواب ہو دے بر حال ان کے جو اس سے راضی ہوں جیسا کہ ہمارے زمانے کے بعض مشائخ صورت اور علمائے دنیا پرست

وہ

هٰذَا كَيْفَ تَبْلُوْا كُلَّ نَفْسٍ مَّا اسْلَفَتْ وَرَدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰهُمْ اَحْسَنُ وَصَلَّوْا عَلَيْهِمْ فَاَكْثَرُ اَعْيَادِهِمْ

یعنی اس وقت جسے جو کہا ہو اسکا بہ لایا گیا اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں پھر سے جائینگے کہ وہی ان سبکا سچا مالک ہو اور جو کچھ دنیا میں دل سے گزرتے یا سنائے پر اعتماد کرتے تھے وہ سب بھول جائینگے معاملہ یہاں مولائے مراد مالک و آقا ہو اور اس حکم میں کافر و مومن سب داخل ہیں اور جہاں فرمایا کہ کافر و کاکوئی مولیٰ نہیں وہاں نام و مددگار کے معنی میں اور یہ مخصوص ہے مومنین کے لیے ربط و جریان سب کا انجام و فساد کفار پھر ایک زبردست دلیل اور عجیب تقریر سے انکو حق پسندی کی طرف توجہ دلائی۔

من

قُلْ مَنْ يُّؤْتِيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اَمْ يَمْلِكُ السَّعْيُ وَالْاَبْصَارُ وَمَنْ يُّخْرِجُ

اللّٰحِقُ مِنَ الْبَيْتِ فَيُخْرِجُهُ مِنَ الْبَيْتِ مِنَ الْحَيٰوةِ مَنْ يُّدْخِلُ الْاَمْرَ فَيَسْقُوْهُمُ اللّٰهُ فَقُلْ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ

اب اسے رسول کریم پوچھئے کہ کون آسمان سے رزق دیتا ہے (مذکر لیسویٹریٹس) و جہارت و برودت

و تبدیل موسم کے) اور زمین سے (جو اسطہ نباتات و اثمار و پیداات کے) کرانہ و قمار کے کان اٹکے کچا مالک بر (چاہے وہ چاہے چھپن کے) کون زندہ مردہ کیسے نکالنا ہر زمین: اس کے بچہ۔ لطیفہ سے جو انہم سے درخت زمین سے بہرہ و مغصوم سے موجود اور مردہ سے زندہ کیسے (لیستہ میرت و مدد و کم کرنا) ہر درخت بہرہ خشک کر ڈالتا ہے) کون تمام امور کا انجام دینے والا خالق و حاکم ہے۔ اس کے جواب میں کہیں کہ اللہ ہے۔ پھر آپ کہیں ایسے رب رحیم قادر۔ رب رؤس۔ حاکم سے بھی ہمیں ڈرنے و اس میں وہ صفات مذکور فرمائے جن پر وجود عالم و بقا کے کائنات کا مدار ہے۔ رزق و چشم و گوش جسکے بدون آدمی و حادہ برہر اور حیات موت اور جواب خود ایسے دیلا کہ مغلوب و مسلم ہے کہ دوسرا جواب ہے نہیں

فَذَلِّلْكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْخَوِثَ فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالَةُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ
 پس یہی اللہ رب ہوتا ہے پھر کیا ہے بعد حق کے مگر گمراہی پر کہاں بہرے جاتے ہو

جس میں ایسے صفات جلیلہ ہوں وہ تھا لا بجا اللہ اور پروردگار ہے اور نبوت حق کے بعد اب کیا باقی رہا مگر باطل و ضلالت تو حق چھوڑ کر کہہ کر جاتے ہوں یہ عجیب غریب استدلال ہے پہلے وہ صفات بیان کیے جسکے بدون ربوبیت قائم ہی نہ ہو سکے پھر ایک بار کہنا جس میں یہاں وہ صفات ہوں وہی اللہ ہے اب اگر کہو کہ یہ صفات ضرورت ربوبیت سے نہیں تو محقق ثابت ہو اگر کسی فرد معین میں قرار دو تو دعویٰ باطل اور دیوانہ کی ہے ناچار ہو کر ہی کہنا پڑے گا کہ ایسی کوئی ذات ضرور ہے پھر اسی کا نام اللہ اور رب ہو اب بتاؤ کیا عذر و موقع انکار رہا اس پر بھی ادھر ادھر نظر کر دو اور داعیت کے قائل ہونو

كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ
 ایسی ہی ثابت ہو گئے کلمہ نبی کے اور نبی جو ان پرانے ہوئے بیشک روئید ایمان مانگے

کیسے جس طرح ہماری واحدانیت و ربوبیت ثابت ہو گئی یا جس طرح بعد حق کے ضلال اور بعد دلائل کے انکار کا حق و عصیان ہونا ثابت ہے ایسی ہی تیرے رب کے کلمات یعنی تحریف عذاب ثابت اور حق ہے انہی جو نافرمان ہیں اور وہ ایمان نہ لائے وہ ہم فسق و کفر سے نفی ایمان اگر مسلم ہے تو ارسال رسل عبث و رفع مراد اس سے فسق تقدیری و کفر دائم ہے جسکے نسبت چاہو ارشاد ہوا اٹکے کان دل میں مگر پیسہ در لٹا اسکے بعد دوسری دلیل کی طرف متوجہ کیا کہ نے انفر کیا ہو تو وہ سہی۔

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكِكُمْ مَنْ يَمْلِكُ مِنَ الْخَلْقِ ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 کہیے کیا ہے کوئی تمہارے شریکوں جو ابتداء خلق کی پہر ہے اور سے کہہ دے اللہ پر نہا ہی خلق کہ ہر مادیہ و مادیہ کو اللہ کے سامنے یا اسکے (بہر دوسری دلیل ہے) اب کیسے کیا تمہارے شرک سے یعنی جس کی اللہ تعالیٰ کے سامنے یا اسکے

یہاں سے

ج ۹

انعام کفار

سبحانہ و تعالیٰ
وہم یطہرون
نفسہم
وہم یطہرون

بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُّكْتَرَبًا ۝۱۰۰
بل کذبوا بآیتوں کے متعلق جو کتبائے کذب و کذب کے ساتھ کذب کیا اور انہوں نے جو

قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝۱۰۱
قبلہم فانظر کیف کا عاقبت ظالمین کا اور انہوں نے جو کتبائے کذب و کذب کے ساتھ کذب کیا اور انہوں نے جو

بلکہ جسے نہیں سمجھے اور جو انہیں کذب سے ہم نوا نہیں پوچھے اور تاویل و بیان اسکا نہیں حاصل ہوا
اُسے جھٹلاتے ہیں ایسا ہی انھوں نے بھی جھٹلایا جو ان سے پہلے گزر گئے پھر آپ دیکھئے کہ ظالموں کا انجام
کار کیونکر ہوا انہیں بعض وہ ہیں جو آپ پر ایمان لائے تھے اور وہ بھی ایمان جو انہیں نہیں لائے اور
تیرا رب مفسدین کو خوب جانتا ہے معاملہ تاویل سے مراد وعدہ قہر الٰہی ہے اور عذاب کفر و کفار

وَأَنْ كَذَّبُوا فَذُنُوبُهُمْ أَثَرَتِ ۝۱۰۲
اور اگر انھوں نے کذب کیا تو ان کے گناہوں کا اثر ہو گیا اور انھوں نے جو کتبائے کذب و کذب کے ساتھ کذب کیا اور انہوں نے جو

اگر آپ کو یہ لوگ جھٹلائیں
تمہارے اعمال ہیں اور
بیزا ہوں دوسرے سے جو تم کرتے ہو
تو کہہ دیجئے کہ تمہارے لیے
ہمارے لیے ہمارے افعال

تم ہمارے طریق سے منکر ہم تمہاری راہ و رسم سے بیزار ہیں
تو ہماری راہ و رسم سے منکر ہو اور ہماری راہ و رسم سے بیزار ہو
ایک کے گناہ دوسرے پر پڑ سکتے ہیں اور نہ کفر و اسلام میں اتفاق ممکن ہے تو نہ جہاد کی مخالفت نہ ضرورت شیخ

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ أَنَّهُمْ يَفْقَهُونَ
اور ان میں سے ہیں جو آپ کی طرف سے سنتے ہیں تو کیا آپ سناتے ہیں ان کو اگرچہ وہ سنیے

وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْمَ وَلَوْ أَنَّهُمْ يَفْقَهُونَ
اور ان میں سے ہیں جو آپ کی طرف سے دیکھتے ہیں تو کیا آپ رہنمائی کرتے ہیں ان کو اگرچہ وہ دیکھتے

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ۝۱۰۳
بیشک اللہ نہیں گمراہ کرتا جو گمراہ ہیں مگر آدمی اپنی جان و غیرت ظلم کرتے ہیں

بعض کافر وہ ہیں جو آپ کی طرف سے گمراہ لگاتے ہیں کوئی جانتے کہ سنیں گے اور سمجھ بوجھ رکھیں گے
مگر ایسا نہیں آپ امید نہ لگائیں کہ آخر مایوسی کا صدمہ اٹھائیں یہ سماعت ہی نہیں رکھتے تو آپ
کیا بہرے کو سنا دیتے اور وہ نہ سمجھتے نہ سمجھتے ہی فرماتے ہیں کہ انہوں نے ہی سمجھ لے اور بعض وہ ہیں
جو آپ کی طرف سے گمراہ لگاتے ہیں کیا آپ انہیں صراط راہ راست دیکھا دینگے اگرچہ انکو بصیرت قلب تو

کہ اسکی ہدایت سے اور پاک و عقل کر سکیں (جو نہ بھرے اور اندھے نہ سہلے اور عقل و سہلے کے ذریعے سے کام کمال کرتے ہیں اور غالباً انہیں یونہی تو متاعے زیادہ عذابیت فرماتا ہو لہذا اسکی بھی توفیق کی کہ کفار میں اسکی بھی اصلاحیت نہیں)۔ بیشک اللہ تعالیٰ اذیو نہ ظلم نہیں کرتا بلکہ وہ لوگ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں یہ صریحاً ان کا مفسرین نے بیان مراد بصیرت قلبت معرفت عقل ہوا انفسہم اسکی تقدیم سے حصر کا فائدہ نکالے یہ ظلم انکا خاص ہی انھیں سچ لکھے دوسرے پھر اسکا اثر نہ پڑے گا گو یہ آئین کے میں انہیں اور کفار کی شان میں ہیں مگر غایت مناسب ہوتا اگر لوگ ان کا جائے کہ آیہ اولیٰ میں مومنین و کفارین کا ذکر کیا اس میں منافقین کی طرف اشارہ ہوا کہ یہ ظالم کان لگائے ہیں مگر دل سے دور اب آپس ہی عذاب جو کفار پر ہو گا اور مسلمانوں کے قرب سے بالکل دور رہی کوئی ظلم نہیں۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ كُنُوزَهُمْ فَيَكُونُوا فِيهَا ذَاكِرِينَ ﴿١٠٤﴾
اور جو کفار کو ان کے کھزانوں کو دکھائیں گے اور وہ ان میں رہیں گے اور ان کے کھانے کی بات کریں گے۔
الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاللَّهُ وَمَا هُمْ بِمُعْتَدِينَ ﴿١٠٥﴾
اور انہوں نے کہ جھٹلایا ہے کہ اللہ کے اور نہ تھے وہ انہوں نے

اور جب قیامت میں ہم آدمیوں کو انھیں کے تو یہ تمام عمر دراز مدت طویل دنیا کی ایسی معلوم ہوگی گویا ایک گھڑی بھر ہی تھی جیسے خواب کے حالات۔ ایک دوسرے کو پہچان نہیں گئے کہا صاحب معاملہ نے کہ قبر سے اٹھ کر پہچانیں گے پھر جب ہول محشر و ہنگامہ قیامت و یکمیں گئے ہوش گم ہو جائیں گے اور کما بعض نے کمال بیت و ہول سے مجال کلمہ نہوگی۔ ارشاد ہوتا ہے کہ بیشک جو لوگ حضور ہی حق سبحانہ تعالیٰ اور حشر و نشر کی تکذیب کرتے تھے اور راہ راست پر تھے بڑے گناہ گار تھے میں بڑے

وَأَمَّا نُرِيكِ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفِّيْكَ فَأَلْبِسْنَا مَرْجِعَهُمْ نَارًا ﴿١٠٦﴾
اور خواہ دکھائیں ہم تجھے کچھ اوس کا کہ وعدہ کرتے ہیں یا تو توفیق دین ہم تجھیں ہماری طرف ہر گشت دیکھا ہو پھر

بعد شرارت کفار بغیر من سکیں شہید جلی ما یفعلون ﴿١٠٧﴾
فرمایا ای بنی صیب خواہ ہم گواہی ادا ہو جو وہ کہتے ہیں ان عذابوں سے جس کا کفار کو خوف دلایا ہو کوئی عذاب دنیا میں نازل کریں اور آپ بھی دیکھ لیں اور خواہ آپ کو وفات دین اور آپ کو آگ خرابی نہ دکھائیں دو تو حالو میں ان سب کو ہمارے ہی حضور میں آنا ہو اور ہم ان کے کاموں کی جزا و سزا سے خوب واقف ہیں نہ عذاب دنیاوی انھیں آخرت میں موجب

دنیائے آخرت

دنیا میں سزا

فمن
انت
بما
اول
اور
میں
وہ
فمن
وقت
تا
نہیں
ہوں

تفتیش پر نگاہ اور نہ نجات نہ پائی اور نہ خلاصہ یہ ہے کہ ہر آدمی کو دنیا میں سزا ملنا لازم نہیں

ہو بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وَلَهُمْ نِسَاءٌ حَيَاتٍ قَالُوا أَتُوقُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَلْعَلَّكُمْ لَا تُبْلَوْنَ**
اور اس کے برسرِ موت کے ایک رسول پر ہر جب آئے کہ اس کو اپنے فیض سے کیا گیا اور میں انھوں سے اور وہ انھیں کہے جائیں گے

اس میں کہ ہم ہر امت کے لئے ایک پیغمبر بھیج دیتے ہیں جس کا پیغمبر آیا انھیں فیصلہ اس حق کر دیا جائے کہ وہ مطیع
ہیں من اور شریک فرما کر دئے جائے ہیں یا دنیا میں بھی عذاب و کامیابی ہو جائے اور یہ
اسبب انھوں سے ہوتا ہے اور پھر اپنے کفار پر ظلم نہیں ہوتا کہ سزا جرم سے زیادہ ملے یا انبیاء پر ظلم نہیں ہوتا
کہ ان کی سزا ان کا ثواب کم یا مخالف سرسبز ہوں لیکن امت بھی وہی وہی خلافت و سروری سی سزا کے خلاف

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ أَتَمْلِكُونَ أَنْ تُبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ لَنْ تَبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ الْبُغْضُ قُلْ أَتَمْلِكُونَ أَنْ تُبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ لَنْ تَبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ الْبُغْضُ قُلْ أَتَمْلِكُونَ أَنْ تُبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ لَنْ تَبَدِّلُوا فِئَتَهُمْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ الْبُغْضُ
اور کہتے ہیں کب یہ وعدہ اگر ہوتی ہے کہ وہ بھی نہیں بدلا کر میں اپنی ذات کا ضربہ نہیں اور نہ
نفساً اللہ ما شاء اللہ لیکن امل اگر آج آجاء اجلہم فلا یستأخرون
نہیں مگر جو چاہے اللہ اسے ہر امت کے ایک مدت ہے جب آگے مدت اور نہ دیر کرے

آپ سے کہتے ہیں کہ یہ وعدہ عذاب **سَاعَةً أَوْ يَكُونُ ثَقُلًا** اب ہو اگر آپ کے ہیں تو بتائیں
آپ جواب دیجئے میں تو اپنی جان کا ایک دم اور نہ ہوں کرے بھی مالک نہیں ہوں نفع ہوا ضرر

ہاں جس قدر اللہ چاہے پھر تم مجھے اختیار کہاں سے آیا ہاں ہر امت کے لئے ایک وقت معین ہو
جب وقت آجائے پھر نہ کوئی دیر کر سکتا ہو اور نہ مدت سے پہلے کچھ ہوتا ممکن ہو اس کی تفسیر امت میں گزرتی
رہے کفار کہ جو بجا سوالوں کا جواب باصواب دیا کہ تم جو چھنے والے کون اور مجھے وعدہ کیا اور عذاب
لانے کا کیا حق وہ شاہنشاہ قاور ہو جب چاہے عذاب کرے ہاں اس قدر ضرور ہو کہ وہاں ہر امر کے
لئے وقت معین میں انھیں تقدیم تاخیر نہیں ہوتی بعد از ان تو لوین تہدید شروع کی کہ یہ تمام قبل قال بجا ہو

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابٌ بَيِّنًا أَوْ نَذَارًا أَتُمْ لَا تُسْتَعْجِلُونَ
کہتے ہیں تاؤ تم اگر آجائے عذاب خداوند کو یاد کو کس چیز کا جلدی کرتے ہیں لوگ گنہگار

کہتے ہیں تم پہ تو بتاؤ اگر تم پر عذاب الہی وقوعہ رات کو آجائے یا دنوں کو کہ فی صلوٰۃ بجاؤ لی مجھے ہو
یہ قوم مجرم اللہ تعالیٰ سے کس چیز کی جلدی کر رہے ہیں اور ان کا اس میں کیا فائدہ ہر ف
لکھتے ہیں ان کو کہہ دو کہ انسان تو بے معاصی اور ذمات اور اختیار فعل خیر میں ایک دم کا توقف
کرے ایسے کہ عذاب کے لئے کوئی علامت اور مہلت شرط نہیں تو ضرور ہو کہ گناہ
ہوتے ہی معاصی جلد ملے لیکن ہو تو بہ کر لے

عذاب
آجائے

اَنْ تَرَوْا اَظْهَرَ اَمَّا وَقَعُ اَمَّا نَحْنُ بِمَنْ تَسْتَعِينُونَ تَحْتَكِلُ الَّذِينَ
 کیا ہر جب واقع ہوا عذاب ایمان لانگے تم ہو پر اب اور تحقیق میں تہمت دینے جلد ہا کرتے بہر کہا گیا واسطے اگلے جو
 تَحْتَكِلُوْا اَذُوْا اَعْدَابَ اَنتُمْ لِهٰذَا قَوْمٌ فَجُورٌ اِنَّا كُنَّا نَكْبِتُ عَنْكُمْ
 ظلم کرتے تھے چکو عذاب راہی نہ ہا دیوہ کے مکر اسکا کہ تم سے کہتے

کیا جب عذاب آجایا کتاب ایمان کے لیے یعنی جو عذاب ایمان لانے سے فائدہ ہی کیا ہوگا اور تم اس
 پہلے اسی عذاب کی جلدی کرتے تھے پس عذاب آجایا مگر ظالمو عذاب واکم چکوا در تگو
 ادبی کی سزا دی گئی ہو جو تم کرتے تھے ظلم زیادتی نہیں مسئلہ ایمان پاس یعنی جب ظالم عذاب
 آجایا میں اور دم بگھنے کے مقبول نہیں نکتہ آیت اشارہ کر رہی ہو کہ جب تک کسی نعل کی سزا واقع
 نہو نہامت دلو یہ مفید ہو اور جب بلا آگئی اب نہامت کا فائدہ عفوین ہوگا مگر بلا ملنا مشکل وہم
 یہ ارشاد کہ عذاب خلد چکو عذاب آخر دی سکے لیے مخصوص ہو دنیا اور اسکے تمام متعلق فانی ہیں
 وضع کفار کے عذاب پر دنیا میں بھی یہ صادق آتا ہو ایسے کہ جو بلا مومن پر دنیا میں آتی ہو موت سے
 منتقل ہو جاتی ہو اور کافر کو تو مرنے پر بھی عذاب ہی کا سامنا ہو کیفیت بدل جاتی ہو نہ عذاب۔

وَيَسْتَنْبِئُونَكَ اَنْتُمْ هُوَ قُلْ اَيُّ وَرَثَةٍ اِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ
 اور استفسار کرتے ہیں آپ کیا حق ہو یہ عذاب کہتے ہیں ان سے کہ ائی رب کی بیشک حق ہو اور نہیں تم
 عاجز نہ ہو سکتے

اور آپ سے پوچھتے ہیں کیا یہ تمام چیزیں پر حق ہیں آپ جواب دیجئے قسم اپنے پروردگار کی یہ
 حق ہو اور تم اللہ سے بھاگ کر چپ اور پرخ نہیں سکتے۔

وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِىْ اَنْفُسِهَا ثَمَنًا مِّمَّا كَسَبَتْ لَرِءَا اَعْدَابُهَا وَاَسْرُ وَالْمَلَكُمَا لَمَّا
 اور اگر ہر نفی کے لیے وہ شوق جسے ظلم کیا وہ شوق زمین میں ہو البتہ نہ یہ کہتا اوس سے اور جانی نہامت جب
 اور اگر ہوتا ہر نفس

رَأَوْا الْعَذَابَ اَبْ وَنَضَعُ بِكُمْ اَلْقِسْطَ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ہر م کے لیے
 وہ مال جو تمام دیکھا عذاب اور حکم کر گیا اوجین انصاف سے اور وہ نہ ظلم کیے جا
 فدیہ کرو دینا لیکن اپنی عوض نہ مال عزیز یہ جان دینا کہ جس نے خدا سے چھڑایا دینا قبول
 کرنا یہ بیان از حد ہے و شدت و ز قیامت کام آئے چھائی شرمندگی جگر دیکھا عذاب اور ایمین
 فیصلہ انصاف سے لیا گیا اور وہ ظلم نہ سکے بائیں سے۔ اس سے اپنے خفا و اظہار و دلو
 طرح آیا ہو۔ اپنے شرم مخدہ تہ اثرات اللہ نے فی سہ چھ بائیں کے یا کمال بیانی سے
 کسی نہایت تمام ہوا۔

ایمان فوج
 عذاب چکوا
 نہیں

ایمان فوج
 عذاب چکوا
 علیہ السلام

نہایت
 زمین میں
 نہایت

کرافت اور آپ کے نصیحتیں سننا ہے اور انکی شہادت اور آپ کے تحمل کو جاننا ہے۔

اَلَّذِيْنَ يَلْمِزُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَمَنْ يَلْمِزُ الْاَشْقٰتِ
اگر وہ جس شخص کے لئے اللہ کے لئے جو اسے اللہ کے لئے اور وہ کہہ پڑی گئے ہیں جب کہ بگاڑتے ہیں

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ شَرٌّ لِّمَا يَلْمِزُوْنَ اَلَا الشُّرُكُ اِنَّهُ هُوَ الْاَخْسَرُ حٰثِرًا
سو ہی اللہ کے شریک نہیں پڑی گئے مگر گمان کے اور نہیں وہ اچلی کرتے

وَصَلٰتِیْ کَمَا اَلُوْهُ سُوْدٌ اَسْکٰتِیْنِ تَاوَلِیْنِ یٰۤاٰمِنِیْنَ لَمَّا سَاۤءَ تَاۤفِیْہِمْ یٰۤاٰمِنِیْنَ جَمْعِیْنَ جَمْعِیْنَ
امین اللہ کے سوا شریک سمجھ کر نہیں پڑی گئے مگر وہ ہم و گمان کی بنا پر ہستی نہیں ہے کسی چیز کی

پڑی کرتے ہیں جو لوگ غیر خدا کے شریک سمجھتے ہیں۔ پھر خود جواب دیا۔ نہیں پڑی کرتے مگر گمان کی

سے (وہ موصولہ) اللہ کے لئے آسمان و زمین اور وہ بھی جسکی پڑی کرتے ہیں اور جنہیں اللہ کا

شریک سمجھے ہیں جب یہ سب معبود غیر اللہ کے مملوک اور انکی انباج وہی وہی تو کفار کی حاکمیت

اور انکے فعل کا ابطال محتاج بیان نہ رہا۔ ظن گمان و وہم خالص اندازہ۔ انکل حاصل واضح ہے

کہ جو کچھ آسمان و زمین میں اور جیسی کفار غیر خدا کے معبود بنائے ہیں ملائکہ ہوں انبیاء یا صلی یا سنگ

جسم و شیطان جن و شیطان بشر یہ بھی سب اللہ کے خلوق ہیں۔ پس یہ دلیل ظاہر

ہو الوہیت و توحید پرورد و صریح ہو کفار پر یہ مسئلہ خالص یعنی اندازہ شرعین اسبقدر معترف ہو کہ

حق ہم کو بیان کر دے۔ یا قلوب کی عقلی دور کر دے یا باجمعی رضائے کچھ واجب یا ساقط کرے مثلاً

زید نے شریک کھیت پڑا لیا دوسرے شریک کے پاس بھی کوئی دلیل ایسی نہیں جس سے صحیح مقدار

معلوم ہو مجبور می گتین پر فیصلہ ہوگا۔ یا مترکہ مجہول المقدار پر برضاے فریقین فیصلہ ہو سکتا ہے۔

لیکن اثبات و اسقاط حقیقین گتین کا کچھ اعتبار نہیں زید کے من نے عمر کی تھیلی جو غصب کی آئین سو ہی

روپیہ تھے ایسے کہ وزن اسی قدر معلوم ہوتا تھا یا جو گارے جھین لے آئین میں ہی من غلہ تھا

اللہ تعالیٰ اعلم
یونس بن یونس

اللہ تعالیٰ اعلم
یونس بن یونس

اللہ تعالیٰ اعلم
یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

یونس بن یونس

پندہ راغنی ہو کر اللہ کی رضا کسی صورت میں تصور کرنا ابطالِ لغوی ہے

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَتَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۰۲
تو اپنے آپ کو اللہ پر چھوڑ دے تو تو ایمان والوں میں سے ہو جائیگا۔
جسے بتایا تمہاری نیکیوں کے واسطے کہ تم لوگو میں اور دن اکابر کے مال بشک اس میں نشانیاں ہیں

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۝۱۰۳
اللہ پر چھوڑ دے
کہ از مہلے مہلے اللہ سے چھوڑ دے
اور تم کو کہہ سکتے ہیں کہ تم کو

اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔
تو اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔
تو اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۝۱۰۴
اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مومنوں کے اجر سے زیادہ ہے۔
اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۝۱۰۵
اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مومنوں کے اجر سے زیادہ ہے۔
اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۝۱۰۶
اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مومنوں کے اجر سے زیادہ ہے۔
اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۝۱۰۷
اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مومنوں کے اجر سے زیادہ ہے۔
اللہ پر چھوڑ دے اور اللہ کی قدرت اور اس سے بچنے والوں کی نشانیاں
دیکھو کہ جو اللہ سے چھوڑ دے وہ کچھ اور کچھ نہیں کہہ سکتے۔

یعنی قوم نے حضرت نوح کو جھٹلایا تو ہم نے نوح کو اور نوح کے ساتھ نیکو کشتی پر بٹھا کر بارگاہِ دیارِ حجاز سے کجا کیا اور زمین پر خلیفہ بنایا یعنی انھیں آباد کیا اور انھیں کی اولاد تمام عالم میں پھیل گئی حضرت آدم کی نسل انھیں سے باقی رہی اور ڈوب دیا انھیں جنھوں نے ہمارے احکام کو جھٹلایا تھا تو آپ اچھا صیب کریم دیکھئے کہ انجام کار اس قوم کا کیسا ہوا جسے حضرت نوح نے ڈرایا تھا (اسکا قصہ پیر مقام پر آگیا)

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ أَقْصَاهُمْ فَنَجَّاهُمْ فَجَاءُوا بِسُوءِ بَيِّنَةٍ مِّنْ بَعْدِهِمْ بَعْضُهُمْ كَذِبٌ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ فَجَعَلْنَاهُمْ قُلُوبًا سَمْعًا ۚ

پھر بھیجے ہم نے بعد اوستے پیغمبر طرف اُنکی قوم کے پہلے پاس اُنکے کھلم کھلا ایمان پر تھے لیکن وہ لوگ ان کے بعد اوستے سے پہلے سے ایسے ہی ٹھکر دیتے ہیں ہم دوسرے حد سے تجاوز کرنا تو کر

یعنی بعد طوفان و انتقالِ نوح کے بھیجے اور بھی پیغمبر بھیجے یہ اپنی اپنی قوموں میں ہمارے انوکھتیا اور واحدیت کے دلائل ظاہر اس کے وعظ کی معجزے دکھائے مگر جسے وہ پہلے جھٹلا چکے تھے اُس پر ایمان نہ لانا تھا نہ اسے اور ہم حد سے بڑھ جانے والے نافرمان و دلون پر اسی طرح مہر لگا دیتے ہیں بالواب توفیقِ مسدود اور اسبابِ ہدایت مفقود ہو جاتے ہیں۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُّوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا ۚ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورًا ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ۚ

پھر بھیجے ہم نے بعد اُنکے موسیٰ اور ہارون کو طرفِ فرعون کے اور اُنکے سرداروں کے ساتھ اپنی نشانگوئی کے تاکہ ان کو اُنکے اقوامِ فاجر میں لگا جائے کہ ان کو حق سے عیناً ناکا لوائے اور ان کا ہذا لیسحہ مبین کہ تو جانی کہ اور تھے قوم مجرم چھوڑا گیا اُنکے پاس حق پاس سے ہمارے بولے بیشک یہ البتہ جادوگر کھلا کھلا

یعنی ان پیغمبروں کے بعد بھیجے حضرت موسیٰ و حضرت ہارون کو فرعون اور اُنکے مدبرانِ مملکت کی طرف بھیجا تو انھوں نے کبر و انکار کیا اور قوم عاصی تھی پھر جب امر حق ہمارے پاس آگیا تو انھوں نے لگے یہ تو جادو و جادو ہی حق یعنی معجزات ظاہر یا دلیلِ مسکت۔

فَكَالَ مُوسَىٰ تَقْوَىٰ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ كَمَا أَسْحَرْنَا هَٰذَا وَكَيْفَ لِي الشَّعْرُونَ ۚ

یہاں موسیٰ نے کیا تم کہتے ہو حق کو جبکہ آگیا تمہارے پاس کیا جادو ہی یہ حالانکہ تمہارا یہاں نہیں جادوگر کہ موسیٰ تو کیا تم امر حق کو جیکہ آگیا تم کہتے ہو حالانکہ وہ تمہارا نہیں یہاں تا یعنی میں ساحر ہوں تا تو صاحبِ فلاح نہ تھائی اس لیے کہ فلاحِ اخروی ایمانِ تقویٰ پر موقوف ہے اور تمہاری کفایتِ فسق یا اضاعتِ عمر ہے اور فلاحِ دنیوی خواہ باعتبارِ محاسنِ اخلاق و قبولِ خلق و دفعِ رسانی خواہ عوام ہوتی ہو اور سحرِ نفسہ اس سے دور ہے ساحرِ خلق نہیں النفسِ لہم الطبع نفوس سے زیادہ ضرر رسان۔ اکثر غفلتِ خلق ہوتا ہے

ف
تفہیم
دارون
علیہ السلام

۱۔ پہلے کہ بنامی سحر اخصین افعال و عقائد و عزائم پر ہے جو عقلاً مذموم و نقلاً ممنوع ہیں اور غالب
تہذیب اسکی شیطانیں سے ہو تفصیل جلد اول صفحہ ۷۷ میں گزری۔ پس اسے مدح عوام تہذیب
انتظامیہ تکمیل نفس کہان نصیب خواہ قلاح باعتبار دولت و ثروت ہوتی ہو کہ یہ ممکن ہو سکے۔
ایسا سنا نہیں گیا مگر حال ساحر کا قلاح نہ یاتا عقلاً ثابت و باعجاز قرآنی مسلم ہے۔

فَاَوْفُوا بَعْدَ مَا قُضِيَ مِنْكُمْ ذِكْرَ اللَّهِ وَرِثَاسَ الْبَنَاتِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
پھر اے لوگو! تم کو اپنے آپ پر جو کچھ حکم دیا گیا ہے اس پر پورا ادا کرو اور بھائیوں کی جائیداد کو بھائیوں کے لئے چھوڑ دو۔ ان ہی لوگوں کی مفسدیت ہے۔

فرعون نے کہا تم میرے کہہ کر اس طریقے سے	وَمَا كُنْ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ اور تم نہیں ہو گے میرے مومن بننے والے	ہمارے پاس اسے ہو پھر وہ جس پر چاہے اپنے
--	---	--

باپ داد کو پایا اور بڑائی اور عظمت تم دو نوکوز میں بن ہو اور ہم تو تم پر ایمان نہ لائے تھے۔ معلوم
ہوا کہ رد حق بھی ایسے ہوتا ہے کہ عظمت و عزت و رسم کو قبول جاسے اور اوجاے حق بھی اکثر ایسے ہی طبع پر
اہل رہا کیا کرتے ہیں اور جو دعویٰ و انکار ایسے تعصبات و تورات سے پاک ہو غالباً اللہ تعالیٰ انہیں معین ہوتا ہو

وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سِحْرٍ عَلَيَّ ۚ فَمَأْجَاءَ السَّحَرَةُ لَقَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقَوَا
اور کہا فرعون نے تو مجھے ہر پاس سب جادو کر دینا۔ پھر آیا سحر کرنے والے۔ موسیٰ نے کہا

مَا أَنْتُمْ مُتَقُونَ ۚ فَلَمَّا أَكَلَتْ مَوْسَى مَا حَتَمَ بِهِ السَّحَرَةُ أَنَّ اللَّهَ سَيَسْطَلُ
جو تم ڈالنے والے ہو پھر جادو والا انہوں نے کہا موسیٰ نے جو لائے تم وہ جادو ہے بیشک اللہ مٹا دے گا

اور فرعون نے حکم دیا میرے ملک کے جوڑے	إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ بیشک اللہ نہیں سنوارتا کام مفسدوں کا	کہ میرے پاس تمام جادوگر ہو بخیر علم حکم میں ہیں
--	---	--

روزگار میں حاضر کر دیکھ جب یہ جادوگر حاضر ہوئے کہا اے موسیٰ نے تم جو ڈالتے ہو ڈالو یعنی اپنا
جادو کرو جب انہوں نے جادو ڈالا اور سحر سے رستہ نکواڑ دھونکی صورت کر کے حضرت موسیٰ کی طرف
جھلایا حضرت موسیٰ نے کہا یہ جو کچھ تم نے کیا جادو ہے اور اللہ تعالیٰ اسے مٹا دے گا اللہ تعالیٰ مفسدین کے کام میں نہیں کرتا

وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ يَكْفِيهِمْ وَلَوْ كَرِهَ الْجَاهِلُونَ اور ثابت کرتا ہے اللہ حق کو اپنے کلمے کے اگرچہ کفار مان کرین گناہگار	اور جو احقر ہے اسے اپنی کمالات طیبہ و ثبات کے دیکھا کر دے گا اور کفار و منافقین اس کی عقلیں صاف ہو جائیں گی
--	---

فَمَا أَمَّنَ مُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ الْيَتِيمَ الَّذِي يَرَاهُ فِي مَنَاحِلِكُ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ
پھر نہ ایمان لایا موسیٰ پر مگر ایک شخص قوم سے جسکی

ع
۱۳

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَسْكُوتُ

اور قائم کرد غازی اور بشارت سناؤ میو منو کو

اور وحی کی پہلے طرف موسیٰ کے اور آسکے بھائی اردن کے کہ اپنی قوم کے لئے مصر میں غلام بننا اور اپنے گھر و ملک قبلہ رو رکھو اور عزت قائم کرو اور ایمان والوں کو خوشخبری مسند و نجاست اخروہ یا علیہم صیاحی اور فتوحات کی۔ معاہدہ نبی ا۔ ایل اپنے کنیسوئین نماز پڑھتے تھے پھر فرعون نے موسیٰ کی ضد پر کہنے لگا کہ انا شرفی علیٰ اور نماز سے روکا تو حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ گھر و زمین چھپ کر نماز پڑھ لیا کہ دکھا ابن عباس نے نبی ا۔ ایل کہ جب کی طرہ نماز پڑھا کرتے تھے احمد علی معلوم ہوا کہ گھر و زمین مصلیٰ یعنی ایک طاہر اور اچھی جگہ انجمن نماز بنانا مستحب ہوگئے معلوم ہوا کہ گھر و زمین نماز کی بجا نیت عذر بھی اگلو نہ حوازی نہ تھا اور ہمارے لئے فقہین نے یہ پہلا حکم نبی اسرائیل پر نماز مذکور ہوئے یہ بشارت مظہر ہے کہ اگر قبلہ و نماز عہد القیامات سے ہو

وَوَكَّلْ مُوسَىٰٓ إِذْ بَدَأْنَاكَ آتَيْنَاكَ فِرْعَوْنَ وَمَلَآئِكَتِهِ وَأَمَّا لَكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
اور کہا موسیٰ نے اے رب ہمارے کہ تو نے میری فرعون اور اس کے ملائکہ کو زمین اور مال

سَبِّحْهُمَا لِيُخْلِقُوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا الطِّمَسَ عَلَى أَعْيُنِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ
 یوہا تاکہ ہمکین راہ سے تیری اوجھ ہمارے مناد سے مال روٹنے اور سختی ڈال انکے دلوں پر

جیب موئے نے
لاحظہ فرمائی تو
پس نہ ایمان لائیکے
جستک نہ یکہمین مذاب
برہنہ تاک
فلائیو منوا حتی یروا العذاب الالیمہ
یہ کفر و شقاوت
بددعا کی اور کہا

اے رب تو نے فرعون اور اسکے سرداروں کو زمین و مال یعنی روپیہ پیسہ اہل و عیال سلمان
زیب و عشرت عطا کئے ایسے کہ دوسروں کو اسکی قوت سے بہکا گئے یا خود انجام انکا غرور و غفلت
و ضلالت ہوا اے رب تو انکے مالوں پر ہلاکی ڈال اور انکے دل و تبریر پر غم سخت نازل فرما
یا ایسے کہ یہ جب تک انکے سے عذاب و دردناک نہ دیکھ لیتے ایمان نہ لائیں گے یعنی اس شقاوت و
انکار سے نہ ٹھیں گے ف مال دو جہاں رکھتا ہوں اور نہ انکا جلال طہر پر حاصل اور جہاں
طریق سے خرچ کیا جائے اور ممکن ہے کہ اسکے ذریعے سے اسلام کی ترویج ہو رہی ہو لیکن ایسا
بہت قلیل مسموع و مذکور ہے مالداروں کی مدح نادر اور مال فروش کی مذمت شائع ہے و یہ وہ نقد و ہونہا
وسیلوں سے فراہم اور عیش عشرت یا اعانت فسق و فجور میں مندرج کیا جائے اور اکثر ہی اسی لیے
ہمارے حضور مساکین سے محبت رکھتے ۔

قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتَكُمْ أَفَاسْتَقِيمُوا وَلَا تَتَّبِعُوا سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْبُدُونَ
فرمایا بیشک قبول گائی دعا تم دونوں کی پس امت قدم رہو اور نہ دینی ہو انکی راہ کے جو نہیں جانتے

حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے تم دونوں کو دعا قبول کر لی تو تم دو لوگوں امت قدم رہو اور نہ دینی ہو انکی راہ کے جو نہیں جانتے
نادان جاہلوں کی راہ پر نہ چلنا معاً حضرت موسیٰ و ہارون آئین کرتے تھے اور حضرت ہارون آئین کرتے تھے
اور اشران و عاون کے اور ذکر عذاب ہائے متواترہ کے صفحہ ۹۹ میں گزر گئی۔

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُودُهُ نَغْيَابٌ وَعَدُوٌّ وَاحِدٌ
اور بار کیا ہم نے بنی اسرائیل کو دریائے پیر چھایا اور فرعون نے اور نہ کونے اس کے سرکش ہر دہریسے یہاں تک
اِذَا دَرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ اَلَا اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ
کجب پایا اسے ڈوبنے لگا ایمان لایا میں کہ یات یہ کہ نہیں ہو سوا اس کے کہ ایمان لگائے و میر بنی اسرائیل و بنی فرعون و بنی

پھر جب بنی اسرائیل فرعون کے مظالم سے عاجز ہوئے اور شیت ایزدی اس کے ہلاک سے منع ہوئی
ہوئی ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ اپنی قوم کو نیک مہر سے نکل جاؤ تمام بنی اسرائیل رات رات نکلے
اور دریائے نیل پر فرعون بھی مع لشکر اس کے پیچھے آ پونچا نیل بحکم رب جلیل اس طرح خشک
ہو گیا کہ بارہ راہیں آئین بن گئیں اور ہر آدمی پانی مثل دیوار کے درمیان میں راہ خشک بنی اسرائیل
اُس سے بعافیت پار ہو گئے تفصیل اس کی صفحہ ۳۴ جلد اول میں گزری حاصل بنی اسرائیل کو ہم نے
دریائے پار کر دیا اور فرعون اور اس کا لشکر اس کے پیچھے ہو لیا یہ تعاقب بوجہ سرکشی و ظلم تھا پھر جب
بنی اسرائیل پار ہو گئے اور فرعون سب کے سب دریا میں آگے حکم ہوا کہ دریا جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے
پانی برابر اور فرعون فی النار و السقر ہوئے اور فرعون ڈوبنے لگا اور کہنے لگا میں
ایمان لایا بات حق یہی کہ کوئی معبود میر حق نہیں مگر وہی ہے میر بنی اسرائیل ایمان لایا ہے ہوئے میں
اور میں بھی مطیع و فرمانبردار ہوں (اس کے متعلق بحث اگلی آیت میں آتی ہے۔)

الَّذِينَ وَقَدِ احْصَيْتَ قَبْلُ وَكَنتَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ

اب اور تحقیق نافرمان ہر آدمی کی تو نے پہلے اور تھا تو فساد کرنے والوں سے

اس کے اقرار و ایمان کی تردید میں ارشاد ہوا اب (ایمان و عذر) حالانکہ تو اس سے پہلے نافرمان ہر آدمی
کر چکا ہو اور فساد بھیلاتا تھا اس مقام پر کہے گئے تھیں میں اول (روایات) ترجمہ می ابن عباس نے
حضور سے روایت کی کہ مجھے جبریل نے کہا جب فرعون ڈوبنے لگا اور کہا امنت اللہ اے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کا شک آپ دیکھتے (تو بہت خوش ہوئے) کہ اپنے دریا کی مٹی لی اور فرعون کے منہ میں بھرنی

فرعون
نہیں

اس طرح سے کہ کہیں دریا سے رحمت جوش زن خجہ اور ایک روایت میں ہو کہ کہیں نام پاک جو
 ہر صوفی و طہارت اور دل و روح طیبہ پر اسکی زبان بخش پر نہ آجائے اور کہے لا الہ الا اللہ اور رحمت
 شریفہ نہ آفرمے۔ کہ بعض مفسرین نے یہ روایت بے اصل ہوا سیکے کہ اگر جبریل نے اپنی طرف سے
 نہ کیا تو انکی شان منع خیر اور اعانت شرکی نہیں اور امر الہی ہو نہیں سکتا۔ اور ہر سوئے تہار و تہی
 رانستہ پر مامور اور جبریل اپنے سے بڑا مامور۔ اور اُس حال میں توبہ گو مفید تھی تو ایمان سے روکن
 اور جبریل سے ملک مقرب سے اور اگر مفید نہ تھی تو فعل عبث۔ غیر ممکن ہوتے تہذیب نے اس حدیث
 کے بعد کہا سرج غریب و صحیح ہے پس ایسے تو ہم جائز نہیں اور شبہ کا جواب یہ ہو کہ وہ وقت ایمان
 بالقیب اور قبل توبہ کا تھا کہ منع خیر لازم آتا اور نہ امر الہی تھا کہ شبہ واقع ہوتا بلکہ جبریل علیہ السلام
 نے اسکا ایمان مردود و فاسد کر دیا کہ پاک پسند نہ فرمایا کہ نام پاک زبان بخش نام پاک پر اسے اور یہ جوش
 رحمت کا خیال کمال حلم و معرفت و قرب و غلو سے جبریل پر دال ہوا سیکے کہ اسکی شان لاو بالی ہو
 جو چاہے کر ڈالے اور یہ غیظ و غضب خدا کے دشمن پر بھیڑ و شرمین جیسا کہ سیوطی رحمہ نے ابوشخ سے حدیث
 ابو دمامہ میں روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل نے کہا جیسا کہ مجھے دو چیزوں کے
 بغض ہوا اور ناپسند آئین کسی سے نہیں ہوا۔ اہلبیس سے جبکہ سجدے سے سرتابی کی اور فرعون سے
 جب ڈوبتے وقت اظہار ایمان کیا میں ڈرا کہ مبادا بحر رحمت جوش مارے تو مٹی اسکے منہ میں بھر دی
 پھر میں پیا حضرت ارحم الراحمین کو کہ مجھے بھی زیادہ تر فرعون پر غضب کا تھا اور میکائیل کو حکم دیا کہ
 اسے مطلع کر دو کہ تیرا عذر نہ سنا جائیگا دوم (نادیل آیت) فرعون نے تین بار اقرار کیا (آمنت)
 و اللہ الذی الہم انما من المسلمین پھر کیا وجہ تھی کہ ایمان قبول نہوا کہا صاحب تفسیر کہہ رہے کہ
 علما نے اسکے لئے وجہین ذکر کی ہیں۔ جب عذاب الہی آجائے تو ندامت نفع نہیں دیتی نہ کہنے
 یہ کلمات بغرض دفع بلا کے تھے نہ اظہار عبودیت و اقرار بربوبیت سے نہ صرف اقرار توحید
 کافی نہیں رسالت پر ایمان شرط ہو اور فرعون صرف الوہیت کا مقرر ہوا تعاف اسکے علاوہ
 اور وجہ حقیقہ مذکور ہیں ہم میسود سجھ کر ان سے قطع کرنے میں اور یہی کافی ہو کہ ایمان بالغیب
 بحالت اختیار ہونا چاہیئے اور جب ملائک عذاب حاضر اور دل مضطرب ہوا تو اب کیا حاصل مسئل
 عند الموت نہ توبہ مفید ہو نہ ایمان مقبول۔ کہ یہ منقول ہو کہ ایک رجبیل بصورت انسان فرعون کے
 پاس آئے اور پوچھا کہ بادشاہ اُس غلام کے حق میں کیا حکم دیتا ہے جس نے اپنے مولیٰ کی نعمت میں
 پرورش پائی اور کفران نعمت کیا اور خود مولا بن گیا۔ فرعون نے کہا مولا اسے دیا میں

خوب دے پھر حبیب فرعون نے دے دیا جس نے وہ فتویٰ اسے دکھایا۔

فَالْيَوْمَ نَخِيكَ بِمَكَدِكَ لَتَكُنَ لَكَ حُلُقُكُ أَيُّهَا الْكَافِرُ كَيْفَ تَكُنُ مِنَ الْكَافِرِينَ عَنْ آيَةِ الْكَافِرِينَ

پس آج تجھے اپنے ہی مکر سے کھنکھاتا ہوں کہ تیرے لیے جو حلق تیرے لیے تھے وہ تیری ہی نشانیاں ہیں اور یہی کافروں کی نشانیاں ہیں

لیکن قبولِ غنہ و ایمان تو نہیں ہو سکتا البتہ تیرا جسم دریا سے بچا لیا جائیگا ایسے کہ دوسرے

آدمیوں کے لیے نشانِ عبرت ہو اور اکثر آدمی ہماری قدرت سے خیر ہیں ابنِ کثیرؒ کہتا ہے ابنِ عباسؓ

بعض بنی اسرائیل کو فرعون کے ہلاک میں شک ہوا تو اللہ تعالیٰ نے دریا کو حکم دیا کہ اسکا جسم بے روح

کنارے پر پھینک دے سب دیکھ لیں کہ جھوٹی حدائی ایسی ہوتی ہے کہ پیغمبرؐ بعض قرآن و نبیؐ کے بجائے

مسلک آیا ہو یعنی کنارے کر دینے یا نیک کے معنی یہ ہیں کہ بچو یعنی مقامِ پابند پر پہنچو والدین کے

بہر حال جو معنی ہوں نجات کے لیے کوئی وجہ ضعیف بھی قائم نہیں ہو سکتی (الایوم) یعنی یومِ عرق

اور نجات جو کفار پر حرام ہے وہ نجات یومِ قیامت ہے (زبدین) اور اصل مدارِ عتاب و ثواب کا درجہ

پر ہے بدنِ جماد بے حس ہے ہاں محلِ اسکا بدن ہے بعد عتاب و ایمان پھر نجات کے کیا معنی۔

بہر کیف یہ نجات بمعنی خلاص بھر ہے جس سے اسکی رسوائی اور اسکی مانتے والوں کی عبرت اور آئندہ

ایسی گستاخی سے احتراز اور مومنینِ مظلوم کی کمالِ تسکین متصور ہوئی۔ کہا صاحبِ تفسیر کہیر نے کہ

کہ کلمہ نجات استہزائی ہے کیا ایسی امید ہے کہ آج بچ جاوے تاویل تو خوب تھی اگر دو تین موجد نہ ہوتے۔

فَالْيَوْمَ نَخِيكَ بِمَكَدِكَ لَتَكُنَ لَكَ حُلُقُكُ أَيُّهَا الْكَافِرُ كَيْفَ تَكُنُ مِنَ الْكَافِرِينَ

اور تحقیق (جگہ) بنی اسرائیل کو مقامِ صدقین اور روزی دہی انکو پاکیزوں کے پھر مختلف ہوئے

حَتَّى جَاءَهُمُ الْعَالَمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ

یہاں تک کہ آگیا انکو علم بیشک سب تیرا فیصلہ کرگا آئین دن قیامت کے آئین کہ تھے زمینِ اختلاف کرتے

یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو مقامِ صدقین میں جگہ دی اور پاکیزوں سے روزی عطا فرمائی پھر

جب تک آئین علم یعنی توریت یا تعلیم موسوی و شریعت حقہ نہ آئے مختلف نہوے اور بعد علم

بجائے اتفاق و انقیاد کے اختلاف و معاصی آئین پیدا ہوئے اور پروردگار عالم آئین بروز

قیامت فیصلہ کر دے گا جس بات میں اختلاف کر رہے ہیں اسکی تحقیق و توضیح ہو جائیگی صَبُّوْهُمْ فِي

کہا بعض نے بیت المقدس اور ملکِ شام اور ملکِ مصر اور طیبات سے رزقِ حلال و نفیس مراد ہے

کہیر عرب کا قاعدہ کہ نفیس اور کامل خیر کو صدق سے موصوف کرتے ہیں پس یہ معنی ہوئے کہ

ہیں اور نگوئے اور راحت بخش مقام دیئے ف ملکین ہو کہ کہا جائے مقامِ انبیا۔ مقامِ برگزین مقام

ایسا کہ تم نے سنا وہ بیت المقدس دیا یا جس مقام اور طریق صدق پر جسے لوگ تجھے اللہ بھی پرست کرتے تھے
 فَاِنَّ لَیْسَ لَیْسَ فِیْ شَیْءٍ اَنْتَ لَمَّا اَلِیْکَ فَسَمِعَ الَّذِیْنَ یَقْرَءُوْنَ اَلْکِتَابَ مِنْ قَبْلِکَ
 یہ اگر سے تو نہ میں اس کے کہ انرا ہونے پر تو میں اُنکے کہ کہہ دیتے ہیں کتاب کو پہلے تجھے
 لَعَلَّہُمْ یَجِئُکَ اَخٰی مِنْ رَبِّکَ فَلاَ تَکُونُ مِنَ الْمَعْتَرِیْنَ وَکَکُونُ مِنَ الَّذِیْنَ
 ایک ایک آیا ہوا ہے اس وقت سے کہ میں نے نہیں ہوا تو شک نہ والوں سے اور نہ ہوا تو میں اُنکے

کَذَّبُوا بِالْآیَاتِ اللّٰهِ فَتَکُونُ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ اَمِنْ اُسْ حِیْزٍ مِّنْ کَیْفِہِ
 اُنکی طرف انہاری کہ جھٹلایا آیتوں کو اللہ کے ہجرت یا ایسا نقصان پانچواں جیسے انہر انہاری تھی جو

لو کہ آپ سے پہلے کتاب یعنی توریت و انجیل کی قرأت کرتے تھے تو اس شک کو دور کر دے اس کے
 اس لیے کہ بیشک آگیا آپ کے پاس امر حق و دلیل معقول و حجت ثابت آپ کے رب کی طرف سے پس
 ہرگز نہوں آپ تنگیوں سے اور نہ انہیں سے ہوں چھوٹوں نے ہماری آیتیں جھٹلائی ہیں اور ایسا کیجے گا
 تو آپ نقصان پانے والوں سے ہو جائیگا ہف مفسرین مختلف ہیں کہ مخاطب اسکا کون ہے عالم
 عرب کا دستور ہے کہ خطاب ایک شخص سے کرتے ہیں اور مراد دوسرا ہوتا ہے پس یہاں مخاطب عام
 آدمی یا اہل شک ہیں اور دوسری وجوہ بھی تفاسیر میں مذکور ہیں جو خالی از تکلف نہیں صاف
 یہ ہے کہ قرآن حق ہے آپ کو تردد کا وہم بھی آئے تو نہ آنے دیجئے اس سے یہ وہم کہ کیا آپ کو کچھ تردد
 تھا محض بے بنیاد ہونے لائق جواب نہ قابل اعتماد قرآن میں ایسے خطابات کثیر ہیں۔ یا ایہا النبی
 اتق اللہ ولا تطع الکافرین آپ اللہ سے ڈریں اور کافروں کے مطیع نہ بنیں یا ان اشکرت
 لیحبطن عملات اگر کبھی شرک کیا تو نیکیاں مشادی جائیگی حضرت عیسیٰ سے فرمایا تھے کہ دیا تھا
 کہ مجھے پوجو اور فائدہ الکا مزید تاکید و تحذیف ہے کہ جب بنی معصوم و رسول محبوب ایسے خطاب ہے
 عتاب سے مخاطب ہوں تو دوسرے کس شمار و قطار میں ہیں اور اظہار جلالت والوہیت ہے کہ یہ
 امر دوسرا ہے کہ بغیر ہمارے فضل و کرم سے امن و عصمت میں ہیں اور معاصی کے قریب ہم آنکو
 بنانے دیجئے ورنہ مقام عبودیت میں کوئی مستثنی نہیں جو دم مارے سزا پائے پس ایسے
 تعلیمات اور اظہار عظمت حضرت الوہیت میں وہی تردد کریں گے جو علوے شان
 و استغناء حضرت صمد سے چشم پوشی کیے ہوئے ہوں۔ معذمی در اندم کہ
 از فضل پر بند و قول : والاعزیز راتن بلرز و زہول نظامی خطر باست در کار شاہان بیست
 کہ ہا شاہ خویشی ندارد کسے

بہارِ نبوی
 جلد دوم
 صفحہ ۶

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَيُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ

بیشک وہ لوگ کثابت ہو گئے ہوں کہ جس پر آپ کا کلمہ نازل ہو گا وہ ایمان لائیں گے اگرچہ آجائے ان کے پاس ہر نشان

کلمات سے مراد تقدیر

حدیث میں وارد ہوا کہ یہاں کہ دیکھیں عذاب دردناک

پدر ہی میں جنت کے لئے اور کچھ دوزخ کے لئے پیدا کر دیئے ہیں اور امام احمد نے روایت

کی کہ اللہ تعالیٰ نے ذریعہ آدم اپنے قدرت میں لی دہنہ والوں کے حق میں فرمایا جنت

کی طرف ہیں اور میں کچھ پروا نہیں کرتا اور بائیں والوں کے لئے کما ہر دوزخ کی جانب ہیں

اور میں بے نیاز ہوں حاصل لینے جن بد بختوں پر ہمارے کلمات عذاب ثابت ہو چکے اور وہ

علم ازل میں جنہی ٹھہر گئے وہ ایمان نہ لائیں گے اگرچہ آئے پاس تمام دلائل اور نشانیاں آجائیں

ہاں جب عذاب دیکھیں گے آنکھ کھل جائیگی۔ چونکہ بیان امید ہوتی تھی کہ بعد عذاب توبہ ہوں

اور عذر کریں شاید کچھ فائدہ ہو اسکی نفی عادت جاری فرمائی۔

لَقَوْلَا كَانَتْ تَكْرِيَةً لِمَنْتَ فَنَقَعْنَا لِيَابَهُمَا الْآقْصَى لَوْ كُنْتَ تَوَكَّلْتَ عَلَيْنَا

پس کیوں نہ کوئی بقا ایمان لائی کہ نفع دیتا ہے ایمان اسکا مگر قوم یونس جب ایمان لائی

كَسَفْنَا عَنْهُمْ غَضَابَنَا لَنُخْرِجَنَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَعْنَعُهُم إِلَىٰ حَيَاتٍ ۝

کھول دیتے تھے عذاب رسوا کا زندگیاں دنیا کی اور نفع دیتے تھے انکو ایک وقت تک

آیت میں دو ترجموں میں اول یہ جو لکھا گیا بحسب احوال صاحب تفسیر خازن کہ لولا یعنی (ملا) یعنی عذاب

دیکھنے کے بعد کیوں نہ لوگ ایمان لائے کہ انکو انکا ایمان نفع دیتا مگر قوم یونس ایمان لائی اور نہ تھے

عذاب رسوائی دنیا دور کر دیا اور ایک وقت تک زندہ اور بر خور دار رکھا اس صورت میں ترغیب ہے

کہ اگر لوگو تم بھی ایمان لا کر جان بچاؤ دوں بحسب تحریر تفسیر کبیر والیوسو د لولا یعنی (ملا) یعنی عذاب

دیکھ کر کوئی فریہ ایمان نہ لایا کہ اسکا ایمان نے اسے نفع دیا ہو مگر قوم یونس ایمان لائی اور

آئے عذاب رسوائی کا دور کر دیا گیا اور ایک وقت تک انکو زندہ رکھا۔ انہیں تخصیص سے

بحث سوائے وقت یاں جب ملا کہ عذاب نظر آئیں اور دم نکلنے لگے بروقت توبہ و ایمان مقبول

بمحرخص قوم یونس کیا ہوئی جواب عذاب وہ کہ معذب پر باب تو فقیہ بند ہوتے جائیں

بجائے عذر و عذرت و امت و رجوع کے کفر۔ انکار۔ شکایت۔ شرارت برپا جاتے پھر یہ معذب

قوم ایمان کیسا کفر میں غلو کرنے لگی مگر قوم یونس کو انکی عین عذاب میں ہدایت نے دستگیر کیا

کلمات سے مراد تقدیر
حدیث میں وارد ہوا کہ
یہاں کہ دیکھیں عذاب
دردناک
پدر ہی میں جنت کے لئے
اور کچھ دوزخ کے لئے
پیدا کر دیئے ہیں
اور امام احمد نے
روایت کی کہ اللہ تعالیٰ
نے ذریعہ آدم اپنے
قدرت میں لی دہنہ
والوں کے حق میں
فرمایا جنت کی طرف
ہیں اور میں کچھ
پروا نہیں کرتا
اور بائیں والوں کے
لئے کما ہر دوزخ
کی جانب ہیں اور
میں بے نیاز ہوں
حاصل لینے جن
بد بختوں پر ہمارے
کلمات عذاب
ثابت ہو چکے
اور وہ علم ازل
میں جنہی ٹھہر
گئے وہ ایمان نہ
لائیں گے اگرچہ
آئے پاس تمام
دلائل اور نشانیاں
آجائیں ہاں جب
عذاب دیکھیں گے
آنکھ کھل جائیگی۔
چونکہ بیان امید
ہوتی تھی کہ بعد
عذاب توبہ ہوں
اور عذر کریں
شاید کچھ فائدہ
ہو اسکی نفی
عادت جاری
فرمائی۔

توفیق نے رہنمائی فرمائی رحمت الہی جوش میں آئی پس ایمان اور فکرا خواہ مسخر تھا خواہ اتفاق خواہ بہت
 یا رخصت ہوا ملائکہ عذاب آئے ایمان انکا غلبہ جس عجز سے تھا قبل وقوع عذاب۔ فقہ اسکا مفضل
 سرور دنیا میں آگیا اور دنیا لایہ کر کہ جس نے ایمان نہ لیا اس کے حصے واسے اور ان کے پیغمبر تھے تو میں نے
 کہنا ہوتا آجیکہ خبر دی کہ عذاب آجکا اور میں بدلتا ہوں میں جب کچھ آنا عذاب مرثیہ ہونے لگے
 آپا شہر سے نکل گئے بہر آجیکہ عذاب ہوا اور ہوا تو میں جو ملی اور میرا انہیں نکلا اور اللہ عز و جل
 رسول پر ایمان لایا اور رسول و فرشتہ کی رحمت الہی جوش میں آئی عذاب بٹ گیا حضرت
 یونس کی جستجو کر کے دیا اور بعد شریعت اور جہاد میں علیہ السلام ایمان لایا اور ہزار شاہد ہوا کہ
 سوا کے اس بشارت نصیب قوم کے اور کوئی چاہے نہیں ہوا کجستہ حیات دنیا کی قیریں معلوم
 ہو گا کہ دنیا میں یونس کی قوم کی بشارت ملی ہو اب دنیا کا ذکر جو عذاب موجود ہے جسے
 زور نہایت آخر میں اس کے ذکر سے نہ بخوبی متوقع و مفہوم ہوتی ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۝۱۰۷
 اور ان جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا ان کے اجر نہیں ممانوں کا
 ممان وہ ہیں جو ایمان لائے مگر عمل صالح نہ کیا ان کے اجر نہیں ہے
 اور عمل نہیں کسی جان کو کہ ایمان کا مگر حکم اللہ کے اور وہ ہر نجاست آئینہ نہیں سمجھتے

اس کے بنی کریم آپ کیوں متروک و محزون ہوتے ہیں تمام امور ہماری مشیت میں۔ اگر چاہتے آپ کا
 پروردگار تو تمام زمین واسے لینے جن دانش سب ایمان لائے تو کیا آپ آدمیوں کو مجبور
 کرینگے کہ خواہ مخواہ ایمان لائیں کوئی جان ایمان نہیں لاسکتی مگر بحکم خدا تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ
 نجاست لینے عذاب ناوا و نونہ و التا و مر جیس نجاست مراد عذاب ہو گا یعقل تاوان مراد
 کافر و فاسق مگر معلوم ہو گیا کہ کفر ایمان اور تمام امور ان کی مشیت میں ہے نہ کہ مجبور ہو گیا

قُلْ أَنْظِرْكُمْ وَأَمَّا ذَٰلِكُمُ السَّيِّئَاتِ فَاذْكُرُونَهَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۰۸
 کہجے دیکھو کہجو آسمانوں میں اور زمین میں اور زمین کافی نشانیاں اور قرانا قوم
 لایق مومنہ کہ ہر ایک انتظار جانے کہ امثال ایتیم الذین خلوا من قبلہم قتل قاتل ظفر
 بے ایمان کو پس نہیں منظر ہیں مگر مثل ان کے دیکھو جو گزشتہ پہلے ان کے پیغمبر تھے مومن ہو گئے

<p>اپ ان کفار سے جو رہتے ہیں کہ نہ بچے دیکھ</p>	<p>انہی معکم مکررین المستکبرین تمہارے ساتھ انکار کرنے والوں سے ہیں</p>	<p>ولال و مکررین المستکبرین تو کیا کی ظلمات قدرت</p>
--	---	---

و نشان اہمیت زمین و آسمان میں ظاہر ہیں اور یہ نشانیاں اور رُٹاؤں کو فائدہ نہیں دیتے اچھا ایمان نہیں لائے یعنی یہ نشانیاں انکو کبھی کافی نہونگی (بعد ایسے دلائل و آثار کے) کہ یہ ایک اگلی توہین کا ساعدہ چاہتے ہیں (اگر ایسا ہو) تو کہہ دیجئے اچھا تم عذاب کے منتظر رہو ہم بھی منتظر ہیں۔

ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقَّقْنَا لِنَسْخِ الْمُسَىٰحِينَ
پھر بچا لینگے ہم انکو پیغمبروں کو اور انکو جو ایمان لائے ایسی ہی حق پر ہمارے فضل پر بچانا ایمان و امان کا

یعنی انتظار کریں جب غضب الہی چوٹ ماری اور عذاب ظاہر ہوگا ہم اپنے پیغمبروں اور ایمان والوں کو بچا لینگے اور ہمارے فضل و کرم کا مقتضی یہی ہو کہ مومنین کو نجات دین شہمہ رسلنا صیغہ جمع حالانکہ بعد آپس کے کوئی پیغمبر نہیں حل یا یہ قصص ماضیہ پر محمول ہو یا یہ کہ عذاب قیامت سے یا یہ کہ رسل بمعنی لغوی ہو یہ معلوم خیر ساختی حق و اعظ و واضح

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلَا أَعْبُدُ إِلَٰهَ
کہہ دے اے آدمیو اگر ہو تم شک میں میرے دین سے تو نہ بندگی کرو گا انھیں کہ
تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَٰكِن أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم
تم پوجتے ہو سوائے اللہ کے لیکن بندگی کرو گا اللہ کو جو وفات دیتا ہے تمکو

ای لوگو اگر تم میرے دین کو حق ہو نہیں کچھ شک تردد ہو (تو تم مختار ہو مگر میں) پس عبادت نہ کرو گا انکی جنھیں تم اللہ کو سوا پوجتے ہو میں تو اس اللہ کی عبادت کرتا ہوں جو تمکو وفات دیتا ہو وہم اہل مکہ قطعاً منکر تھے فی عبادت کیوں فرمایا دفع اسمین اشارہ ہو کہ یقین شان حق ہو نہ ناحق یہ کہ ایسا ہی اعتقاد ہو مگر دل قائم نہیں اور اسی تردد کا نام شک ہو یا یہ کہ اعتقاد میں شک انکار و تو کا ایک حکم ہو تو حکم اس قید و عظمت بہت معجوب حق کی ظاہر ہو کہ جسکے اختیار میں موت اُس سے بے پروائی ناوانی ہے

وَأَمَّا مَن كَانَ كَاكُفِّرًا كَاكُفِّرًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ أَن يَقِيمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِئِلًا وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُشْكِكِينَ
اور حکم دیا گیا کہ ہوں مومنوں سے اور یہ کہ قائم کروئے عبادت و طہارین کو اہل حق ہو کر اور نہ بوجاؤ نہیں مشرکوں سے

اور مجھ کو حکم دیا گیا کہ ایمان والوں کو بوجاؤں اسمین لالت ہو لزوم اجماع و اتحاد پر اور یہ کہ میں اپنا رخ دل اور توجہ کامل دین کی طرف کروں نہ راہی ایک حق کی طرف راغب اور باطل سے متنفر ہوں د اسمین اشارہ ہو ثبات و دوام پر کہ اعمال قابل سقوط نہیں آپس قیام و دوام بھی فرض ہو اور ظاہری ایمان بھی کافی نہیں خلوص چاہئے تاکہ باطل سے نفرت و اجتناب ہو اور حق کی طرف دل جھکے اور ممکن ہو کہ اقامت دین کے عمل واد ہو کہ دل بھی مومنوں کا سا ہو جائے اعمال و اچھے اعمال جو باطل حق ہوں پھر فرمایا کہ صرف اس قدر

بدون اطلاع انبیاء علیہ السلام نہیں

کافی نہیں بلکہ جسے کہہ کر کہیں شکر کو ایسا ہے ہرگز نہ سولہ پس آیت کا اشارہ دہرائے وہ اس طرح
ہو گیا جو بالآخر حق کسی نفسی کو جس نے عقل سے حاصل ہوا ایسا کہ محبت سے مومن نہیں پائی گئی بلکہ
یعنی اگر یہ پروائی اور تسامح کر کے یا نفاق رہے یا بدایا مثل فرق مذکور کی طرف میل اور باطل سے
مبتلا ہو وہ بھی خارج ہو گیا۔ اور وہ لوگ بھی خواجہ مرید یا کو مسلمان خدا کے دین کے بارے میں کفار یا
بغیر شریعت الہیہ کا قیام کے شرک یا ان کے فرقہ میں سے خدا کی کسی کو بھی مستقل نظریہ کے قابل اور
حاجت روا سمجھتے ہیں۔ چونکہ احقر نے نہایت اشد تھا کہ مریدانہ آیت اور دینی الزام بیان غرضی۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُفْسِدِينَ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُفْسِدِينَ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُفْسِدِينَ وَلَا تَكُن مِّنَ الْمُفْسِدِينَ
اور نہ بکار سوائے اللہ اور نہ نفع دہندہ اور نہ ضرر دہندہ ہوں اور نہ تو بیشک تو اب ظالموں سے ہو

اور اللہ کے سوا انکو نہ بکار جو نہ فائدہ دے نہ کہیں نہ ضرر پہنچا کر ایسا تو نے کیا تو لا املون سے
ہو جائیگا۔ ظالم بیان مجھے کا فرد مشرک ہے۔ قیہ ہر نفع و ضرر بیان واقعہ ہی ایسے
کہ غیر اللہ کا نفع و ضرر ہر قادر ہونا غیر ممکن ہے۔

وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا فَلَا تُفْسِدُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِي الْفُسُوقِ وَلَا تَتَّبِعُوا مَن يَتَّبِعُوا أَمْوَالَهُمْ وَلَا يَحْتَسِبُوا لَهَا بَوَائِبَ اللَّهِ وَلَا يُتَّقُونَ اللَّهَ
اور اگر وہ بچائے تجھے اللہ برائی تو نہیں کہوں والا اسکا گرد ہی اور اگر چاہے تو خیر تو نہیں کوئی چیز والا اسکا فضل کو بچا
اللہ اللہ تعالیٰ تجھے یہ منشیائے عبادہ و هو الخفق ذو الریحیم ضرر پہنچائے تو اسکا

رفع کرنے والا سوا اسے جسے چاہی بندوں اپنے اور وہ غفور رحیم ہے اللہ کے دوسرے نہیں

اور اگر خیر کا ارادہ کرے تو کوئی اس کے فضل کا مانو والا نہیں جسے چاہے اور غلاموں کے ضرر یا خیر کو بچا
اور وہ تجھے والا مہربان ہو یعنی دوسرے کو نفع و ضرر میں کچھ اختیار نہیں نہ اللہ کے عذاب کو مال سنگین
ہے نہ اسکی رحمت کو روک سکتا ہے جس چھو جانا بہرہ کا ضمیر ضرر و خیر دونوں کی طرف ہے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلنَّاسِ أَن يُضِلُّوا أَمْوَالَهُمْ لِيُسْرِفُوا فِيهَا وَمِمَّا يُضِلُّونَ لِيَؤْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَحْشَرُوا فِي حَشَرٍ لَّنْزِيلٍ
کہد بچو اے آدمیو بیشک آگیا تمہارے پاس حق تمہارے سے پس جو راہ پر گیا نہیں راہ پاتا ہرگز

لَنفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ مَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٌ
پس نفس کے لئے اور جو ہکا نہیں ہلکا ہرگز انفس پر اور نہیں ہم تمہارے داروغہ

اے لوگو تمہارے پاس حق یعنی اسلام و کتاب و رسول آگیا تمہارے رب کی طرف سے تو جو
راہ راست پر آئیگا اپنے فائدے کے لئے اور جو گمراہ ہوگا اسکا ضرر بھی اسکی ذات پر ہی اور
ہم تمہارے داروغہ نہیں ہیں کہ تمہارے نیک بد کا اثر ہم پر نہ پہنچے

كَانَ يُؤْتُوا فَآتَاكَ خَاتَمٌ عَلَيْكَ ۚ عَلَّمَكَ مَا لَمْ يَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَتًى مِّن قَبْلِكَ ۚ

اور اگرچہ میرے پاس میں داتا ہوں تیرے عذاب سے بڑے دیکھنے طرف اللہ کی رحمت بھاری اور وہ ہر شے پر قادر ہے

انہی اسے مراد انصرت یعنی آپ کہہ دیجئے اللہ تعالیٰ یا کتاب پیغمبر مجھے اس نظام سندہ اول یہ ہو کہ نہ بندگی کر و کسی کی مگر اللہ کی بندگی کر و دوم یہ کہ اپنے گز سے جو سے گنا ہوئی بخشش مانگو اپنے رب سے پھر آئندہ غفلت و نافرمانی و اسی سے توبہ کر و اور اللہ کی طرٹ توجہ اور رجوع کر و۔ میں تمکو اس کتاب کی مخالفت یا اللہ کی معصیت سے ڈرانے والا ہوں اس طرح کہ اگر شرک کیا اور استغفار و توبہ نہ کی اور اطاعت سے روگردان ہوئے تو میرے دن یعنی قیامت کے عذاب میں گرفتار ہو جائیگا خوف ہو (قیامت کا دن بحق اہل معاصی پر اس ہزار برس کا ہو گا) اور کتاب کی پیروی کے عمل اور اللہ کی اطاعت اور ترک شرک و طلب عفو و توبہ و ندامت کے فوائد کی خوشخبری سننا ہوں اور وہ دو امور ہیں اسعادت و عزت و کامیابی دنیاوی جو ایک معین وقت یعنی عمر تک ہرے جس کا فضل یعنی صاحب عمل خیر و اعتقاد صحیح و مثبت خیر و قدم ثابت کو اسکے فضل و عمل کا انعام و عفو و بقدر مرتبہ عنایت سے ہو گا۔ اور خوب سمجھے رہو کہ تمہارا بازگشت اللہ ہی کی طرٹ ہو اگر نیک عمل کیے ہیں تو انکی حضور میں انعام پاؤ گے اور اگر عاصی ہو تو اس سے نہ بھاگ سکو اور وہ توبہ و عذاب دو نو پر قادر ہو دانا و ماہر ہے و آفتخ سے ربط معنوی کے لیے آیت میں تقدیم و تاخیر کی ضرورت تھی وہ ظاہر کر دی گئی متاع حسن باعتبار اجل مسمی حسن اخروی کو شامل نہیں ایسے کہ وہاں کے جملہ امور باقی اور غیر مسمی ہیں پھر کلمہ حسن میں خفا ہو ایسے ہیے اگر نہ ہو کہ کوئی خوبی ہو چوٹی یا بری انہیں لمبا نیکی تو کوئی کا فر اس سے محروم نہ کیے گا فائدہ تقصیر کیا ہوا اور اگر تمام خوبیاں داخل ہیں تو کسی بشر میں غلبہ نیکی اب تردد ہو کہ متاع حسن جو اہل طاعت کے لیے موعود ہے کیا ہو اور کسب اصول معینہ اعلیٰ درجے کی خوبیاں داخل موعود اور ادنیٰ درجے کے فائدے غیر موعود و پھر حسن دنیاوی گو فانی ہوں و قسم کی میں ایک وہ جو صرف شہوات نفسانی و لذات فانی سے متعلق ہیں و نصف کمال سمجھی جاتی ہیں نہ انکے آثار حسنہ باقی رہتے ہیں جیسے اکل و شرب دولت و غیرہ دوسرے وہ بیکے آثار حسن باقی اور وسیلہ سعادت ابدی سمجھے جاتے ہیں جیسے تکمیل نفس۔ تہذیب اخلاق۔ تکمیل علوم و غیرہ اہل اوئے اور غیر مسمی دوم اسنے اور وعدہ انعام میں داخل۔ پھر حسن گو کیا فر و مسلم و دعو میں باقی جاتی ہیں مگر نظر قاصر و نعم ناقص ہیں عقل سلیم اور فکر صحیح اسے برکت و توفیق و توفیق دیکھتے ایسے کہ جملہ یعنی مبالغہ حقانی سے سمجھیں کہ یہ کتاب اللہ کی رحمت و عفو و توفیق و توفیق دیکھتے

بذل یعنی غنہ مستحق اور مستحقہ کی بندگی۔ غنہ یعنی خالق و حاکم کی معصیت و نمانت
یعنی لذات وائے سے دل بستگی۔ یاس یعنی سداوت و دائمی سے مایوسی و غمخسہ یہ تمام
قیح گوارا نہ کفر سے ہیں اب حسن کسان پس معلوم ہوا کہ یہ نفس مائل و کمال است
و محاسن و منہن کو دنیا میں عطا ہوتے ہیں اور آخرت میں بقدر حسن ثواب
و نیچہ عطا ہوتا ہے و موی افضل صاحب عمل خیر و اعتقاد حق فضیلہ یعنی ثواب
افضل۔ تاکہ دنیاوی کوششوں کے ثمرات مساوی نہ ہوں بلکہ نسبت اور تیز و دیرین
استیاز رہے۔ اس میں ترغیب ہے کہ طالب عالی بہمت جی توڑ توڑ کر محنت کرے کہ یہ لطیفہ
اس میں اشارہ نازک ہے کہ لذت پسند تماشا و وسعت بند و نکے لئے اٹنی تھک کے موافق
حور و قصور لذت و سرور اور دل دادہ ہو کر سوختہ مشتاق لقا بینگان رضا کے لئے دنیا
میں تعلقات و اسباب و اغیار سے کام نہ لے آخرت میں اوحد و حر و جود الہی جاسکی بلکہ کفر
مفعل صدق عند ملکوت مقدر مقام صدق میں شاہنشاہ قادر کے مقرب ہونے کے

اَلَا تَصْحَفُ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّكُمْ اِلٰهَاجِيْنَ يَسْتَعْتَبُوْنَ نِيَّاتِكُمْ
آگاہ ہوو دوہرا تین سنے اپنے کہ جن میں آگاہ ہو جبکہ اپنے ہیں اپنے
یَعْلَمُوْا مَا لِيْ بِكُمْ وَمَا يُعْلِنُوْنَ اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ اَلَا تَعْلَمُوْنَ
جانتا ہے آگاہ اپنے اور ظاہر کرتے ہیں بیشک وہ دانائی راز سے پسند کے

تہا و وہ فرنا اور کج کرنا یعنی نہ خدا و نہ خدا سے عیب کسی امر کا چھپانا اور لیتے ہیں۔
ہم سے مراد آنحضرت یعنی آپ غیر وار ہو جائیں کہ منافق آپ سے نفاق و کفر جو پاستہ ہیں تاکہ
دل کی بات آپ سے مخفی رکھیں آپ آگاہ رہیں کہ جب وہ خلوت اور تنہائی میں اپنے کپڑے
پہنتے ہیں اور نہایت پوشیدگی سے کوئی کام کرنا چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکے چھپے اور
کھلے جمید جانتا ہے وہ دانائے امور و واقف مافی الصدور ہے یہ آیت منافقین
و کفار کی شان میں ہے کہ تم کچھ کرو مگر اللہ سے تمہارے راز مخفی نہیں رہ سکتے
اگر آدمی اس آیت کا تصور رکھے اور اپنے ہر خلوت و مجلس اور خطرہ قلب و حدیث
نفس میں اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر یقین کرے اور ایسا سمجھے کہ وہ دیکھ رہا ہے
تو غالباً گناہ کی جرات نہو کچھ شرم کچھ خوف پھر توفیق کی مدد بیشک گناہ
سے بچنے کو یہ عمل مجرب ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمِنْ آيَاتِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

ربط مومنین و کفار کی جزا و سزا سے سورت شروع کر کے وسعت ربوبیت و احاطہ علم کا ذکر فرمایا اور یہ کہ عام رزق رسانی اور آغاز و انجام کی کار سازی ایک ہی ذات مبد فیض و برکات سے متعلق ہے

وَمَا يَصْنَعُ اللَّهُ فِي رِزْقِهِ شَيْئًا إِلَّا يُعَلِّمُ اللَّهُ رِزْقَهُ قَوْلًا وَبِإِذْنِهِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

اور میں کوئی جانور نہ مین میں مگر اللہ پر رزق اسکا اور جانتا ہو قرار گاہ اسکی اور جاننا اسکی شے کتاب فیض میں

و اچھے نعت میں یہ جانور کو کہتے ہیں کہ اس صاحب تفسیر نے بالاتفاق تفسیر میں بیان ہی مراد ہی اور اصطلاح میں چار پایہ یا مکوڑا کتاب میں مراد لوح محفوظ یعنی کوئی دومی روح نہیں مگر اللہ نے اپنی فضل سے اپنی طرف اسکا رزق کر لیا ہے یعنی وہی خاص اور متکفل ہو مستقر آغاز و انجام یا مکوڑا اور گویا وہ صاحب جسے اسکا نظم سپرد کیا گیا اور وہ جم جہان اسے قرار پکڑا یا جنت میں جائیگا یا عذاب

یہ تمام امور لوح محفوظ میں ہیں آیت میں کمال ربوبیت و علم کا مذکور ہو اور بہت بڑا الطمینان اور وعدہ اپنی غلاموں کو دیا ہے کہ اصل حاجت یعنی رزق کو خاص کم میں اور ہر جہہ ہمارے حال سے خبردار در مشور ابو موسیٰ و ابوالمالک و ابو عامر چند اشعرون کے ساتھ ہجرت کر کے حضور کی خدمت میں آئے اور زار و راہ باقی نہ تھا ایک شخص کو بھیجا کہ حضور سے درخواست کرے فرستادہ فر رسول خدا کو دیکھا کہ یہی آیت کریمہ پڑھ رہے تھے و لمین کہ اشعری کہہ رہی مکوڑوں اللہ کی نزدیک خوار نہیں جب انھیں رزق دینا ہی انکی خبر نہ لیا کہ حضور سے کچھ عرض نہ لی اور پھر آیا اور اپنی ساتھیوں کے کہ انکار ہو تمکو کہ فریاد رس الیہ لوگ سمجھے کہ حضور نے کچھ وعدہ کیا ہے دفعۃً دو آدمی آئے گوشت کا کاسہ اور روٹیاں پیش کیں خوب شکم سیر کھایا اور ان دونوں مردوں سے کہا ہم خوب کھا چکے اب تم یہ طعام حضور میں لیجاؤ بعد ازاں جب حاضر خدمت ہو اس کھانے کی تعریف کی کہ ایسا لذیذ ہونے کبھی نہ کھایا تھا آپ نے فرمایا میں نے کچھ نہیں بھیجا تھا پھر تمام قصہ حضور میں عرض کیا گیا ارشاد فرمایا کہ یہ رزق اللہ تعالیٰ نے عنایت کیا اور تفسیر کر میں ہو کہ جب حضرت موسیٰ اپنی بی بی صاحبہ کو بجا کت درجہ جنگل میں تنہا چھوڑ کر آگ لینے گئے اور یہاں کلام الہی مستلک کچھ کچھ تعلق تھا کہ واللہ اعلم اس بیماری پر کیا گزر رہی ہو حکم ہوا کہ عصا ایک پتھر پار و عصا مارا تو ایک شگاف ہوا اور ہمیں ایک پتھر نکلا اسے عصا مارا اس میں سے ایک پتھر نکلا اسی طرح تیسرا پتھر نکلا اس تیسرے پتھر پر عصا مارا تو ایک کیر نکلا جو چنبڑی کے برابر تھا اور اس کے منہ میں کوئی شے نہ تھی جو مثل غذا

رزق رسانی

در رزق رسانی

اگر کسی پھر آپ کو سمجھ جائے کہ آپ نے سنا کہ وہ کثیر اکتنا تھا پاک ہو جو مجھ و بھیکتا ہو اور
میرا کلام سنتا ہو اور میرا مقام جانتا ہو اور مجھ یاد کرتا ہو بھولتا نہیں بھٹ جبکہ ہر جاندار
کا رزق اللہ کے ذمہ ہے بعض کی عمر رزق حرام میں گذرتی ہو اور بعض فاقہ کشی میں گذرتی ہیں
اور بعض بھوک سے ہلاک ہو جاتے ہیں جواب رزق حلال ہو یا حرام قلیل ہو یا کثیر خوشگوار ہو
یا بد مزہ یہ سب رزق مدعو ہیں کوئی وصف و مقدار اور وقت و عنوان مخصوص نہیں

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ يَبْسُوْا لَكُمْ اَنْتُمْ اَعْمٰی

اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین چھ دنوں میں اور تھا عرش اُسکا پانی پر نہ کہ آبی ہو کون ہیں اچھا گاہ

وہی ذات جاس الصفات ہر جسے ساون آسمان اور زمین چھ دنوں میں بنائی اور رب کیے تفصیل
اسکی صفہ رہن ہیں اور تھا عرش اُسکا پانی پر تھا کہ تھا ار السمان کر کے تم میں سر کون اچھو
رہے یہ مسئلہ ابتدای آفرینش ہوا اسکے متعلق احادیث میں خبریں وارد ہیں بچا رہی

عمران بن حصین کی روایت ہے کہ حضور میں کچھ مینی آ کر اور اول امر سوال کیا فرمایا گان اللہ و لو
لیکن قبلہ شئی لو کان عرشہ علی الماء لَخَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَكَتَبَ فِی الْذِکْرِ كُلِّ شَیْءٍ

تھا اللہ اور نہ تھی اُس سے پہلے کوئی شے اور تھا عرش اُسکا پانی پر پھر پیدا کرے آسمان اور زمین
اور لکھی لوح محفوظ پر ہر شے کہ عماران ذکر لکھی اسقدر ارشاد ہوا تھا ناگاہ ایک آدمی نے کہا
اپنی اوستی کی خبر لو بھاگ گئی میں اُدھر چلا اور بچھا ہوتا اگر میں یہ اسرار سنتا اور اُنہی علی

جاتی ترمذی کہا ابو زین نے سینے عرض کی یا رسول اللہ قیل پیدا کرنے خلق کے اللہ تعالیٰ
کہاں تھا فرمایا فی عمارۃ مائتۃ کھواۃ و ما فوقہ کھواۃ و خلق عرشہ علی الماء عمارۃ
میں تلو اور اُسکو ہوا اور عرش کو پیدا کیا پانی پر عمارۃ و کہا یزید نے جو ترمذی کے شیخ کو شیخ ہیں

کہ معنی عمارۃ کہ ہیں کہ اسکے ساتھ کوئی شے نہ تھی ایسا ہی ہمارے شیوخ یعنی حماد و وکیع و شعبہ و ابو
عوانہ بھی کہتے تھے اور کہا بعض علما کہ عمارۃ کی کیفیت اللہ ہو جانے ہوا سو مراد خلق محض یعنی کچھ
نہ تھا حاصل حدیث بخاری یہ ہے کہ اللہ سے پہلے کوئی شے نہ تھی اور عرش اُسکا پانی پر تھا چھ

آسمان و زمین بنا کر اور حدیث ترمذی میں یہ تصریح زائد ہے کہ اللہ تعالیٰ (عمار و عمارۃ)
یعنی لامکان ہیں تھا پھر عرش کو پیدا کیا بالاسے آب کہا صاحب تفسیر نے کہ یہ مراد نہیں
کہ عرش پانی پر دھرا تھا بلکہ یہ آسمان و زمین وغیرہ تھو پانی تھا اور منشور کہا ابن عباس
نے کہ پانی ہوا پر تھا حاکم کہا کعب نے حق تعالیٰ نے ایک یا قوت بن پیدا کیا پھر نظر

پانی کی آفرینش

آسمان و زمین

پہنچ کر وہ پانی پینا اور پھر اٹھ کر اپنے گھر پہنچا اور پھر وہاں پر گیا اور اس کی حرکت سے اور پانی
 کے ہوا پر قائم کیا پھر عرشِ پانی پر رکھا کتا صاحبِ کبر نے ہتھ ہڑکے حدیث مشہور پر اٹھا دیا
 اور اس کے پاس سے کہ کانِ اللہ وہاں کانِ اللہ تھا اور اس کے
 ساتھ کوئی نہ تھا پھر وہاں عرشِ اُسکا پانی پر عرشِ آیت میں اشارہ ہوا کہ پانی عرش کے
 ساتھ یا شمل مخلوق ہوا اور یہ وہم ہوتی ہیں کہ عرشِ قدیم ہوا سیلے کے عرشِ مخلوق
 پر رہا ہے اور یہ سیلے پر اس کے حدود پر شاہد ہیں درشت و جب آسمان و زمین کو پیدا کیا
 تو یہ پانی نہ حصہ ہو گیا اور عرشِ رہا نہ عرشِ رہا نہ عرشِ رہا نہ عرشِ رہا نہ عرشِ رہا نہ
 ایک بار بعد از خلق صورتِ خیر و شر ہو گیا جس کو احیاء و سیدہ درست ہو جائیگا اور نصرتِ زمین زمین
 کے لیے ہو گا اس کا نام بالی ہو گا جو کہ یہ بتلے گی جو خلق کو یغیر اس لیے یہ تمام اشیاء پیدا کر کے تیار کر
 دیں اور اعمال کا امتحان ہو آیا خالق اور ب کو پہنچا تو ہڈیاں آیا اس کی طاعت کرتے
 تھے اور کہا میں عمر و نے کہ حضرت اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ علیٰ سمر و عقل ہوتے عمل بیان نام ہو
 عقل قلب ہو یا عقل جو اس طرح کا امتحان شد و پڑی اور حسن سمر و حسن سمر
 قُلْ مَن قَسَدَ اَنفُسِهِمْ يَتَعَذَّبْ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنُعَذِّبَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ
 اور اگر کہے تو کہ تم لوگ مرنے کو بعد زندہ کی جاؤ تو تمہاری ایسی قدرتیں دیکھو پر بھی کفار
 کہیں گے یہ قرآن باریہ قول تو جاو و سامع ہوتا ہو یہی ایسی تعب ہوں جسے کوئی جاو و سقم کرے
 وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ
 اور اگر متذکرین ہم اس سے عذاب راہِ معینہ تک البتہ کہیں کہ روک رکھا ہے آگاہ ہوجین
 يَا قَوْمِ لَكُمْ مَصْرُوفٌ فَاصْبِرُوا لَئِنْ لَمْ تُطِيعُوا اَمْرًا فَاُولَٰئِكَ لَئِنْ لَمْ تُطِيعُوا اَمْرًا فَاُولَٰئِكَ
 آجگاہ اور زمین رہا ہے اور اس کے اندر لکھا آگاہ کہ ہے اور اس کے سوا نہیں کرتے
 ائمہ کہا ابو سعید نے (امہ) سمر و احصہ وقت (سعد و دہ) شمار کر دہ یعنی وقت مقرر معروف
 حرف کر دہ شدہ پھر کیا یعنی منوع یہ خبر جو لیس کی اسم اُسکا ضمیر جو راجع ہو عذاب کی
 طرف یعنی اگر سنگین پر نزول عذاب میں ایک وقت معین تک توقف ہو تو تم کو نہیں
 کہنے اُس عذاب کو روک رکھا کہ زمین آتا (بعد ازان ارشاد ہوا) آپ آگاہ ہوں کہ یہاں
 وہ عذاب معین آجیگا کوئی اس کو روک نہ سکے گا اور وہ عذاب جس کے ساتھ ہنس نہ کرے یا نہ

امتحان

اور اگر کہے تو کہ تم لوگ مرنے کو بعد زندہ کی جاؤ تو تمہاری ایسی قدرتیں دیکھو پر بھی کفار کہیں گے یہ قرآن باریہ قول تو جاو و سامع ہوتا ہو یہی ایسی تعب ہوں جسے کوئی جاو و سقم کرے

وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ وَلَنُكَفِّرَنَّهُمْ

اور اگر متذکرین ہم اس سے عذاب راہِ معینہ تک البتہ کہیں کہ روک رکھا ہے آگاہ ہوجین

يَا قَوْمِ لَكُمْ مَصْرُوفٌ فَاصْبِرُوا لَئِنْ لَمْ تُطِيعُوا اَمْرًا فَاُولَٰئِكَ لَئِنْ لَمْ تُطِيعُوا اَمْرًا فَاُولَٰئِكَ

آجگاہ اور زمین رہا ہے اور اس کے اندر لکھا آگاہ کہ ہے اور اس کے سوا نہیں کرتے

ائمہ کہا ابو سعید نے (امہ) سمر و احصہ وقت (سعد و دہ) شمار کر دہ یعنی وقت مقرر معروف

جب کفار کے کلمات ناشائستہ و تمسخرات و اہیہ سے حضور کا دل زیادہ ہوا تو کثیر مشرکین فرمایا تھے مشرکین نے کہا اگر آپ ہمارے پاس ایسا قرآن لائیں جس میں ہمارے ہوتی ہو تو ہم اس اور ان دہی کلمات و تمسخرات سے حضور کا دل بڑھاؤ کثیر مشرکین و رور مشرکین مارے ہو اور شاید آپ بعض وحی یقینی کو چھوڑ دیتے اور آپ کا سینہ تنگ ہو گا لیکن غلامت و رعب کا نال اور صدمہ اپنے دل پر لکھیں گے اسلئے کہ وہ کیوں کہتے ہیں کہ کیوں نہیں پھر خزانہ غیب نازل ہوتا یا اس رسول کے ساتھ فرشتہ آتا کفار ایسے ہی مجموعہ طلب کرتے اور باتیں بناتے جن کی تصریح کر گئی تو اس کا جواب میں ارشاد ہوا (آپ اسے نبی کہہ کر صرف ڈراؤ یا اسے ہیں اور ہر شے پر قدرت اللہ ہی کو ہے) پس آپ ایلان رخ رسالت کر دیجئے اور پھر خیال انفرمایے کوئی ماننے یا نہ ماننے تو ہماری کام پر اور ہمیں سب کے وکیل و کفیل ہیں۔

اَمْ كَيْفَ تَدْعُوهُمْ لَئِنْ قَالُوا لَا تَدْعُوهُمْ قُلْ لِيُحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فَاُتِيَا الْيَوْمَ بِالْحُكْمِ

کیا کہتے ہیں افراتذات کہ کچھ پس لاؤ اس سوچنے مثل اُنکے افراتذات ہوئیں
 قَالُوا عَمَّا مِنْهُمْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ شَكَنْتُمْ مِنْهُ فَاْتِیْنا بِكُمْ
 اور پکارو آہے کہ بلا سکو تم غیر اللہ کے اگر ہو تم

کہا کہتے ہیں کہ آپ نے قرآن دل سے گڑھ لیا پھر آپ کہہ دیجئے اگر یہ نرم ہے تو تم بھی دس سو تین دل سے گڑھی ہوئی مثل قرآن کے لاؤ اور پکارو جبے پکار سکو تم غیر خدا سے اگر ہو تم سچے اسلئے کہ قرآن اگر قول بشر ہے تو دوسرے بشر سے بھی اس کا جواب ممکن ہے بحث سورہ بقرہ اور سورہ یونس میں ایک سورت طلب فرمائی اور یہاں اس جواب کا صاحب معالم و بیضاوی و کبیر وغیرہ نے کہ سورہ بقرہ ہی ہے اور سورہ یونس سورہ ہود سے موخر بہر حال سورہ یونس مقدم ہے اس میں دس سو تین طلب کیں جب عاجز ہوئے تو ایک ہر کلمہ کی گئی اور اس کے بعض نسخے کہ وہ غیر محدود ہیں اور یہ محدود اپنے اگر تمام قرآن کا جواب نہیں ہو سکتا تو اسلئے کہ سچی

قَالَ اِستَجِیْبُوا لَكُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنْزِلْنٰی عَلٰی سُلٰیْمٰنَ عَلٰی عِلْمِہٖ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
 پھر اگر نہ جواب دیں تمکو تو یقین کرو نہیں آتا اگر علم اللہ سے اور یہ کہ نہیں کوئی ہو مگر وہ ہیں کیا تم فرمانبردار ہو جاؤ

واضح رہے کہ تاویل آیت میں مفسرین مضطرب ہیں اور پچھلا قول میرے نزدیک نہایت صاف کلام سے دور ہے اسلئے طلب حضور میں اور جمع تعظیما ہے مومنین تعظیما ہیں۔

اور پھر اس کا جواب

یعنی اگر کفار کو جواب نہ دیکھیں اور مثل قرآن نہ لاسکیں تو اب مزید اطمینان و
 تسکین حاصل ہو کہ قرآن اللہ ہی کے علم سے اتارا گیا ہے اور اسی کا بھیجی ہوا ہے
 اور جب اس پر اکتفا و مستحکم ہو گیا تو پھر یقین ہو گیا کہ غیر خدا کوئی معبود نہیں اس لیے کہ قرآن
 قرآن عین تصدیق رسول کو الٰہیت حضرت رحمن پر ایسی تصدیق و توثیح کے بعد
 کیا تم میں سے ہر شخص نے یہ ضرور ہو گئے اور مراد ظلم و اسلام سے کمال یقین قلب کی تسکین و جویا
 کہ عاری از مایہ (تمہارے ایمان زیادہ ہو) اور یہ وہم باطل ہے کہ ایمان بالقیامت و توحید
 و قبول اسلام مشروط بنایا گیا ہے بلکہ وہ شرط جو وجود و محال ہو چیت نہ تخلیق نہیں بلکہ
 ایسا قسم کی تاکید ہے جیسا کہ فرمایا انکار و وزر سے نہ بچنے کے جتناک اونٹ سورخ نمون
 میں نہ و اسے حالانکہ انکا خروج کسی حال میں ممکن نہیں پس تخلیق بالحال محال
 ہو ایسی ہی مثل قرآن کا لانا جواب خیال سے اگر کفار تم کو جواب دیکھیں تو امر منکر و
 جان لو کہ قرآن کلام با حق ہے اور اللہ ہی معبود و رب حق ہے تو کیا اب تم ایمان لاؤ گے
 یا ادب یہی قول سنو کہ پھر ایسی منکر و اگر وہ تمام انکار و عیسیٰ جیسا کہ خدا کے سوا کچھ
 اور تا ابین مثل قرآن میں معین ٹھہراؤ تم کو جواب نہ دینا اور اسے کچھ نہو کے تو یقین
 کرو کہ قرآن منسل من اللہ ہے ورنہ جواب ہو ہی مانتا اور اللہ ہی معبود و رب حق ہے
 تو کیا اب تم مطیع ہوتے ہو کہ تمہاری گذشتہ خطا میں معاف کیا میں یا ایسے دلائل
 ظاہرہ کے بعد بھی کچھ تردد باقی ہو کہ محض نادان بے ایمان قابل سزا سمجھے جاو
 و قرآن کا یہ پختہ و دائمی اور حقانیت اسلام کی اولیٰ و قطعی حجت ہے اور ہوا ہوگا

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَتَاهُ مَوْلًى فَصَلِّتْ لَهُ وَصَلِّتْ لَهُمْ فَإِنْ أَتَاهُ مَوْلًى فَصَلِّتْ لَهُ وَصَلِّتْ لَهُمْ
 جو ہے یہاں زندگی دنیاوی اور زینت کی پوری کوشش ہو انکو کام آئے آمین اور وہ درمیان نہ شمارہ پائیں گے
 اُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 وہ ہیں کہ نہیں دے آخرت میں مگر آگ اور حکم جو کیا دنیا میں اور باطل بنا جو تھے کرتے

جو حیات دنیا اور اسکی زینت کا خواہاں ہو اسے اس کے کام کے ثمرات دنیا ہی میں
 پورے کر دیں اور ان کے حق گھٹائے نہیں جاتے ان کے لیے آخرت میں آگ کے
 سوا کچھ نہیں جو دنیا میں کیا تھا سب اکارت گیا اور ضائع و باطل ہو جو کچھ وہ کیا
 کرتے تھے کہ کب کیا مخاطب اس کے منافق یا کفار اور مومنین کو ایسا جواب خشک

حاجت
 کے
 لئے

ہیں جسکا اور اعمال سے مراد وہ اعمال خیر ہیں جنکا و توبہ کفار سے جائز ہے جو یہی ہوگا
 عدل۔ رحمت رسائی۔ رفقاء عام وغیرہ تو اس کے فائدہ کو دیکھیں طلبا تھے ہیں اور
 کہہ گئے کہ یہ سب کچھ ہمارا ہے اگر تیرا ہے تو اس سے مراد اعمال ریائی ہیں جس سے مومن ریائی کی نسبت
 اور ہم نہ رہا بت نہیں آتا اگر تیرا بیان دے اسلام ہی نہیں رہا تو ناری ہو لیکن وہاں
 نہیں ہذا نتیجہ برآں ہم منط چاہتا ہوں کہ مراد عام رہی اور خصوص منصف یعنی دنیا پرستی
 خود بخود کا فرمایا نفی میں پائی جائیگی پس خلاف ظاہر ہو گا نہ خدا محمل مسلم اور تقسیم
 اسکی یہ ہر ارادہ کو ہر شے بالطنج حیات و زینت کا آرزو مند ہوتا ہے مگر اصل مقصود
 و تمام اہمیت و عمدہ مقاصد اسکا آخرت ہی ہے اسلیئے کہ اسکی چار قسمیں ہیں ۱۔
 (خالص) وہ جو ایک ہی مقصود بھرائے دوسرے کی پروا نہ ہو جیسے بعض زائد ہو دنیا
 سے کو سون بھگتے ہیں یا واعظ و مدرس صاحب صادق جنکو رضا و خدا اور رسول و
 رجوع و قبول دونو حاصل ہیں مگر دل ایک ہی جانب ہر یا دنیا دار جنکو اپنی تمام
 رسوم بلکہ اسلامی امور مثل عیدین و ختنہ و نکاح وغیرہ میں بھی دنیا کے ناموری یا
 باپ دادا کی تقلید مقصود ہے اگر مفت کا ثواب طلباے تو خیر یہ بھی سنی و دھننی یعنی
 اصل مقصود کچھ اور ہے اور ترجہا دوسرے فائدہ بھی ملحوظ ہوں جسے غازی کا مقصود
 غلبہ و اہمیت اور دھننا غنیمت بھی عزیز ہے اگر ملے تو مسرور اور نہ ملے تو شاکر و صبور ملے
 دمترو و حسین شریک ہو کہ خالص ہو یا مشترک اس میں دو امر اور ہوتے ہیں مگر ایک
 زیادہ دوسرا کم ایک مؤخر و دوسرا مقدم جیسے ہمارے زمانہ کے بعض طلبہ جن میں
 بعد علم اگر دنیا نہ ملے تو افسردہ اور کچھ کچھ اپنی ناکامی پر نادام ملے (مشترک) یعنی
 دونوں امور برابر مقصود و ملحوظ ہوں ناکامی میں حسرت اور طلب میں سعی برابر ہو
 پس آیت میں ہی ارادہ خالص و طلب کامل مراد ہوا سیلئے کہ ارادہ مطلق فرد کامل
 کی طرف بھرتا ہے نہ ارادہ دھننی و مترو و مشترک اور بیشک ایسا ارادہ ایمان کے ساتھ
 جمع نہیں ہو سکتا اور ایسا ارادہ نہ مقصداے طبع و بشری نہ قرن عقل و نظر بلکہ حکم نفس
 و شیطان حیلہ گر حیات و دنیاے فانی کے قیام کا تصور اراقہ صحیح کا مانع ہوا اور
 درینت سے لذات مقصود ہوا و ہوسس نامستقل مراد ہے چنانچہ قرآن میں وارو ہوا
 کہ دنیا انکی آنکھوں میں فرین کیلگی جو شہنشاہ کی راہ پر ہیں اعمال جمع عمل عام ہوا ہے

نظامہ انقیاد

نظامہ انقیاد

نظامہ انقیاد

یوجہ اطاعتی عمل صحیح و تدبیر صاحب معجزت پس یہ ارشاد کہ انکے عمل مانع ہو کر ان میں سے کمال حاصل ہو
نسبت دین کے لئے مانع و عارض و نقص ثابت نہیں ہے یہ وہم نہ رہا کہ یہ تو میرے عمل میں عیب پر مبنی ہے
کامیاب نہیں ہوتے اس لئے کہ جو تدبیر صاحب عمل کا کمال ہو وہ اس سے کہ ان میں سے کمال حاصل ہو
سومنین کی دنیاوی کامیابی بطور معاوضہ و اجرت نہیں بلکہ انعام و تفضل ہے تاکہ شاید اسی
وجہ سے دنیاوی امور میں کفار زیادہ کامیاب نظر آتے ہیں فیہما خواہ متعلق جسطہ ہے اور
ضمیر راجع آخرت کی طرف یعنی ضائع ہو گئے عمل آخرت میں خواہ متعلق منہواسیہ اور فیہما راجع دنیا
کی طرف یعنی ضائع ہوا جو دنیا میں کیا مسئلہ دنیا کا ابراہیم و اسحاق و اصل بنانا چاہتے ہیں
مسئلہ زیادہ متحمل و تیز پر غیر محمود ہے مسئلہ ریا ارادہ خیر کو باطل و غیر معتبر کر دیتا ہے و دنیا اعمال
ریائی بالکل باطل و ساقط ہوتا مسئلہ وہ اعمال جو نفس دنیاوی فائدہ کے لیے ہوتے ہیں ان سے
بہین گو ذکر و تلاوت پر شامل ہوں موجب ثواب و حسن آخرت نہ ہونگے مسئلہ کوئی پریشیا لو کوئی
یا تجارت جمین تحصیل زر مقصود اور عمل خیر موجود ہو جیسے کتابت قرآن تبلیہ نہر کی لو کر ہی
کتب دین کی تجارت وغیرہ اگر اس خیال سے ہے کہ ظاہر میں خدا پرست کہلاؤں اور
دنیا کا لون تو عاصی ہے اور اس وجہ سے کہ جہان او تدبیر میں ہمارے زمین ہی سہی توجہ نہرا اور
اس شوق میں کہ معاش بھی تعلق الہی سے خالی نہ رہے تو موجب ثواب ہے جیسا کہ ارادے
کے مفہوم سے ظاہر ہے بحث آیت میں کوئی دالالت نہیں کہ کسی کے بعض اعمال دنیا کے لیے ہوں
اور بعض خدا کے لیے وہ بھی اس وعید کا سزاوار ہے اس لئے کہ صرف اعمال دنیاوی کے
بطلان پر آیت دال ہے اور جہنم بوجہ بے مانگے تہمتی ہے پس جب کوئی اور عمل خیر
کو وہ صرف توحید و رسالت کا اقرار ہی ہو موجود ہے تو میرے غفلت منقطع نہیں
ہو سکتی حاصل نہ دنیا و دنیا پرستی کی مذمت و اعمال ریائی و مقاصد دنیاوی
کا ابطال نہ کفار کو دنیا میں قائم و عمل جو چاہے اسے آخرت میں تہمتی
محمودی ہے مشکوٰۃ اِنَّ اللہَ لَا یُطْلِقُ مَوْمِنًا حَسْبَهُ یُعْطِیْہَا
فِی الدُّنْیَا وَ یَجْزِیْہَا فِی الْآخِرَةِ وَ اَمْ اَلْکَافِرِ فِیْطُوعُ حِسَابِ
مَاعْمَلِ بِحَالِہِ فِی الدُّنْیَا اِذَا قُضِیَ فِی الْآخِرَةِ
لَمْ یَرْکُ

و تاسو اور اس میں تو اس خطا میں تاسو گر کا فر کو دنیا میں بجا آپ عیسیٰ خیر جواب دے
 ہے کہ پانچ نامہ میں جہاں ہے پھر جب آخرت ہوگی تو گناہ کے لیے کوئی نئی کہ
 بن دیا ہے پھر ار می بقا انکھا افت میں تعی می ما یقتر شامی کھر میں تر کھر
 اندر نہا کی نہ دقت نہ کہ - خدایا ہمیں بچھ تمہارے اپنے بعد وہ شے ہے کہ کھول سکا
 تیر دنیائی نہ مہربا درشت - تر ندر می یعن عبہ الذینار ولعن عبہ الذینار ہر ہر
 اشرار کے لئے ہے - وہ دہار دور ہم دور ہوا شکوہ حب اللہ نیا دین کل حبیب
 محبت دنیا کی تمام گناہوں کا سراپا ہے

افمن سگان علی بکینہ تین جہانہ و یکنہ شہادۃ من قبل کتب موعود اہل
 کیا جو ہو دلیل بر پزیر کی طرف سے اور قرب ہوا کے گواہ اس سے اور پہلے سے اس کو کتاب برسی کی امام
 و مہمہ او لیک یومون یث و من یکنہ من الکھراب قالہ موعود
 اور جنت وہی ایمان لائقین راضی اس کو اور جو کفر کرے اس کو گروہوں سے پس آگ وعدہ گاہ اس کی
 فلا تکی فی ہر یثہ لک علی من شریک و لکن الکوا التالی لا یومون
 پس ہونو شک میں اس سے بیشک جہنم سے رب تیرے اور لیکن اکثر آدمی نہیں ایمان لاتے

آیت میں بعض لفظ جمل میں تنکی تفسیر میں مفسرین مختلف ہو گئے (دین) آنحضرت
 یا مومنین میرا عام مومن (دینیت) دلیل ظاہر و مذہب حق یا عقل سلیم یا قرآن
 (شاہد) یہ ہیں یا قرآن یا آنحضرت اور ذکر منشور وغیرہ میں ہے کہ کما حضرت علیؓ فرما
 آنحضرت دینیت پر میں اور میں شہاد ہوں یا عقل صحیح حاصل کیا برا ہے وہ ایمان والا
 جو مذہب حق اور دلیل ظاہر پر ہو اپنے رب کی طرف سے اور اسکے پیچھے اسکے بیان کا
 مساق آواہ یعنی قرآن یا عقل سلیم موجود ہو یا دوسرے مومنین اس کی تصدیق کرتے
 ہوں اور اس سے پہلے کتاب موسیٰ جو امام و رحمت ہے اسکے مذہب کی شہادت دیکھی ہو
 یہ لوگ ایمان لانے والے ہیں امر حق یا قرآن پر اور جو اس سے کفر یا انکار کرے قوموں
 اور گروہوں سے یعنی تمام عالم سے جو منکر ہو تو دوزخ اس کا وعدہ گاہ ہے پس آپ
 شک و شبہ میں نہ رہیں وہ حق و ثابت ہو آپ پر و دیگر کی طرف سے مگر اکثر آدمی ایمان نہیں
 لاتے افسوس! الم خواہ متعلق ہے من کان یریدہ الم کا یعنی دنیا طلب اور مومن حق کیا برابر
 ہو جائیگا خواہ متعلق ہے (دین یکفر بہ) کا یعنی وہ مومن و کافر برابر نہ ہوسکے۔

اَلَمْ يَشْهَدُوْهُ لَكَ الْاَشِدَّاءُ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى دِيْنِهِمْ اَلَا كُنْتُمْ عَلٰى الْاَشِدَّاءِ اَشِدَّاءُ

اللَّذِيْنَ يَصْدُقُوْنَ عَنْكَ سُبْحٰنَ لِلّٰهِ وَ يَدْعُوْنَ بِهَا عِزًّا بِمَا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ

اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ حِجَابٌ عَنْ الْاَشِدَّاءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى دِيْنِهِمْ اَلَا كُنْتُمْ عَلٰى الْاَشِدَّاءِ اَشِدَّاءُ

اَوَلْيَاكُمْ نَصِيْحَةٌ لِّمَنْ اَلَا يَدْعُوْنَ بِالْحَقِّ اَلَا اَيْسَرُ لِيُطِيعُوْنَ تِلْكَ السَّمْعَ

وَمَا كَانُوْا اَبْصَرُوْنَ اِنَّهٗ اَوَّلٰىكَ لَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ

عَنْهُمْ مَّآكِلُ اَنْوَاعِنَا وَ تِلْكَ اَلَا يَخْتَفِرُوْنَ اَلَا خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ

عَنْهُمْ مَّآكِلُ اَنْوَاعِنَا وَ تِلْكَ اَلَا يَخْتَفِرُوْنَ اَلَا خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ

اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ حِجَابٌ عَنْ الْاَشِدَّاءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى دِيْنِهِمْ اَلَا كُنْتُمْ عَلٰى الْاَشِدَّاءِ اَشِدَّاءُ

اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ حِجَابٌ

اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ حِجَابٌ

اَوَلْيَاكُمْ نَصِيْحَةٌ

عَنْهُمْ مَّآكِلُ

سے غرض نہیں کہ شراب سے زیادہ ہرگز ایک سزا دہم دم بخود کی جائے اور نہ ہی اس سے
حقیقت نظر سے نہ کرنا کہ اس سزا پر ولایت کرے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخِزْتُمْ إِلَى اللَّهِ إِنَّكُمْ لَبِغْتُمْ
بیشک جو ایمان لائے اور کام کیے نیک اور عجز کیا عجز از رب کے وہی صاحب جنت ہیں وہ ایمان بیشک

آخر امت فروغی کرنا دل کا مطمئن ہونا ایمان خواہ شروع و ختم ہر جہاں کہ مقبول ہے
قتادہ سے خواہ لشکرین قلب مراد جو شیخہ اللہ پر توکل و اطمینان کر لیا جیسا کہ کہا ہے بعض نے
خواہ خود و بیہم ہو جیسا کہ مروی ہے ابن عباس سے یعنی وہ لوگ کہ ایمان لائے اور اپنے
کام کیے اور اللہ تعالیٰ سے دُرسے عجز کیا اس کے وعدوں پر مرد و اور رشک نہ
دل مطمئن ہو گیا رہ جنت والی ہی ہمیشہ اس میں رہنے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَصْحَنِ وَالْأَصْحَنِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا قُلُوبًا كَثِيرَةً
مثل دونوں فرقوں کے مثل اندھ اور بہرے اور بینا اور شنوائے ہو گیا برابری میں دونوں مثل میں کیا نہیں نصحت انداز کر

نہم فوجا پرست مفسری کی مثال ایسی ہی جیسے ہی بہرے اور مومنین نیکو کار ایسے ہیں جیسے
صاحب گوش و چشم تو کیا یہ دونوں برابر ہو جائیں گی مثالین اتنا بھی نہیں سوچنے یعنی جس طرح اندھے
اور اندھ واء لہ من مناسبت نہیں اور برہمی اور سستی و اسے کی برابری نہیں ایسے ہی مطہر
وعاصی میں فرق ہے ربط مزید توجہ و سہولت علم کے لیے اگلوں کو واقعات بیان مای کا لیا ہے اس کی
وَأَقْدَارُ مَسَلْنَا نَحْمِلُ إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ مَا تَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِلَهِي

اور تحقیق بھیجا ہے نوح کو طرف انکی قوم کے میں واسطے تمہارا ڈرنا و الظاہر ہوں کہ یہ پیش کرے اگر اللہ کی میں
بمئے نوح کو انکی قوم اخاف علیکے عذاب یوم الیموم کی طرح بھجارت نوح نے

کہا میں تمہارے ڈرتا ہوں تمہارے عذاب یوم الیموم میں نہ کہ میں نے تمہارے عذاب قیامت کو
ڈرتا ہوں یا کما نسب اور قوم کی گرا ہی صفحہ ۵۷ میں مذکور ہوئی۔

فَقَالَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن قَوْمِهِ مَا تَرَىٰ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَكَ وَمَا تَرَىٰ إِلَّا تَتَّبِعُكَ

پھر کہا سرداروں جو کافروں نے قوم سے انکی نہیں کیے تھے مگر بشر مثل ہمارا اور نہیں کیے تھے کہ پڑوسی کی ہو پڑی
الَّذِينَ هُمْ يَأْذَنُكَ يَا دِي التَّارِي وَمَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْيَارِ
مگر انھوں نے کہہ دینے میں ہے ظاہر نظر میں اور نہیں کیے تھے واسطے تمہارے پھر کوئی فضل بلکہ جانتے ہیں ہم تمکو کاذب

سورہ ۲۰

سورہ ۲۰

سورہ ۲۰

سرو اور ان قوم نور نے کہا جو کافر تھے ہم تو آپ کو اپنا راز انی دیکھتے ہیں اور آپ کے ظاہر آپ کے تابع سوا کے اراد کے اور نہیں اور ہم تمہارے لئے اپنی ذات پر کفر کی باتیں کرتے بلکہ ہم تم کو جو تمہارا ہی جانتے ہیں وہ معلوم ہوا کہ اوقات انانیت کا شرک خدا پرست تھے۔
مخلج واد کے پیشے والو کو ذلیل جانتا اللہ والوں کی تکذیب سے خدا پرست تھے اور وہ اپنے
بہتان ہمیشہ پیغمبروں اور ایمان والوں پر لگائے گئے ہیں اور تمام قرآن اس کی تردید ہے۔

فَالْيَقِينُ مَا رَأَيْتُمْ أَن كُنْتُمْ عَلَيْهِ تَمَنَّى وَأَن لَّيْسَ بِكُمْ رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ
کہا اسے قوم خود تمہارے اگر ہوں میں دلیل پر اپنی بکیت اور میری رحمت پاس ہے۔

کہا نور نے کہ ایک کلمہ کہنا اور انہیں کھا کے کھو جائیں
بتاؤ اگر میں لیل سپر کیا چکا دیکھ لو کہ تم حالت کلمہ اسے ناقوش ہو

رب کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس سے مجھ پر رحمت فرمائی ہو اور وہ ذلیل نہیں
ورحمۃ وسیع تمہاری رہی ہو تو کیا میں زبردستی تمہارے دامن سے باندھ دوں گا اور اس
حالت میں کہ تم اسے ناپسند کر رہے ہو یعنی اگر میں صادق ہوں تو تم رحمت سے محروم رہو
اور میں بدون سعی و طلب خود کی کو نہ راہ پر لاسکتا ہوں نہ رحمت الہی میں شریک کر سکتا ہوں

وَيَقِينُ مَا لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ أَن أُجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِذِي بَأْسٍ
اور اسے قوم نہیں لگتا میں سے اس بات پر کمال نہیں مزدوری تیرا اللہ پر اور نہیں میں بھگاؤ والا کجا ہر ایمان والے سے

اسے لوگوں میں سے انہیں مطلق کرنا چاہتا ہوں کہ ان کے حقوق سے انہیں کھول دے
میری مزدوری بیشک وہ ہے انہیں سے یزید لیکن میں دیکھتا ہوں تم کو قوم جاہل

پر ہو اور میں بھگنے والا نہیں بیشک وہ لوگ اپنے رب سے ملتے والے ہیں لیکن میں تم کو جاہل پاتا ہوں
یعنی نہ میں کچھ مال و نہ رمانگتا ہوں کہ امیر و فقیر کا امتیاز کروں پس تمہارا یہ خیال کہ میں فقرائے
مومنین سے کنارہ کش ہوں جہل صریح و ف تعلیم دین و وظیر معاوضہ نہ لینا مساکین غریب
آؤ بیو تنہا میری مجلس و التفات خاص ہے محروم نہ کھانا سنت انہا سے۔

لَا يَكُونُ مَن يَخْشَى اللَّهَ أَن يَكُرْدَ تَهْمًا فَلَا تُدْرِكُهُ
کہا اسے قوم کون مدد کرے میری اللہ سے اگر کمال دین انکو کیا پس نہیں سوچئے

اسے لوگوں میں ان غریب کو وقت والوں کو اپنے پاس سے کمال دین لوگوں میں میری نصرت و
حمایت کرے گا اللہ کے مقابلے میں کیا اتنا بھی نہیں سمجھتے۔

وَلَا تَقُولُ لَمْ يَأْتِكُمْ خَزَائِنُ اللَّهِ قُلْ لَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّ مَلَائِكَةَ

اور میں کہتا ہوں کہ میں سے پاس سے خزانہ اللہ کے ہیں اور میں جانتا ہوں غیب کو اور میں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں
وَلَا تَقُولُ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزِّيَ عَلَيْهِمْ ذُلٌّ مِنَ اللَّهِ عَظِيمٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ آتَاكُمْ بِهِ مَالَهُ
اور میں کہتا ہوں کہ میں سے ان کے کہ حق باتوں میں انکے ہاتھوں پر نہ تھا انکو اللہ نیکی اللہ زیادہ دانا ہو اسکا کہ

اور میں نہیں کہتا کہ انھیں عذاب ہے اِنْ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ فَسَاءَ مَا يَكُونُ لَكُمْ
خزاں ہے اور نہ یہ کہ جاذبین انکی ہی میں اسوقت ہرگز نہ ظالموں سے ہوں میں دانا سے غیب ہوں

اور میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ میں جن کو تم بچہ حقارت دیکھتے ہو انکو اللہ تعالیٰ
خیر عنایت فرمایا گا اللہ جانتا ہے جو انکے دل میں ہو اگر خاص و صادق ہیں تو بلا شک خیر
دنیا ر دین انکا حصہ ہو اور ریا ور یہ ہو تو خواری اور ذلت میں کلام نہیں لیکن میں ایسا
کہوں تو اسوقت ظالم ہو جاؤ گا یہ بھی سنت قدیم ہے کہ آپ کو مجبور و عبد عاجز
سمجھو اور رحمت حق کسی کی نسبت ثابت یا منتفی قطعاً نہ کرے۔

قَالُوا يَا نُوْحُ قَدْ جَاءَ لَنَا فَاكْكَرْتُ خَدَّ السَّافِرِينَ سَابِغًا لَنَا
بولے اسے نوح جتھو کہ کیا تو نے ہم پر زیادہ کیا تو نے جھگڑا ہمارا پس لے آئے کہ وعدہ کیا تو نے

کفار بولے اے نوح ان کے کتے میں الصدقین آپ نے ہم سے جدال کیا
اور یہ تنازع حد سے اگر ہے تو سچوں سے گزار دیا خرابہ خدا
جسکا ہم سے وعدہ کیا ہے لے آئے اگر آپ سچے ہیں معلوم ہوا آپ کو سنا اور بلا کا سزاوار

مناظر لقمہ کفر سے

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِاللهِ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنَا بِنِعْمَةٍ عَلَيْهِ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي

کہا نہ لایگا تم پر عذاب اگر اللہ اگر چاہیگا اور میں تو نیچے والے ہوں اور نفع دے گی تمکو نصیحت ہی
اِنْ اَرَدْتُ اِنْ اَنْصَحْكُمْ لَكُمْ اِنْ كَانَ لِلَّهِ رِيْدَانٌ يَغْوِيَكُمْ هُوَ يَهْدِيكُمْ فَهُوَ الْمَكْرُورُ وَهُوَ
اگر چاہوں میں یہ کہ نصیحت کروں تمکو اگر ہو اللہ کہ چاہتا ہے کہ بگاڑ تمکو وہ بہت محال ہے اور تم انکے رجوع کرے۔

حضرت نوح نے کس عذاب تو اللہ ہی چاہے لائے اور تم اللہ کے عذاب سے بچنے
والے نہیں اور نہ میں ہی نصیحت تمکو نفع دے گی اگر میں چاہوں کہ تمکو نصیحت کروں
اور اگر اللہ چاہے کہ تمکو ہدایت دے وہی تمھارا رب ہے اور اسی کی طرف بازگشت
ہو ف آیت نصیحت کہ ہدایت و خلاصت بلکہ ہر خیر و شرف اللہ کیلئے ہے ہر دوسرے وسائل میں مفاسد

کہ اگر ایسا ہو گا کہ میرے لئے ایسی نعمت ہو گی کہ گناہ میں آؤں اور میں اس نعمت سے محروم رہوں گا تو میں اس نعمت سے محروم رہوں گا۔

ابن عباس سے کہ یہ بھی شعلتی فتنہ تورج علیہ السلام ہو۔ کہا قائل نے یہ انحضرت اور
 ان کے خستہ پیروں کا عمل۔ کیا کہنا کرتے ہیں کہ احکام الہی و امر و نہی و رسالت و ولایت سے بنائے گئے آپ
 کے پیغمبر کے پیغمبر و وحی و رسالت سے گڑھ لی ہو تو بھیرا اسکا گناہ ہو اور میں بری ہوں اُس سے کہ تم
 کو کہتے ہیں پیغمبر اکذب تو میرے ذمہ ہو گا تم پر جو کہ یہ جھوٹا کذب کہلے سر جائے گی۔

اور وہ بھی ان کے لئے نوح کے شانہ بہ کہ نہ ایمان لایگا قوم بے تیری لیکن وہ کہ ایران لایگا پس سرخ نکر اسکا کہ بہن کرتے

ہستے زوج ہر دہی کی کہ جو ایمان لاچکے وہ لاچکے باقی اب کوئی ایمان نہ لایگا تو آپ ان کفار کے
پر ہر کسی کو پھر بلال و معنوم نہوں عمرالس مدنون حضرت نوح نے قوم کے مظالم اٹھائے اسقدر
اُپکڑا رہا تھا کہ آپ جیوش ہو جاتے کپڑے میں لپیٹ کر گھر میں پھینک دیتے اور سمجھتے کہ مر گئے
اسقدر تھا کہ اسے فضل سے آپ اچھے ہو جاتے اور دعوت حق شروع کرتے ایک دن ایک بڑے
سے اپنے چوتھے بچے سے کہا میں اس بڑے یعنی نوح کو پہچان رکھ شاید تجھے بہکائے اُس نے
کہا اپنی اہلیہ سے پھر گو دے اُترا اور حضرت نوح پر لامنی ماری آپ نے عرض کی اے رب
بصیرہ دیکھ تیرے بندے تجھ سے کیا ساوک کرتے ہیں اگر تجھے اپنی توجہ ہو تو انھیں ہدایت کرو ورنہ تجھے
اب عزت ہے کہ میں بدو عاکرون ارشاد ہوا کہ اب کی قسم میں ایمان نہیں آپ فزید عاکری
آیت میں اشارہ ہے کہ اب نصیحت و انتظار مسودہ بدو عاکری انتقام لیا جائے۔

اور بنا کشتی ہماری کھوسا اور ہمارے حق اور گفتگو کر مجھے آنکھ بابتین کہ ظلم کا بیشک وہ دوسرے واسطے ہیں

ہمارے تعلیم و ارشاد سے کشتی بناؤ ہمارے پیش چشم اور ہم سے ان ظالموں کی نسبت و خواست ترمیم کرنا یہ سب کے سب ڈوبنے والے مین و درمثور ابن عباس سے مروی ہے کہ جب لوح کو کشتی بنا نیکا حکم ہوا عرض کیا اسے رب لکڑی کمان ہو فرمایا و نخت ہو و قوسا کھوکا درخت ہو یا اور میں برس تک منتظر رہے جب درخت تیار ہوا کانا اور سکھالایا اور کسب تعلیم الہی کشتی تیار کی چھ سو گز طول اور تین سو پینتیس گز عرض اور ساڑھ گز بلندی اور تین درجے بنا کے ایک مین چار پے و دوسرے مین طیور اور طبقہ اعلیٰ مین بنی آدم اعلیٰ مین جمع عین یا مراد اس سے حضور و تو حیا صفات متشابہات کی پوش و دل و جہ و ید کے

تَنْصَحُكَ الْعِلْمُ وَتَحْكُمُكَ الْحِكْمَةُ فَلا تَقْرَأْ فِيهِ شَيْئًا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ قَالُوا لَنْ نَسْخَرَهُ مِنْكُمْ
اور نہ اسے تم سے کشتی اور جب گزرتا اوس پر کوئی سزا کی قوم کا سزا کرتے ہیں کیا اگر ہنستے ہو تو مجھے
قَالَ لَنْ نَسْخَرَهُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ مِنْهُمْ فَسَوْفَ نَعْلَمُ مَنْ يَأْتِيهِ الْعَذَابُ مِنْ رَبِّهِ
پس میں دل لگی کرنا ہوں تم سے جس طرح تم دل لگی کرتے ہو اب جان لوگے کون ہوگا اسے عذاب کی سزا کرے گا
اور نہ تو مجھ کشتی بنائے گی بَجَلْ عَلَيْهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور جب کوئی اسرار

مشرکین کا گزرتا تو سزا اور در آوے اُس پر عذاب قائم رہنے والا سے کہتا تو بخیر ہو

بخاری کرتے گئے حضرت نوح نے کہا تم مجھے ہنستے ہو اور ہم بھی تمہاری طرح ہنستے ہیں اب تم جان
لو گے کہ کس پہر رسوا کرے والا عذاب آتا ہو اور کون عذاب دائمی ہیں گرفتار ہو کر تباہ ہو کر فنا ہو کر
ہوا کہ یا مقبولان خدا پر تسخیر موجب نزول عذاب دنیا و بلا سے آخری ہو۔ اسباب و تدبیر پر توجہ
سنت انبیاء سے ہو یا پیشہ بخاری حضرت نوح سے ہو کہ اطاعت عبادت و ذکر پر مقدم ہو ورنہ آپ
ذکر اور نماز ہی میں مشغول رہتے صناعت کشتی میں تیس برس صرف وقت لغو ہاتے۔

حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْوِيرُ

یہاں تک کہ جب آگیا حکم ہمارا اور چوٹ ایتورنی

یہ تسخیر و تحمل سوئے کہ ہمارا حکم لینے عذاب آگیا اور تنور نے جوش مارا پانی ابلار دے زمین
صفو آب ہو گیا۔ امر عذاب پاؤقت وعدہ جو نوح سے در باب ہلاک قوم کیا تھا ابن کثیر کسا
ابن عباس نے تنور مراد مجھے زمین لینے تمام زمین سوئے کی طرح ابل نکلی۔ کہا علی نے تنور سپید
صبح لینے صبح ہوئی اور عذاب آیا کیا فتادہ نے جزیرہ میں ایک چشمہ بنام عین الورد تھا تنور
اسی سے مراد ہو شعبی نے قسم کھا کر کہا کہ تنور کو نے میں تھا اور کشتی وہاں تھی جہان اب مسجد
کو قہر ہو کشتی وسط مسجد میں تھی اور تنور باب کندہ کے دامن طرف عالم کا حسن یہ تنور بچر کا تھا کہا
مقاتل نے یہ تنور آدم کا نوح کے پاس تھا اور شام میں مقام عین الفردہ میں تھا کہ ابن عباس نے کہ تنور ہند میں
قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ جَينَيْنِ وَاهْلَاكَ الْاَمَنُ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ

کہا مجھے لادے آئیں ہر قسم کے جوڑے سے دو اور اہل کو گردہ کہ سابق ہوا اُس پر وعدہ

ہنسنے کہا اے نوح اَمِنْ وَمَا مَعَ الْاَفْكَلِ کشتی پر ہم تم کو جانور
جوڑے دو لینے ایک اور جو ایمان لایا اور میں ایمان کا ساتھ لے کر تم ایک مادہ سوار کرے

تاکہ نسل باقی رہے اور اپنے اہل و عیال کو لیلو کر وہ جتنے حق میں ہمارا علم و حکم سابق و نافذ

ہزاروں نے سر ہندی کی کہ وہ بننے سے بچیں بانی پندرو پندرو گز اوچکا ہو گیا مگر جو دوسری سن
سر چھو کا یا اور اتنا مال امر کیلئے فروتنی کے غرق سے محفوظ اور سنی اللہ نوح کا جاسے قہر اس سے کیا

وَنَادَىٰ نُوحٌ مِّنْ رَبِّهِ ۖ فَهَآءِذَا رَسَآتُ اٰتِیِّنَا فَاتَّبِعْ اٰمِرًا مِّنْ رَبِّكَ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ عِنْدَ عَاِیْنِ رَبِّكَ لَبَاسِتٌ ۚ
اور پکارا نوح نے اپنے رب کو پھر کہا اسے رب بیشک میرا میرا اور بیشک وعدہ میرا حق ہے اور تو ہمارا حکم سے

پھر بقیہ احوال کنعان بن نوح کا ارشاد ہوتا ہے یعنی جب نوح اور اُنکے بیٹے کنعان نامہ دریا میں
موجہ آگیا تو نوح پوچھ شفقت پدری حج آئے اور عرض کی اسے میرے پروردگار میرا بیٹا مرے
اہل یعنی میرے طریق پر ہو اور بیشک تیرا وعدہ جو میرے ہمراہیوں کے نجات کے باب میں ہے
حق ہے اور تو جو چاہے کرے تمام حاکم نہر حاکم سے

فَاٰتٰی نُوْحًا مِّنْ اٰیٰتِہٖ اِنَّہٗ عَلٰی غٰیْرِ صَلاَحٍ ۚ فَاٰتٰی نُوْحًا مِّنْ اٰیٰتِہٖ اِنَّہٗ عَلٰی غٰیْرِ صَلاَحٍ ۚ
کہا نوح بیشک نہیں اہل سے تیرے جتنی اسکا عمل ہو نالائق پس تو ہرگز سوال نہ کر اگر کہ نہیں تھے اُسے

اِنَّہٗ عَلٰی غٰیْرِ صَلاَحٍ ۚ فَاٰتٰی نُوْحًا مِّنْ اٰیٰتِہٖ اِنَّہٗ عَلٰی غٰیْرِ صَلاَحٍ ۚ
وہ تیرے اہل سے علم میں بصیرت نہایت ہے کہ ہو جائے تو جاہلون سے نہیں اس کے عمل

اچھے نہیں پس تو ہرگز سوال نہ کر اس چیز کا جس کا مجھے علم نہیں یعنی جبکہ اسکی عدم اہلیت یا انجام کار
یا مصلحت الہی کو نہیں جانتے تو اس کے متعلق سوال بھی نہ کر داسے نوح ہم نگو اس بات سے
نصیحت کرتے ہیں کہ تم جاہلون سے نہ بن جاؤ وہ یہاں کہی گئیں ہیں اول کہا صاحب تفسیر کہ
کہ بعض کے نزدیک کنعان نوح کا بیٹا نہ تھا بلکہ بھائی کا لیکن ظاہر کلام باری تعالیٰ اسکی تردید
کرنا ہو اور یہ جو قومی تاویل و مجاز ناجائز دوم حضرت نوح نے کافر کے لیے کیوں سفارش کی
جواب مقتضائے شفقت پدری تھا (کبیر) مگر اگر ممنوع میں مقتضائے طبع ملحوظ و مہتر نہیں
لا وہ منافق تھا نوح سمجھے کہ شاید سلطان ہو (کبیر) ف اسکی تائید ظاہر ہو کلمہ من اھلجی اور ذکر
وعدہ حق سے کہ وعدہ نجات مخصوص بمومنین تھا اور پھر ارشاد کہ اس کے عمل اچھے نہیں اور تم اسکی
طلب نہ کرو جس کا علم نہیں اسی کے شاہد ہیں اور اگر آپ اسے کافر جانتے تو تو اب وغفور کہتے
احکم الحاکمین نہ کہتے پس کوئی الزام نہیں ہے سوم (عسل) خواہ بمعنی عامل ہے
یعنی عامل و عملہ غیر صلح ابن کشیر کا عکرمہ نے انہ عمل علّا غیر صلح کبیر یا بمعنی فاعل
ہو چہ ارم عدم علم کا اطلاق باطل اور ناجائز پر بھی تہر ان میں آتا ہے
یعنی نہ مانگ امر باطل و ناروا ف یہ بیان ہے مستثنیٰ مجہول کا نہ تخصیص متاخرہ عام کی

یہ اوصاف
نور الازکار کا
کہ غفلت عامہ
اسکی تخصیص
کہ دراد و ف
بایں بن
تا خبر ہے
نہا کہ کہ
اہل کی تفسیر
نہیں
مجہول تھا
نہیں
غفلت
وہ بیان

تفصیل اخبار غیب سے بن کل نہیں اور ان میں کفر کشتن و سلام و برکت فوج و بعض اولاد فوج و متبع کفار وغیرہ ہو یا یہ خبریں ان کو بطور اخبار غیب معلوم ہر میں ایسے کہ وہی تعلیم غیب سے ہو فرایع اکتساب عام سے نہیں پس جو وحی سے معلوم ہو وہ بطور غیب معلوم ہوا قوم سے خواہ مراد اہل مکہ میں تو غالباً وہ ان خبروں سے ناواقف تھے یا یہ کہ حملہ تفصیل و حکم سے نہ آپ نہ آپ کی امت کوئی آگاہ نہ تھے اب تمام عالم مراد لینا جائز ہوگا قاصد فاسے ہزار ایسے ہر کہ جب یہ معلوم ہو چکا تو اب صبر لازم ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآلِهِمْ يَتَّقُونَ ۝۵
اور طرف عادی بھائی انکا ہود کماے قوم بندگی کو اللہ کی نہیں دیکھا کوئی جو سو اکیسین تم مگر افر کرنے والے

اور قوم عاد کی طرف انکے بھائی ہود پیغمبر کو بھیجا انکا ہود نے اسے لوگو اللہ کی عبادت کرو تمہارے لیے کوئی معبود اس کے سوا نہیں ہو تم نہیں ہو مگر افر اپرد از یعنی یہ متعدد معبودوں کو ٹھہرانا تمت باندھنا ہی یا حضرت واحد تھا ہر شرکات کا الزام افترا ہی حقیقت قوم عاد و بیان حضرت ہود صفحہ ۷۷ میں گزر گیا۔

يَقُولُ لَا اسْتِغْفَارَ لَكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِي اِلَّا عِلَّةٌ لِّذِي فَطَرَنِي ۝۶
اتوم نہیں مانگتا میں اس بدآپر مزدوری نہیں اجر میرا مگر اس پر جسے پیدا کیا مجھے کیا نہیں سمجھتے

اے لوگو میں اپنی اس وعظ و نصیحت پر کوئی اجر تم سے نہیں مانگتا میری مزدوری تو اس ذات پر ہے جسے مجھے پیدا کیا کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ نصیحت کہ خالی بود از غرض و چودار وے تلخست و فغ مرض

وَيَقُولُ اسْتَغْفِرْ لِي ۝۷
اور اے قوم طلب بخشش کرو رب سے بھر جوے کو طرف انکے بھیجکا آسمان تیر برسنے والا اور بڑے ملکوت میں

اے لوگو استغفار الی حق تم کو لا تنقوا انجھرمین ۝۸
یہیے ایمان لاؤ اور طرف تمہاری قوت کے اور نہ منہ پھیر و بحالت گنہگاری کے

عقوبہا ہو پھر گناہوں اور بت پرستیوں سے باز آؤ اللہ تعالیٰ تم پر پانی برسا میں گناہین ہر سے جو غلط پڑا تھا اور عورتین بائج ہو گئیں تھیں یہ بلاد و رہو جائیگی اور جو قوت جسمانی تم کو عطا ہوئی اس پر دوسری قوت ایمانی یا مالی و بدنی زیادہ کر دیا جائیگی اور بحالت عصیان و جرم رد گردانی مکر و ف ایمان و تقویٰ کے ساتھ وسعت رزق و از و یاد قوت و عظمت امر موعود ہے۔

دیکھو

فَاَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ مُبْتَلًى فَمَلَخَنِ بَيْنَ رِجْلَيْهِ الْخَبْرَ ۖ فَوَجَدَ الْاٰمِنِيْنَ اَلَّذِيْنَ كَانُوا يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَارْتَضَوْا بِمَا اَرْسَلْنَا ۚ فَلَمَّ خَتَمَ الْقُرْاٰنَ وَنَزَّلَ فِيْهِ الْبَيِّنٰتِ ۚ فَاَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ مُّبْتَلًى فَمَلَخَنِ بَيْنَ رِجْلَيْهِ الْخَبْرَ ۖ فَوَجَدَ الْاٰمِنِيْنَ اَلَّذِيْنَ كَانُوا يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَارْتَضَوْا بِمَا اَرْسَلْنَا ۚ فَلَمَّ خَتَمَ الْقُرْاٰنَ وَنَزَّلَ فِيْهِ الْبَيِّنٰتِ ۚ

عابد بوسے اسکے ہونے
بہار کے پاس لا کر
انہیں کہتے ہیں مگر اسباب پہنچا یا کسی کچھ کو کسی مجبور کی ہوا ہے برا
اپنے کوئی دلیل تو
نہیں اور ہم صرف

آپ کے کہنے سے اپنے معبود حسینؑ کو چھوڑ دینے اور ہم آپ پر ایمان نہ لائے ہم کچھ اور نہیں کہتے مگر یہی کہ ہمارے کسی معبود نے آپ کو بڑے طور پر آسیب پہنچا کر دیوانا و بیوقوف کر دیا ہو گا۔ سو مراد و بمعہ اور عجب جو وہ جاحق تھے آخر اک جمیع شدن و مجوم کردن مراد آسیب رسانی۔

قَالَ اِنِّي اَشْهَدُ اللّٰهَ وَاسْمُهُ فَا اِنِّي بِرَحْمَةِ اللّٰهِ كَوْنًا مِّنْ دُونِ

ہووے کہ میں اللہ کو مان کیں دو تو مجھے عاقبت کا نظریہ دینا
 سب گواہ رہو کہ تم جہاں پس دانہ کرو تم سب بھجر پھر نہ ملت دو
 گواہ بناتا ہوں اور تم غیر اللہ کو شریک کرتے

ہو میں اُس سے بیزار ہوں پس تم سب ملکر مجھ پر دالو کرو اور مملکت بھی نہ دینے میں تمہاری باتوں سے بیزار ہوں تم جو کہ کو میری اینداز سانی میں ملا توقف و انتظار کہہ گزرے۔

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَحْمَتِي وَرَحْمَةُ عَمَامٍ كَاتِبَةِ الْإِسْمَاءِ أَحَدُهَا صَيْتُهُ أَنَّ رَحْمَتِي عَلَى عَمَامٍ مُسْتَقِيمٌ
 مَیْنِ بھوسا کیا اللہ پر جو ب میرا اور سب کے تھا انہیں کوئی دابہ مگر وہ پڑھو! اے کسی پشانی بیک ب میرا راست پر ہے

یعنے بھروسہ کیا اللہ پر جو میرا اور تمہارا سب کا رب ہو کوئی چلنے والا نہیں مگر اللہ اسکی چوٹی تھا میری
یعنے قادر و حکم ان ہو (عرب کے محاورے میں) یعنی اختیار و قدرت و تسلط مستعمل ہو) بیشک میرا

رب صراط مستقیم پر ہو گا مفسرین نے کہ اللہ تعالیٰ طریق حق و صدق و عدل پر چریں گا ذنب ناحق
کوش کو خوار کرے گا اور حق پرست کو کامگار اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور صراط مستقیم پر رہنا ہی فلاح ہے

ہَا تَوَلَّوْا فَقَدْ اِغْوٰیكُمْ مَا ارْسَلَتْ بِهٖ اِلَيْكُمْ وَاَيْتَخٰفُكُمْ فِيْ قَوْمٍ غٰلِيٍّ ۝۱۱

پس اسے لولو اگر تم **وَلَا تَخْزَوْا فِي شَيْءٍ إِنِّي عَلَى شَيْءٍ حَافِظٌ** اور دانی کرو تو میں

میرا رب ہر شے پر نگہبان ہے، تجھے مین اپنا دوسرا پاک کوڑھکا تم مانویا نہ تمہارے عذاب و ہلاک سے

[illegible]

و مردود و نہول شود اور حضرت صالح کے متعلق تحقیق و حالات صفوۃ میں گزر گئے۔
 تَاٰلَکَ اٰیٰتِیْہِمْ مَّقَدِّمًا کُنْتَ فِیْہَا مَرْجُوًّا اَقْبَلْ هٰذَا اَلْتَّحَنُّنَا اَنْ نَّعْبُدَکَ مَا لَیْسَ بِکَ
 بولے اوصالح تحقیق تھا تو ہم میں امید کیا گیا پہلے اسے کیا تو رکھ ہو کہ یہ کہند گاہ کہیں اس کی بزرگی کرنے سے
 اَبَاقُ نَاۡتِ اِنَّا لَفِیْ شَکٍّ فِیْمَا تَدْعُوۡنَا اَلِیٰکَ مَرْیَبٌ ۝
 یا اباقہ ہمارا حالانکہ ہم شک میں ہیں اسے بلاتا ہے تو ہر طرف اس کے شبہ میں ڈالنے والا

بولے اسے صالح تم تو ہم میں امید گاہ تھے (یعنی مردار قوم) اور اہل انرا سے وصاحب شورا
 وارشاد و ہدایت و منافع قوم کے امید گاہ تھے پہلے اس سے یعنی اظہار نبوت و دعوت توحید
 سو پہلے ہم تم کو ایسا جانتے تھے باوجود اس صدق و دیانت و دانش و فطرت کی تم ہم کو منع کرتے ہو
 کہ ہم ان معبودوں کی بندگی نہ کریں جنکی پرستش ہمارے باپ دادے کرتے آئے ہیں حالانکہ
 ہم لوگ ابھی تک اس امر میں جو تم تعلیم کرتے ہو یعنی توحید و اقرار رسالت وغیرہ شک کرتے
 ہیں اور ایسا شک جو شبہ اور تردد میں ڈالے۔

قَالَ یٰقَوْمِ اَرَءَیْتُمْ اِنْ کُنْتُ عَلٰیٰ بَیِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّیْ وَاَنْتُمْ مِّنْہِمْ حٰمِلَةٌ
 کہا اے قوم بتاؤ تم مجھے اگر ہوں میں دلیل پر رہتا ہوں اور میں ہوں ان سے جو تم سے رحمت
 فَاَنْتُمْ تَبْصُرُوْنَ مِّنْ اِلٰہِ اِنْ عَصِیْتُمْ فَاَنْتُمْ لَکُنْزِیْدُ فِیْ غَیْرِ تَحْسِبُوْنَ ۝
 پس کون مدد کرے گا میری اللہ سے اگر عدل حکمی کی چیز اسکی تو نہ زیادہ کیا تم مجھے سوائے خسارے کے

حضرت صالح نے کہا اے لوگو مجھے یہ بتاؤ اگر میں ہوں دلیل ظاہر و حق ثابت پر اپنے رب کی
 طرف سے اور مجھے میرے رب نے اپنی جانب سے رحمت عطا کی ہو۔ تو میری کون مدد کرے گا
 اللہ کے مقابلے میں اگر میں نافرمان برداری کروں تو ایسی حالت میں تم سوائے خسارے میری
 نسبت کچھ زیادہ نہ کر سکو گے آیت میں چند سوال ہیں سوال جبکہ عقائد میں تردد و شک عوام
 مومنین کو جائز نہیں تو حضرت صالح نے باوجود نبوت کیوں ایسا فرمایا کہ (اگر میں دلیل پر
 ہوں) جواب چونکہ کفار نے شک ظاہر کیا اپنے فرمایا خیر تم اپنے ہی خیال پر بتاؤ کہ اگر
 میں حق پر ہوں تو عدول حکمی میں مجھے عذاب الہی سے کون بچاے گا یہ بت تو خود ہی جہاد میں
 پس تم سوائے نقصان کے مجھے کیا فائدہ دے سکتے ہو۔ اور میرے اصول پر امید نفع و سوال
 (تزیید) سے وہم ہوتا ہو کہ خسارہ حضرت صالح میں موجود تھا ایسے کہ زیادتی شے معدوم کی
 نہیں ہو سکتی اور یہ امر عصمت نبوت کے منافی ہے جواب مزید علیہ اعمال جو نہ خسارہ یعنی میرے

راز کیا تھا ملائکہ نے نبی پی صاحبہ کو خرودہ دیا کہ تمہیں اسحاق پیدا ہونگے اور وہ بھی صاحب اولاد ہونگے یعنی یعقوب اُنکے بیٹے ہونگے یہ بشارت مسمر و اجر اے نسل حق نہ صرف ایک لڑکے کی۔

قَالَتْ فَبِئْسَ الْكُنَى الْاِسْمُ اَنْتَ لَمْ يَكُنْ لِي بِنْتًا اِنْ هَذَا الشَّيْءُ عَجِيبٌ ۝
بولین خرابی ہو میری کیا میں جنوگی حالائکہ میں بڑیاؤں اور یہ شوہر میرا بچا ہے بیشک یہ شے عجیب ہے

معاذ اللہ انکار ستہ نہیں کمال سرور اور تعجب سے بولین بھلا میرے لڑکا پیدا ہو گا میں بد صبی ہو گئی اور ابراہیم میرے شوہر بڑھے ہیں اس سن و سال میں اولاد کا ہونا ایک عجیب بات ہو معاملہ سارہ جتنے برس کی تھیں اور ابراہیم ایک سو بیس برس کے

قَالَ الْعَجِبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَ اللّٰهُ وَرَكَنَهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهُ جَمِيعٌ مِّمَّا
بولے کیا تعجب کر رہو تم حکم کو اللہ کے رحمت اللہ کی اور برکتیں انکی تمہارے گھر والو بیشک اللہ صاحبہ مجید ہے

ملائکہ نے کہا تمکو اللہ کے حکم پر تعجب آتا ہو اللہ کی رحمتیں اور برکتیں تمہارے ابراہیم کے گھر والو بیشک اللہ تعالیٰ محمود ہو اور بزرگی والا ہو وہ اپنے بند و پیارے ہی انعام کرتا ہو ایسے ہی عجیب غریب عنایتوں پر انکی حمد و عظمت کی جاتی ہو فاحضرت اسحق کی ماں سارہ کی بہت فضیلت اس مقام سے ثابت ہو اور یہ کہ ملائکہ نے انہیں اللہ کی طرف سے رحمت و برکت پونچھائی جیسا کہ ابو ہریرہ نے روایت کی قَالَ اَتَى جِبْرِيلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ فَقَالَ يٰرَسُوْلَ اللّٰهِ هَذِهِ خَبْرَةٌ قَدْ اَنْتَ فَاقرُّ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ وَمَعْنَى وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ صَحْبٍ فِيْهِ وَلَا تَصْبِ فِيْهِ كَمَا اَمْسَى جِبْرِيلُ نَبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ كَيْسَ اور کہا اے رسول اللہ یہ خدیجہ ہیں کہ آپ کے پاس کھانا پانی لیکر آ رہی ہیں تو آپ پروردگار عالم کا سلام انہیں پونچھا دین اور میرا سلام بھی اور آپ انکو خوشخبری سنا دین کہ انکو جنت میں ایک گھر خولہ ارموئیکا یا سونیکے سینٹوٹکا جبین حواہر قرع سے ہون عنایت ہوگا جبین غل و شور و رنج و ملال نہیں ررواہ مسلم ۲ اور حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ هَذَا جِبْرِيلُ يَفْرَحُ بِكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَقَالَتْ هُوَ يَدْعِيْ اَلَا اَدْنٰى اَسْ عَائِشَةُ يَهْبِطُ تَمْلِكُ سَلَامَ كَرَّمِے ہیں آپ نے کہا جب جبریل پر سلام اور اللہ کی رحمت وہ دیکھتے ہیں اُسے کہ میں نہیں دیکھتی اہل بیت کا اطلاق ازواج پر ثابت ہوا پس آیت تطہیر سے اہمات مومنین کا خارج کرنا اللہ تعالیٰ سے مقابلہ ہو۔

علاقہ ترجمہ
مجموعہ احادیث
دہ ۱۳۵۲

فلا
نفس
وہمیکہ
حالت

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّغْوُ وَجَاءَهُ آلُهُ الشُّعْرَىٰ يَسْأَلُونَهُ لِمَ نَجَّيْتَهُ مِنَ الْعَذَابِ قَالَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَسْأَلَنِي رَبِّي

پھر جب گیا ابراہیم سے ڈر اور آئی انکو خوشخبری جو کہ گزشتہ سے قوم لوط میں بیشک

جب ابراہیم نے جو ان کے پاس سے گزرا کہ میں نے تم کو بچا دیا کہ تم نے فرشتے میں خوف

دل سے مکمل کیا اور ابراہیم بردبار درمند رجوع کرنیوالے ہیں خوشخبری آئی تو ہم سے

قوم لوط کے ہلاک و عذاب کے باری میں جھگڑا شروع کیا بیشک ابراہیم بردبار تھے نرم دل تھے

اللہ کی طرف رجوع کرنے والے تھے او اہ کثیر السف در دین لیسے ترس کھانے والا۔

معالم جب ملائکہ نے ابراہیم کو بشارت سنائی پھر بھی کہا کہ ہم قوم لوط پر عذاب ٹھاکے ہیں آپ نے

کہا یہ تو بتاؤ کہ اگر انہیں پچاس خدا پرست ہو گئے تب بھی عذاب آئیگا بولے نہیں فرمایا اچھا

چالیس یہاں تک کہ کہا ایک خدا پرست ہو گا تب بھی عذاب آئیگا ملائکہ نے کہا نہیں فرمایا

پھر انہیں تو لوط وغیرہ موجود ہیں اب عذاب کیسا آئیگا فرمایا کہ وہ بڑے بردبار اور ترس

کھائے والے اور بحالت معاصی اللہ کے عفو کی طرف رجوع کرنے والے تھے۔

فَلَمَّا جَاءَ إِبْرَاهِيمَ آخِرُ نَصْرِهِ مِنْ لَدُنْكَ قَالَ كُنْتُ الْفَرِحْتُ بِمَا كُنْتُ أَعْمَلُ لَكُمْ عَذَابًا غَيْرَ الَّذِي كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اے ابراہیم مذہبیر اس سے بے شک جی کہ آگیا حکم تیرا اور یہی آئیگا غیر عذاب نہ پھرنے والا

ارشاد ہوا اے ابراہیم تم اس سفارش سے باز آؤ حکم الہی آگیا اب عذاب تل نہیں سکتا

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ ذَٰلِكَ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُعْصَمُونَ

اور جب آئے فرشتہ ہمارے فرشتے لوط کے پاس آئے (قوم کی) بدسلوکی و بد فعلی کے خوف سے) غلگین

تنگدل ہوئے اور کہا یہ دن سخت ہو این کثیر یہ فرشتے ابراہیم سے رخصت ہو کر لیو رت جو

حسین و نوخیز و پھر کے وقت نہر سدوم پر جو مسکن قوم لوط تھا پوچھے کہا بعض نے کہ خود لوط سے

ملاقات ہوئی اور کہا ابن عدی نے کہ حضرت لوط کے صاحبزادی انکو ملین انہوں نے کہا

ای لڑکی کوئی ہو کہ ہم ٹھہریں وہ بولین تم یہیں توقف کرو اور ٹھہریں داخل نہونا جب تک میں

واپس نہ آؤں اور معا اپنے پدر بزرگوار کو خبر کی کہ بھجوات اپنے مہمانوں کی حفاظت کیجئے ایسا نہو

قوم بدسلوکی کرے آپ تشریف لائے اور بمقتضا ہے مہمان نوازی ساتھ تو لیجیے مگر دل میں

نہایت مشوش و غلگین راہ میں گئی بار اشارات و کنائے میں کہا اے لوگو تم کو معلوم ہو کہ اس

شہر کے آدمیوں سے بڑھ کر روئے زمین پر بد افعال حدیث میں نہیں جانتا تاکہ وہ واپس

لے آئے
دست و عاجز
ملائے خالو اور
لے آئے
نفس میں آگاہ
بے تنگ دل
دگر لوط

ہم آئیں اور میں اس شخص سے بچوں) میان حکم تھے کہ جب تک میں بار و بار دہشتہ ہزار بار سب سے
 آئینہ جہنم پر گراہی نہ سے تو تم ہلاک نہ کرنا ہر بار جبریل فرشتوں سے کہتے کہ خیال رکھو جب
 شہر کے دروازے پر پہنچے تو ٹوٹے سے ضبط نہو سکا کمال حیران و غیرت سے رو دیئے۔ جبریل نے
 ملائکہ سے کہا اب عذاب ثابت ہو گیا الحاصل اس طرح حشر تو ٹوٹے کے مکلفین یہ مہمان غریز آگے
 و جاء کفکم منکم یحشر منکم الی اللہ و من قتل کافر ایضا لکن اللہ سیتاستب
 اور آئی اور کفر و قوم انکی وقتہ طرف انکو اور چلے سے تھے کہتے ہرے فعل

آپ کی بی بی جو مومنہ تھی اور ساق قوم سے سازش رکھتی تھی یہ حال دیکھ کر قوم میں گئی اور
 انھیں خبردار کیا اور کہا ایسے خوبصورت لڑکے کبھی نہ دیکھے ہونگے یہ بدکردار و زنی ہوتی حضرت
 ٹوٹے کے مکان پر آئی اور گھیر لیا اور چاہا کہ کسی طرح ان مہمانوں کو اسے لے لیں۔ اور یہ لوگ
 تو پہلے ہی سے بد فعلی یعنی لواطت کرتے تھے تفصیل اسکی صفحہ ۲۶ میں گزری جب آپ نے دیکھا
 کہ یہ لوگ نہایت اور خواہ مخواہ مہمانوں کو فضیحت کر رہے ہیں گے فرمایا۔

قال یقیناً لآء بناتی ہن اطہرکم لکم فانقوا اللہ و لا تخفون فی ضیعی
 کہا اسے قوم یہ لڑکیاں ہیں میری یہ پاک ترین عورتیں ہیں اور اللہ سے ڈرو اور نہ رو کر مجھے میرے مہمانوں میں

کہا اسے لوگو میری لڑکیاں میری عورتیں ہیں لڑکیاں میری عورتیں ہیں لڑکیاں میری عورتیں ہیں لڑکیاں میری عورتیں ہیں
 ان سے نکاح کر لو یہ تمہارے کیا نہیں تم میں سے کوئی مرد لائق

میں ہیں اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں کی رسوائی و ایذا رسانی سے خوار و فضیحت نہ کرو کیا تم میں
 سے کوئی ایک مرد بھی لائق نہیں ابن کثیر کا مجاہد نے کہ نجات سے بہت جلدی مراد نہیں بلکہ قوم کی
 عورتوں ایسے کہ بیٹی بمنزلہ باپ کے ہو اور حضرت ٹوٹے کے لڑکی نہ تھی ہاں بہت کا اطلاق شاگرد
 و امتی وغیرہ پر مجاز ہو اور مجاز بھی قلیل الاستعمال ہو جب تک ہر روایات صحیحہ نہ ثابت ہو کہ ٹوٹے کے
 گھر بیٹیاں نہ تھیں اور معنی حقیقی متعذر نہ ہوں ارادہ مجاز کا جواز نہیں اور کوئی محذور اس میں مفہوم
 نہیں ہوتا ایسے کہ کلمہ اطہر و انقوا صاف طور پر بتا رہا ہو کہ یہاں شاد و بغرض نکاح محتانہ معاذ اللہ
 بطور سفاح اور سیاق آیت بھی اسکے خلاف ہو عرائس آپ کی دو لڑکیاں تھیں بڑی کا نام ریش
 تھا اور چوٹے کا نام خیمث مسئلہ اسباب شہر نہیں اگر نہایت اغوا دشہ نہ ہوں جیسا کہ
 اس قصہ میں ہے ملائکہ کا بصورت و القریب آنا کو قوم کی آمادگی کا سبب تھا مگر بیان آقا
 حجت منظور تھی غوا کیا ذکر نہ ملا کہ کی یہ خوشامی قبیح تھی نہ بشر

شان انبیاء میں سرمودہم مخالفت امر ثابت کرے لینا نہ چاہیے صحیح تفسیر کیر میں ہو کہ ملائکہ نے کہا کہ یہ عذاب صبح کو آئیگا حضرت کو طے نے جلت کی کہا کہ آپ کیوں مستحل میں کیا صبح کچھ دو رہو جو معاملہ پھر فرشتوں نے کہا آپ بنعم زمین اور دروازہ کھول دیں دروازہ کھلتے ہی وہ لوگ گھس آئے جبریل نے حق سبحانہ تعالیٰ سے اذن چاہا اور اجازت ملی تو آپ اپنی اصلی صورت میں طھرے ہو گئے اور دونوں بازو کھول دیئے آپ پر ایک حائل جڑاؤ مویوں کی تھی اور دانت نہایت براق تھے اور پیشانی نورانی تھی اور ایک جامہ مثل مرجان کے تھا اور پاؤں بنی مائل پھر اپنے انگو بازو مارے سکے سب نابینا ہو گئے اور بھگے گئے ہوئے کہ کوٹ کے گھر میں بہت بڑے جاوگر بن بعد از ان کوٹ اپنے ہمہ اسباب مومن کو لیکر شہر سے باہر ہو گئے۔

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا مِّنْ جَبَلٍ
بہر جب آگیا حکم ہمارا کر دیا یعنی بلند کو اس کے پست آگیا اور یہ سارے پتھر پتھر کے
مَنْضُودٍ مُّسْقَمَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ
نشان کے جوئے پاس تیر درجے اور نہیں یہ ظالموں سے دور

جبریل مٹی سکھائی ہوئی یعنی منضود نہ بتے یعنی ایک دوسرے پر جما ہوا بن کثیر یعنی ایک پتھر کے بعد دوسرا پتھر گرتا مسومہ دغ دایا معاملہ کما ابن جریج نے ہر پتھر پر تمام ایک کا لکھا تھا اور حکم نے کہا آپ سرخ خط تھے حسن نے کہا نہیں متین اور کہا گیا چہرہ مارا گیا اسکا نام لکھا تھا حاصل جب حکم آگیا اور عذاب موعود آیا حضرت جبریل نے اپنا بازو زمین کے ساتویں طبقے تک پہنچایا یہ چار شہر تھے اور ہر شہر میں ایک لاکھ کی آبادی پھر اپنے ایک پر پر آن کو اٹھایا اور اس قدر بلند کیا کہ آسمان اول کے فرشتے مرع اور گھوٹی آواز سنستے تھے پھر اسے الٹ دیا پس آگے اوپر والے کو تلے کر دیا اور آپ پتھر سخت مٹی کے پلے درپے برسائے چہر نشان و نام تھے اور یہ عذاب ظالموں سے دور نہیں اب بھی ہو سکتا ہو عالس مجاہد سے پوچھا گیا کہ اس قوم سے کوئی بچا بھی بولے نہیں مگر ایک شخص کہے میں تھا اسکے نام کا پتھر آیا تو ملائکہ حرم اسکی طرف متوجہ ہوئے اور کہا اسے پتھر پھر جا سیلے کہ یہ مرد اللہ کے حرم میں ہے پتھر ٹھہرا ہوا چالیس دن بعد وہ شخص جب اپنے کام سے فارغ ہو کر نکلا ہر دن حرم قدم رکھا تھا کہ پتھر نے سر توڑ دیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا قَالُوا بَشَرٌ مِّثْلُ بَشَرٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ وَاللَّهُ عَالِمُ غُيُوبِهِمْ
اور مومنوں کے بھائی انکا شعیب بولا اسے قوم بندگی کو اللہ کی زمین داتا کر کوئی عبود سوا اللہ کے

وَلَا تَقْصُرُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ
اور نہ کم کرو کیل اور وزن میں میکال و میکان میں اور میں ڈرتا ہوں تمہارے عذاب دن گیر خواہیگا

اور تمہیں بھیجی اور میں کی طرف ان کے بھائی شعیب کو کہا شعیب بنے اے لوگو! اللہ کی پرستش کرو و تمہارے لیے کوئی معبود اس کے سوا نہیں اور وزن و کیل کم نہ کرو و نہ کسی کو کم و نہ زیادہ لوگو! بلا قوم شعیب میں تھی! میں تمکو اچھی حالت میں پایا ہوں حالانکہ میں کہتا ہوں کہ ابین عباس نے مراد خیر سے تو انگری و فرار بالی ہو میں تمہارے عذاب سے ڈرتا ہوں جو گھیر لینگا اور مجرم کو مجبور و یکس کر دیگا یعنی قیامت در ممکن ہے کہ ہر وہ دن مراد ہو جب اللہ کا عذاب آجائے گا جیسے کہ کسی بلا سے آدمی رہا نہیں ہو سکتا جب تک اللہ تعالیٰ مدد نہ فرمائے

وَلْيَقُومُوا فِي الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقُومُوا فِي الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقُومُوا فِي الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ
اور آتم پورا کرو کیل اور وزن انھان سے اور نہ گھٹاؤ آدمیوں کی چیزیں انکی اور نہ

اسے قوم تاپ اور بھٹائی اِنِ الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ تول پوری کرو والفساد سے اور آدمیوں کے پھر زمین میں فساد کرنے مال نہ گھٹاؤ اور زمین میں فساد نہ پھیلاؤ ۝ آئیہ اول میں عبادت کا حکم اور شرک اور کم دینے کی ممانعت کی آئیہ دوم میں وقار کیل و میزان و ترک فساد کی ہدایت فرمائی پس یہ تاکید خواہ مفید تاکید ہے یا مفید تصریح یعنی کمی نہ کرو اور پورا بھی دو۔

بَقِيتُ اللّٰهَ خَلِيْلًا لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مِّنْ مَّوْمِنِيْنَ ۝ وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝
باقی چھوڑا ہوا اللہ کا بہتر ہمارے لیے اگر ہو تم مومن اور میں ہم تمہارے نگہبان

معالم بقیتہ اللہ سے خواہ عبادت خواہ مال حلال مراد ہوا میں کثیر تفضل۔ وصیت اللہ رحمت الحفیظ نگہبان یا ذمہ دار۔ جواب وہ یعنی جو مال حلال حق سبحانہ تمکو اپنے فضل رحمت سے دی اور بعد اواسے حقوق اللہ و حقوق العباد کے وہ بہتر اور باہر کست ہو تمہارے حق میں اگر تم مومن ہو اور میں تمہارا محافظ و جواب وہ نہیں

قَالُوا شَيْعِبُ اَصْلُوْنَا تَاْمُرُنَا اَنْ نَّتْرِكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا اِنْ نَفْعَلْ
بولے آتے شعیب کیا تمہاری حکمت یہ تھی کہ مجھ کو کہنا کہ تم کو چاہیے کہ یا یہ کہ کہیں ہم
فِيْ اَمْوَالِنَا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ لَا تَاْمُرُنَا بِالْاَعْبَادِ ۝
الوہیں اپنے جو چاہیں بیشک ہرگز نہ تو بردار لائق ہے

ف
بیشک

[illegible]

ॐ

اور جب ہمارا حکم عذاب آگیا شیعت کو تو نجات دی اور جو ایمان والے آئے ساتھ تھے اپنی رحمت سے اور ظالموں کو صیغہ نے لیدیا اپنے گھر و زمین اس طرح مردے پڑے تھے گویا کبھی تھے ہی نہیں آگاہ ہو کر رحمت سے دوری ہی اصحاب مدین کے لیے جس طرح رحمت سے دور ہو کر قوم مشرود

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ خَالِي فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرًا

اور تحقیق بھیجا ہم نے موسیٰ کو ساتھ اپنی نشانیوں اور دلیل ظاہر کے طرف فرعون کے اور ان کے سرانجام کے پس پردہ کی حکم

اور میکہ پہنچے تھے عَوْنُ وَاَمْرُ نَسْرِ عَوْنُ مِکَہ شَیْءٌ مَوْسٰی کُوْجِیْجَا اِیْنِی
نشانہوں اور فرعون کی اور نہیں حکم فرعون کا درست رولائل ظاہر کے

ساتھ فرعون اور اسکے سرداروں کی طرف تو سرداروں نے فرعون کے حکم کی پیروی کی اور حکم فرعون کا درست متحاف بار بار تکرار نام بعض مرض کمال تو ضیح و تصریح ہے

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَسِيلًا ۝

آگے چلیگا اپنی قوم کے دن قیامت کو پھر وارد کرے گا انھیں آگ میں لے جائیگا گمراہ آثارا گیا

قیامت کے دن فرعون اپنے پیروں کے آگے آگے ہوگا اور انگو دو زخم کھڑا کر دیگا اور یہ فرد گاہ برہم ہوگا
 و اسطرح برہہ شخص جس کو یہ کیا ہوا اور فرد کا پیشوا تھا اپنی ذریات کو لیکر داخل جہنم ہوگا اور

مصدر بمعنی جای ورود المور و وصفت یعنی وہ کھات جو مورد و کھار پر برائی اور مراد اس سے دو ترخ
وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ لِلرَّكَّادِ قُودٌ ۝

اور دنیا میں آگئے اس دنیا میں لعنت کا اور دن قیامت کے برابر ہو بخش بخش کیے گئے

سے دور ہی براہی وہ الغام جو دیالیا فکھاٹ اور الغام اعلیٰ صبیح و عصر کے لیے فسر مایا کہ وہ
کھاٹ جہان پیاس سے کلمے جلیبن اور وہ الغام ہو ووال جہان ہو ملے گا۔

دلیل کے مومن انباءِ اقریٰ قصہ علیؑ - منها فایم و حصدیہ ○
خبر دے گا کہ بستی کی کہ بیان کرتے ہیں ہم آپ پر بعض افسانے قائم ہیں اور کچھ کئے ہوئے

ذٰلِكَ ذِكْرُ الْاَكْرَبِيْنَ ۝ وَاَصْلُ قَوْلِكَ اَللّٰهُ لَا يُضَيِّعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِيْنَ

نصیحت ہو واسطے نصیحت ماننے والوں کے اور مبرک ہیں بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا مزدوری نیکو کرنے والوں کی

نماز قائم کرو دن کی دو جانبوں میں اور رات سے ملے ہوئے وقتوں میں بیشک نیکیان سے نماز برائیاں مٹا دیتی ہے یہ حکم نصیحت ہو نصیحت ماننے والوں کے لئے اور جو مصائب تعمیل حکم و ادا کے نماز میں پیش آئیں آپ صبر کرو اللہ تعالیٰ صابر و کااثر صلح نہیں کرتا آیت میں کئے امر میں (اوقات نماز) اس میں تین آیتیں مصرع ہیں ایک آیت درود و اپنی اپنی جگہ آئینگی اس آیت سے بخوفتہ نماز کا ثبوت مختلف تاویلوں سے کیا گیا ہے مگر صاف صاف یہ ہے کہ (طریقی) تثبیت لینے دو طرف وقت طلوع بالفاق غیر مرادوا سیلئے کہ اس میں کوئی نماز فرض نہیں البتہ باعتبار ابتدا سے زوال جانب اول ظہر ہو باعتبار غروب و ختم روز جانب دوم عصر (زلفا) جمع زلف بمعنی قرب و ساعات شب اور اکل در جمع کا تین ہیں پس تین وقت رات سے ملتے جلتے ثابت ہوئے پہلا فجر سیلئے کہ باعتبار حساب نجومی طلوع سے پہلے رات ہو (اور نہ تو ہمیشہ دن رات سے بڑا ہوگا) دوسرا وقت مغرب سیلئے کہ کنارہ شب ہو یہ دو نو وقت باعتبار نورانیت و عدم تاریکی دسے نورمی نجوم مشاہیر روز و متصل شب میں تیسرا وقت عشا سیلئے کہ غروب شفق و ضیاء نجوم و کمال ظلمت اسی وقت سے ہوتا ہو اور (راقم) امر و جوبی ہو پس نماز پنجگانہ واجب ہوئی مگر یہ تمام تاویلین اسدھج کی نہیں کہ اوقات صلوٰۃ مصرع سمجھی جائیں و احادیث مفسرہ سے بے پروا رہیں کبیر آیت مذہب حنفیہ کی معین ہے سیلئے کہ زلف باعتبار جمع مغرب عشا و وتر ہو اور باعتبار قرب مسافر فجر و تاخیر عصر مستحب ہوئی (شان نزول) ترمذی کہا ابو بکر نے کہ ایک عورت میرے پاس چھوڑے خریدنے آئی مینے کہا گھر میں عدہ خرے میں وہ ہمراہ اندرائی تو مینے اسکا بوسہ لیا اور بعض واپس آئے میں نے کہ سوائے جمل کے سب کچھ کیا پھر حضرت ابو بکر سے بیان کیا انھوں نے اخفا کی وصیت کی تاکہ اللہ تعالیٰ پردہ پوشی فرمائے پھر حضرت فاروق سے کہا یہی نصیحت کی (مگر بے چین خائف) حضور میں گیا اور عرض کی فرمایا تو نے غازی کی اہل میں خیانت کی جس نے خدا کے لئے وطن چھوڑا تھا پھر دیر تک خاموش رہی اور یہ آیت اترتی بخاری اس شخص نے کہا یہ معافی خاص میرے ہی لئے یا عام فرمایا جو کر گناہ بچل پائیگا ابن کثیر اس مرد نے کہا مجھ حد قائم کیجئے فرمایا تو نے پورا وضو کیا ہمارے ساتھ نماز پڑھی بولا ہاں فرمایا تو ایسا پاک ہو گیا جیسے ما کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔ پھر ایسا نکلا (الحسنات) جمع حسنہ تر عیب اپنے معاذ سے فرمایا

سلفہ صفحہ
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

خطاکار تھے قرون جمع قرن جسے موت معینہ اور بھائی مجاز اہل زمانہ مراد ہیں یعنی بہترین قوم
وہ مخمط و دانا اثرات بسیار نعمت وادوں۔ مراد ہر لذت شہواتی و فحاشی فانی سے لینے والا اگر
آفتونین و دشمن نصیحت گریہ تھے تو اچھا ہوتا اور عذاب نازل نہوتا مگر متعززت اس سے تھے جو ان
عدلیوں سے پکائے گئے جو گناہگار قوموں پر اسے اور جو انکین ظالم تھے وہ نعمتوں اور اسباب
شہوات کے درپے طالب دنیا ہوئے گئے مفسرین نے اس میں ترغیب ہو کہ اسے امت محمدی تم
خیر و منتخب و دشمن لوگ ہو جاؤ۔ دوسرے و نکو راہ راست دکھاؤ کہ برا بیوں سے روکنے واسطے
بہترین قوم میں نہ دشمن بل اوئے نجات پاتے ہیں یہ لوگ اللہ کے حضور میں منتخب و برگزیدہ
ہوئے ہیں ظلم و طلب دنیا و انہماک لذات اساع شہوات ممنوع ہے۔

وَمَا كَانَ رَبِّكَ لِيُضِلَّ الْقَوْمَ الَّذِي يَهْتَدُونَ
اور میں رب تیرا کہ ہلاک کرے ہستی کو ظلمے اور اہل ایکے نیکو کار ہوں

پروردگار عالم کسی قوم کو ایسی حالت میں ہلاک نہیں کرتا کہ وہ مطیع و مصلح ہوں بلکہ دنیاوی بلا بھی
شامت اعمال ہی سے آتی ہے۔

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَكَذَلِكَ لَآتَيْنَاكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَكَذَلِكَ
اور اگر چاہتا رب تیرا کہ دنیا سب آدمیوں کو گروہ واحد اور پیشہ بریلے اختلاف کنوئے گروہ کہ رحم کیا
ذکرک و لعلک خلقم مہم تکت کلمہ ذکرتک لعلی جہنم من الجنة والناس جمعین
برجائز اور یہ پیدا کیا انکو اور پوری ہوگی بات تیرو کہ البتہ جہنم جہنم جنوں اور آدمیوں کے بلکہ سب

اگر پروردگار عالم چاہتا تو تمام مخلوق کو ایک گروہ ایک راہ بنا دیتا اور یہ لوگ آپس میں جھگڑا
کرتے رہینگے مگر جبرائیل تعالے نے رحم کیا وہ اس نزاع سے محفوظ ہو اور وہ اسی لئے پیدا
کیئے گئے ہیں اور پروردگار عالم کا یہ حکم کہ ہم دوزخ کو جن اور آدمیوں نے بھردینگے تمام و
کمال ہو گیا۔ یعنی تمام مخلوق کا رو براہ ہونا امر مشکل نہوتا مگر اللہ تو حکم دے چکا کہ دوزخ
جن اور آدمیوں سے بھری جائیگی پھر ایک راہ بر کیوں کر رہیں ہاں جبرائیل نے رحم فرمایا اور
وہ رحمت کے لئے مخلوق ہوئے مختلف نہونگے امتہ واحدہ سے مراد اہل حق مختلف اہل باطل
خواہ مشرک و یہود و نصاری ہوں خواہ اہل ضلال و آیت میں کیئے امر میں مسئلہ قدر
اس لئے کہ تمام امور اپنی ہی مشیت پر محول فرمائے لیکن ان تمام اختیار و کئے ساتھ نسبت فعل
ہاں یہی طرف کرنا مشیر ہے کہ کچھ اختیار کس میں دیا گیا ہے یہ کہ اہل نار و اہل نعیم کی تقسیم ازل

ہی میں ہو چکی تہ اتفاق و راجح اور حجت خاصہ الہی سے جو اور اختلاف موجب شقاوت و ناریک انجمن سے مراد نہیں کہ تمام آدمی اور عین و وزخ میں جا بیکے بلکہ مجبور عند بعض جن و بعض انسانی ہر وقت جن نہ صرف آدمی اس کی کثیر و وزخ کل وقت میں برابر کہنے رہے گئے یہاں تک کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنا قدم (جس کی کیفیت وہی جانے اور ایک صفت ہر صفات ہار تھالے سو) اس میں رکھ دیا تو وہ وزخ کیلئے قسم و تیر سے غرت و جلال کی کہ اب مجھ میں گنجائش نہیں رہی

وَلَا تَقْصُصْ عَلَيْهِكَ مِنْ لِبَاءِ الْبُتْلَىٰ كَمَا أَتَتْكَ مِنْ رَبِّكَ فَتُلَاقِيَهُ لَقَدْ كَانَ لَكَ الْخَبَرُ
اور کج سبیلان کو زمین پر پتھر جڑو پیڑوں کی دہک نہایت سن دل یز اور آجائے پاس اس میں حق

اور بہترین دن کے قی موعظۃ و ذکر کے لئے موعظتیں ۵ حالات ہم آپ سے استفادہ بیان کرتے اور نصیحت اور یار واسطے مومنوں کے میں جو آپ کے دل کو

مطمئن و ثابت کر دے اور مطاعن کفار و حوادث روزگار و قسم قسم کے امتحان سے جو اضطراب و انتشار پیدا ہو تا ہوا وہ دور ہو جائے اور اہم حق ظاہر ہو جائے اور ایمان والے نصیحت پائین نسیان و غفلت میں یا و تذکرہ موفی و نقص قرآنی موجب تسکین قلب و نصیحت و تذکرہ ان نصیحتوں سے اہم حق ظاہر ہو جائے اگر نظر انصاف غور کرے ۵ اس سے اخرا سالبین و سیر صاحبین کے فضائل و فوائد مفہوم ہوئے۔

وَقُلِ الَّذِينَ آمَنُوا عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
اور کہہ دیجئے اے جو ایمان نہیں لاتے کام کیے جاؤ اپنی جگہ پر ہم بھی کام کرتے ہیں اور انتظار کرتے ہیں

آپ ان سے کہہ دیجئے جو ایمان نہیں لاتے جو تمہارا جی چاہے گئے جاؤ جو حکم پر ہم بھی کرتے ہیں اور انتظار کرو حکم خدا کا اور انجام کار کا ہم بھی انتظار کرتے ہیں کہ تم کو اس سرکشی کی کیسی سزا ملتی ہے

وَاللَّهُ غَلِيبٌ عَلَىٰ الْأَعْيُنِ وَاللَّهُ يَنْصُرُ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
اور اللہ کی غیب آسمانوں کا اور زمین کا اور اسی کی طرف رجوع کر دین کام کے سب بندگی کو اس کی اور ہر دوسا کو اسی

آسمان و زمین کی مادیات کے بغیر ہم تامل و تامل ۵ میں جو اسرار مخفیہ و خزان مودعہ اور زمین رہ پیرا غافل اس سے کہ کرتے ہوتے ہیں وہ سب کے

سب اللہ ہی کی ملک ہیں اللہ ان پر مطلع و متصرف ہو اور کسی طرف سب کام رجوع کرتے ہیں پس توحید و عبادت کرو اس کی اور اسی پر ہمد و سا کرو اور تمہارا رب تمہارے سے کاموں سے بخیر نہیں کہ کسی کا عوض رہ جائے۔

۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتبہ

نام اسکا سورہ یوسف ہے اور قرآن میں ملقب بہ احسن القصص اسلئے کہ جہاں تک قصص حکایات
 صحیحہ سننے کے کوئی اس قصہ کی طرح و لغزب و فائدہ بخش نہیں اسکی تصریح آئی ہے آمین ایک سو
 گیارہ آیتیں ہیں گئے ہیں نازل ہوئیں۔ اگرچہ احکام کم ہیں مگر غیر مشوخ و محکم ابن کثیر
 بعض اصحاب نے درخواست کی کہ حضور کوئی قصہ ارشاد فرمائیں یہ احسن القصص نازل ہوا
 خدا تعالیٰ بعض اہل کتاب نے امتیاز بنا لیا کہ یعقوب علیہ السلام ملک شام و وطن آباے کرام چھوڑ کر
 کنعان میں کیوں آئے مصر میں آئی سکونت کس طرح ہوئی۔ فرمایا میں بھی ایک آدمی ہوں جیسے
 تم سب مجھے علم غیب نہیں حضرت حق جل و علی کو منظور ہوا کہ اسکے پیغمبر پر اعتراض کر فیوالے
 شرمندہ ہوں یہ سورت نازل فرمائی تاکہ میں بعض مشائخ سے سنا کہ جب جمال جہاں آراستہ
 محمدی حسن و لغزب نبوی نے قلوب اصحاب کو آئینے کی طرح منجھرائیں وہاں سے پیغمبر بنا دیا خوف
 تھا کہ جذبات عشق و شورش محبت نظم ظاہر و آداب سیاست سے بے پروا کر دے چارہ گر
 مطلق نے دوسرے دلکش قصے کے ضمن میں بہلایا محبت کا انجام و آغاز قدرت کی برہنہ بیان
 بندگان خدا کی استقامت طریق عبادات و حکومت سب کچھ سکھایا کہ خود رفتگی سے سنبھلیں۔ جاوہ
 اعتدال سے قدم نہ ہلین۔ اِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ کہ میں اسی طرف اشارہ ہے
 یعنی آپ انکی بخودمی اور انجام جذب و عشق سے غافل تھے۔ یا مومنین دلدادہ مقام فنا سے
 یا اس خدمت سے جسکے لئے وہ پیدا کیے گئے ہیں غافل تھے تنبیہ تفسیر سے بیشتر ضرور ہو کہ کچھ
 عذریان کر دیئے جائیں تاکہ برے خیالوں کے پیدا ہونے سے پہلے انکا الباطل ذہن نشین رہے
 یہ کہ اگر اب تاریخ و اصحاب تفسیر نے اس و لغزب قصہ کو انواع عجائب سے آراستہ کیا ہے جسے
 نہ قرآن سے تعلق مزید ہو نہ احادیث معتبر سے تائید اور میرا مقصود تفسیر کلام خدا ہے نہ شرح
 حسن یوسف و شورش زلیخا۔ لہذا اسی مقدار پر کفایت کی جسکا ترک منہ مقصود میں عملیامیان
 نظم میں مانع تھا۔ آمین بعض مقام خوفناک ہیں جسے بچ نکالنا ہی عنیت ہے زیادہ تیزی کا کیا
 مذکور جیسے ذکر برادران یوسف اگر پیغمبر نہیں ہوئے ہیں تو یہی آداب بنی زاد کی تعلیم سکوت
 کر رہا ہے اور سفارش و عقو یعقوب و یوسف و مغفرت بارینا لے انہیں تمام حلوں سے بچا
 رہی ہے۔ اور اگر مشرف بہ نبوت ہیں جسکا اشارہ ہے فَعَلَّمَهُ تَحِيَّةً عَلَيْكَ وَعَلَّمَ الْيُوسُفَ مِيقَاتَ

لے دلائل
 پیر نام کا
 تفسیر و تفسیر
 نے لکھت
 اسرا لافانی
 مسعودی
 عین الدین

کتاب
 مع پوری
 کہ دے
 و فیض
 اور یوسف
 اولاد

تو ہم ایمان لائے۔ اسے پہنچا کر حضرت یوسفؑ کو پہنچا دیا اور وہ ایک مفسد اور فاجر شخص تھا جو حضرت یعقوبؑ کے
 بہت بڑا گناہ تھا۔ اس کی نسبت یہاں لکھا ہے کہ اس نے اپنے باپ کو اور اپنے بھائیوں کو دھوکا دیا اور انہیں گمراہ کر دیا۔
 یہی وہ شخص تھا جس نے حضرت یوسفؑ کو گمراہ کیا۔ انہی کے اولاد انحراف کی بنا پر ایک ایک وصفت کا گرفتار ہے اور ان کے
 جہاں پر یہی حضرت یوسفؑ کے تقدس و پاکدہائی جیسے قرآن شانہ اور عظمت نبوت حاکم ہے۔ یہ
 انہیں کو مبارک رہے کہ چاہے کچھ ہوشوخی طبع سے دیکھ کے نہیں رہ سکتے۔ جی سوائیل جو
 غائبانہ قصوں کے راوی ہیں وہ جانیں اور انکا کام۔ یہاں سے کہتے ہیں اور وہ اسلام
 عرب زبان خشک یہ یا گرا گرا تہذیب مشہور جو حالات صحیح حضرت ابراہیمؑ پر شالین یا جی شہادت قرآن
 وحدیث سے ثابت یا اصول شرعیہ و آداب نبوت کے مخالفین مناسب موقع پر سے لکھے
 تمہیں دین گے اور جہان کسین کہ بیا تو میں کی لہو خون جہنم مانگ گفتگو۔ یہ کلام آسمانی ہونہ
 دلخوش کن کہانی۔ عجائب کے متانی۔ بے بنیاد روایتوں پر دلیر اسقام پر روئین سوچیں اصل
 علماء کلام نے حضرات انبیاء کی عصمت و عصمت میں مختلف تقریر کی ہو مگر اس پر اجماع ہے کہ کفر و
 شرک سہو۔ عمدہ نبوت سے پہلے یا بعد نہیں ہو سکتا۔ نبوت کے بعد کیا اسے محفوظ و معصوم
 میں کیا بعض نے کہ گناہ صغیرہ عمدا بھی ہو سکتا ہو گا امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہ انبیاء صغیرہ
 دیکھو۔ دونوں سے بری ہیں البتہ اجتہاد میں خطا ہو جاتی ہے یا سہو کوئی اغلاطی و قوت
 میں آتی ہو مگر معاصیہ و اطلاع لازم و رجوع ثابت۔

ف
صحت

لَوْ أَنزَلْنَاهُ عَلَىٰ كُلِّ قَوْمٍ لَّكَانَ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ۝ اِنَّا نَزَّلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
 یہ سب سے پہلی کتاب ظاہر کی بنے انہی سے قرآن عربی تاکہ تم سمجھو

الحرور مقطعات ہے واجب الاعتقاد قابل التوقف ملک یہ سورت قرآن مجید مفرد
 یا مقرون۔ یا علویہ کتاب آسمانی کا جو مسلمانوں کو حیات ہوئی اور تقریر اول بیان چہاں ہو
 حاصل یہ آئین ہیں کتاب روشن کی لینے قرآن مجید کی جسے آتاری یہ کتاب دراصل ایک نام اسکا
 قرآن ہو یا زبانون پر حاکم یا قبول و حق و ثواب و ہدایت سے مقرون ہو۔ اور عربی ہو تاکہ تم سمجھو
 ف عربی تمام زبانوں پر اشرف اور فہم مضامین و حل معانی و لطائف اسرار و معانی حکمت
 میں اولے و الطغیہ اسلئے کہ قرآن کا عربی ہونا عمل امتنان و مدح میں مذکور ہوا۔

ف
فضل زیادہ

لَقَدْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ قَوْمٍ مُّسْرِفِينَ ۝ اِنَّا نَزَّلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
 ہم بیان کرتے ہیں کہ یہ قرآن عربی ہے تاکہ تم سمجھو

یوسف
عزیز
مصر

یوسف

اسم بیان کرتے ہیں پھر **وَإِن كُنْتُمْ مِن قَبْلِهِ لَمَنِ كُنْتُمْ تُخَافُونَ** تمام قصوں سے اچھا قصہ اس شخص میں کہ تیرا ان **اگرچہ پہلے اس سے بڑا نہ تھا تو**

اس سے پہلے ان واقعات یا اسرار کا احکام سے بیزاری نہ تھی **مسلّمہ** حضرت یوسف کا قصہ یا دوسرا انبیاء و صلحا کا ذکر بنفسہ احسن ہو لیکن حوام کی تاریخ اگر کذب و سنا دوغالی ہو تو بغرض مصالح اونے ورنہ مباح ہو **مسلّمہ** عاشقانہ قصے بے مباح اور بغرض عبرت اولے میں اصل القصہ خصوصاً ہونا اسکا بوجہ چند مسلمہ پر قرآن میں کوئی سورت نہیں جو کسی ایک قصے کے لئے مخصوص ہو اور نہ ایسے قصے ہیں جو اس بسط و شرح سے قرب مذکور ہوں۔ اس میں انبیاء کے اخلاق سلطنت کے انتظام احباب و اقارب کے سلوک۔ اپنا سے زمانہ کی روش حسن محبت انقلاب روزگار امتحان صبر و استقلال۔ فضل علم۔ مراتب تقویٰ حسن انجام دیانت۔ عجائب و غرائب زمانہ۔ حسن کی چیرہ دستی۔ عشق کے حرکات مجنونانہ سب کچھ مذکور ہیں **اللہ تعالیٰ** کا بیان اور محل اسکا قرآن۔ حشر ترجمان۔ سننے والے محبوب رحمن اب اس سے حسن و شرف زیادہ کیا ہوگا۔

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا فِي السَّمَاءِ جب کہ یوسف نے خواب دیکھے گیارہ تارے اور سورج

حضرت یوسف بارہ برس کو **الْقَمَرَ** آیت **فَقَالَ** کے تھے ایک شب باپ کے پاس سوئے تھے چونکہ **أَبُو** اور چاند دیکھتے تھے انکو اپنے لیے سجہ کرنے والے

گئے لگا کر بیا کر کیا اور وہ بیب پوچھا۔ یوسف نے کہا اے باپ میں نے خواب میں دیکھا کہ گیارہ تارے اور چاند سورج مجھے سجدہ کر رہے ہیں **عزائس** یوسف نے کہا میں نے دیکھا آسمان کے دروازے کھل گئے اور ایسی روشنی پھیلی کہ تارے چمکنے لگے براؤ نورانی ہو گئے دریا شعلہ نور سے چمٹے آفتاب آتھر نولانی ہر برج جاب۔ چھلیو نہیں غلطہ تسبیح و تہلیل عالم آئینہ قدرت رب جلیل مجھے وہ لباس فاخر پہنا گیا جسکی جھلک سے زمین منور ہوئی گیارہ تارے اور چاند سورج میرے سجدے میں جھکے۔ بالفاظی مفسرین گیارہ تاروں سے بھائی اور چاند سورج سے ما باپ مراد ہیں **ف** سجدہ خواہ کن یہ ہو غایت تعظیم سے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا۔ یا مضافین خواب اپنی حقیقت پر محمول نہیں ہوتی مجاز و تمثیل مراد ہوتی ہے۔ یا یہ کہ عالم خواب اپنے تخلف نہیں یا یہ کہ جو احکام جن انس کے لئے ہیں وہ دوسری مخلوق کے لئے ہونا ضرور نہیں سمجھا جسے حضور کو بھی حیوانوں نے سجدہ کیا ہو پس یہ صورت سجدہ جو خواب میں دکھائے گئے نہ صورت مضمون ہے نہ قابل محبت

انفر خیر یعقوب علیہ السلام نے جواب میں فرمایا۔
 قَالَ يَبْنِي لَكَ قَصْرًا مِثْلَ الَّذِي بَنَيْتَ لَكَ لَيْسَ لَكَ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا مَا بَنَيْتَ لَكَ
 کہ امیر کوئی نہ بیان کر خواب اپنا اپنے بھائی پر تو کہیں تجھے کوئی عید بیشک شیطان واسطے آدمی دشمن ہو گا

کہا اسے در سے پیا رہے بیٹے اپنے بھائیوں سے یہ خواب بیان نہ کرنا مبارک تجھے کوئی دانو کرین
 شیطان آدمی کا گھٹا گھٹا دشمن ہو ف معلوم ہوا کہ خواب ہر شخص سے تجھے عید کہ حدیث میں آیا
 کہ اچھا خواب دوست ہی سے کہو نہ اچکھو جس سے بچانا چاہیے دشمن سے کسی عالمین غافل و
 مطمئن نہ ہونا چاہیے تا ان خان و زعمائین غیروں سے مارہ حسد زیادہ ہو جاوے و کہ شیطان میں
 روقا کرے ہیں ایک یہ کہ شیطان تمہارے بھائیوں کو بہکا کر مخالفت پر آمادہ کرے اور شفقت
 اخوت سلب کر دے دوسرے یہ کہ تمہارے در پہ ہو جائے مفسرین نے اس باب حمد میں ایسی
 روایتیں لکھی ہیں جن میں رحمت و عنایت و عطاسے یعقوب بہ نسبت دوسرے بھائیوں کے یوسف پر
 بہت زیادہ پائی جاتی ہو اور یہ امر خواہ مخواہ آدمی کو ہدایت ال سے محسوس دیتا ہے۔

وَلَمَّا لَكَ يَحْيٰىنَا لَكَ وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَاوِيلِ الْاَحَادِيثِ وَيَكُوْنُ نِيْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ
 اور مثل اسکے برگزیدہ کا یہ ہے اور کیا تجھے تعبیر باتوں کی اور پوری کرانستین اپنی تعبیر اور
 اَلْیَسْقُوْبُ حَاجَاتُهَا عَلٰی اَبْنَائِكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّرْهِيْمَ اَسْمٰعٰلَ اِنْ رَّبُّكَ عَلِيْمٌ بِحَدِيْثِهَا
 اہل یعقوب پر جھٹھ پور کیا اس کے بچاؤ پر ابراہیم اور اسحاق بیشک رب بڑا دان حکمت والا ہو

ایسے ہی اللہ تعالیٰ تجھے برگزیدہ و مقبول کرے گا اور سن نہی سکھاے گا اور اپنی نعمتیں تمام و
 کامل کر دے گا پھر اور یعقوب کی اولاد پر جس طرح تیرے دادا اسحاق اور پردادا ابراہیم پر اپنے
 انعام پورے کیے بیشک رب تیرا عالم دان ہوتا دینا تعبیر و مراد احادیث جمع حدیث بات
 یہاں خواب مراد ہو اور دوسری باتیں تعلق نبوت واسطہ معرفت و علوم و حکمت سیاست بھی داخل ہیں

مباحث خواب

گو یہ طلسم و لغزب عوام و عقہہ کشائے خواص تھا مگر نہیں معلوم کیوں پوری توجہ اور صبر نہ ہوئی
 تماشا ہو اگر یہ خواب بیدار میں دکھایا جائے متما سحر میں آئے مگر خیال ہی خیال نہیں قرآنی تاویل
 اور آسمانی تفصیل سے رویا (خواب) یہ انکشاف روحی و دیر عالم علوی جو جو سوتی میں لغزشان
 الہی بدون اسباب ظاہر و کسب و عمل میرا گئے تاکہ قلوب صالحہ مشاہدہ کمال قدرت سے مستفیض
 ہوں اور عالم صورت و مجاز سے حقیقت و انتہا کی طرف نظر الین۔ تو وہی ظاہری سنت کا نہ رہا

فہ
 توفیق

فقران
یوسف

کفار کو دنیا میں تعلیم انبیاء و حبیب صلیا و سماعت قرآن سے ایک حسبِ برائے علی ہو و مستغنیہ ہوں یا نہ
ممكن ہو کہ وہ قرآن سے بھی اصل طرح شرف ہوں فرمایا رفقہ ذاتی فقرہ کا لفظ حتی فان الشیطان
کا یہ کھینچ لیا (بجائے) جس نے خواب میں دیکھا مجھے کہ دیکھا بیشک شیطان میری صورت
نہیں بنا سکتا ہو اور فرمایا رفقہ ذاتی فقرہ کا لفظ حتی فان الشیطان دیکھا بیشک مجھے کہ دیکھا شہدہ
ایسا اوقات حضور خواب میں صورت و صفت اصلی سے نہیں نظر آتے حل یا کہا امام نووی نے
کہ حضور کا بذاتہ ہونا اور یہ کہ دوسرا شخص نہیں آپ ہی ہیں کافی ہے اور صفات میں تشبہ مضر
نہیں حضور کا زیارت موجب علوی مدارج و علامت صفائے قلب و شہرہ برکات ہو تو ممکن ہو
کہ دیکھنے والے کی استعداد کی رعایت کی جاتی ہو یا یہ اختلاف اسوجہ سے ہو کہ التفات کامل و امتیاز
و حسن سمجھ و حاصل ہونا اور ممکن ہو کہ یہ اختلاف جواب ہوں جو اسکے اعمال کے اعتبار سے واقع میں
ہو جس سے اعمال بدیہ ہو جواب ممکن ہو کہ حضور کے صفات و صورت کا اختلاف کسی تعبیر و تاویل کی
بجائے ہو۔ نکتہ حقیقتہ مجھ ہی حقیقت موجودات ہو شخص برائے کسی حقیقت کے موافق جلوہ گری ہوئی
ہو۔ امام نووی نے بعد بحث طویل فرمایا کہ صحیح یہ ہو کہ حضور کو جس صفت پر دیکھے حضور ہی ہیں
اللہ تعالیٰ نے اپنی صورت و نسبت کو شیطانی قریب اور مخالفوں سے محفوظ رکھا ہو مسئلہ
کی کوئی وجہ نہ ہو کہ اس نے بغیر کسی نامشروع صورت یا صفت پر دیکھا یا وہ کسی امر ممنوع کا
حکم کوئی چیز ہو یا کسی امر واجب سے روکتے تھے ایسا دعویٰ غلط قرار دیا جائے اور بدعی مقرر
واجب التقریر اولیٰ ایسا ہو ہی نہیں سکتا اور ہو بھی تو ممکن ہو کہ یہ بھول گیا اور دھوکھا ہوا
ہو واقعہ خواب ایسا نہ تھا۔ قابل غور یہ امر ہو کہ یہ فضل خاص حضور ہی کے لئے ہو یا تمام انبیاء
اسمیں شریک ہیں۔ میرے نزدیک تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں اور وجہ یہ ہو کہ خواب عالم
حقیقت کے اسرار سے ہوا ہاں ہر شے کی حقیقت اور اصلی صورت حاضر ہو نہ مجاز ہو نہ تلبیس و
تبدیل کا جواز اور منصب نبوت بمعنی اعتبارات قریبہ و بعیدہ غیر محض ہو اور شیطان شرخص
لہذا کسی اعتبار اور کسی ادنیٰ مناسبت سے بھی اجتماع جائز نہیں اور اگر اس عالم میں غلط
و تلبیس ممکن ہوتی تو تصدیق و تحقیق کے لئے جو باعث عین الیقین ہو کوئی مقام باقی نہ رہتا۔
اور ثمرانامہ اسکا حفظ منصب نبوت ہو کہ شیطان انبیاء کی صفت و صورت میں خلق کو دھوکا سکے
اور اس حفاظت میں تمام انبیاء کو استحقاق ہو شہدہ جب شیطان کا مثل انبیاء کے ساتھ دنیا
میں ثابت ہو تو عالم مثال میں بدرجہ اولیٰ ہونا چاہیے جس طرح عفریت حضرت سلیمان کی صورت

میں ایک مدت تک حکمران رہا۔ اور حضرت مسیح کے خبر دیجئے وہ اسے اپنی صورت میں سولی
پائی۔ اور چار سے حضور کو اس سے محفوظ رکھے تاہم یہ ہوا کہ شیطان نے اسے بدکردار میں اولاد
دانی جو کچھ ذکر سورہ صبح و کچھ میں آچکا اور بد و جنگ اور شیطان غلط بیانی کی کہ آپ شہید ہوئے
انہ باتوں سے کچھ کچھ ہونے آکا لاش آتی ہو گئی دنیا میں رہا اور نہ مجاہد رہا بہت
کچھ امور خلافت زائفہ پڑے جاتے ہیں مگر عالم علوی ان تمام امور کے منکر و مبہر ہو کر رہا ہے
مستطوریہ نہ مجاہد کو دخل پس یہاں کیا قیاس وہاں باطل ہو سکتا ہے مگر یہ کہ وہ خواب جو عالم
علوی سے متعلق اور قسم اول میں داخل ہیں اس مخالف سے بچنے رہیں مگر خدایہ اب قسم دوم و سوم
تین ایسا مخالف بھیجے گا یہ ہم اس امر کو نہیں تسلیم کرتے خواہ اسے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نسبت
کو ہر جگہ محفوظ رکھتا ہو نہ کہ ایسے وسوسے والے تہذیبی و گمشدہ شیطان و چرب و سہی طور پر
کسی دانی میں غصہ رکھنا خیالی پیش کرنا چاہیگا روح و قلب کا لغت اصل حقیقت نبوی علیہ السلام
سے ہوئی ہوگا اور تار و پود و شیطان بر باد اور برکات رحمانی آوازہ ادا ہو جائیگی تکمیل ہادی
اس تقریر سے وہ تمام حضرات جو معصوم ہیں تشبیہ شیطانی سے محفوظ رہیں گے جیسے انبیاء و اولاد
علیہم السلام کہ نہیں سمجھا گیا کہ اولیاء کے کبار و صلحاے ابرار کا خواب میں دیکھنا بھی کہا ہو پس
ابلیس و مخالفہ و تلبیس کے برمی ہوگا آن جب انکی عصمت پر قطعی دلیل قائم نہیں اور ممکن ہو
کہ بعض میں منہ جو کوئی شر قلیل پایا جائے تو ممکن ہو کہ شیطان اسی شر کے اعتبار سے انکی صورت
بنائے پس غالباً انکے خواب محفوظ ہیں اور اگر کبھی کوئی مخالفہ ہو تو بعید بھی نہیں مسئلہ
کہ فی مرید اپنے شیخ متبع سنت صاحب تقوی و عفت کو ارشاد و تعلیم کرتے ہوئے خواب میں دیکھے
اور وہ تعلیم سنت ظاہر و شریعت مطہر کے موافق ہو تو گمان نہیں ہو سکتا کہ یہ تلبیس شیطانی ہو
اسلئے کہ مقام ارشاد و نیابت نبوت و استفاضہ بحضرت رسالت و ایسی حالت میں و انہما شیطانی
و شوار اور اس مسئلے کی حقیقت و حقیقت حضرات صوفیہ پر بخوبی منکشف ہو کوئی مانے یا مانے وہ
کیونکر شک کرے جو جانے مسئلہ کہا امام تو وحی کے مطابق اتفاق جائز رکھتے ہیں کہ کوئی خوش نصیب
اپنے پروردگار کو خواب میں دیکھے اور جبکہ خواب میں اسباب و اعمال ظاہر کا لگاؤ جائز نہیں البتہ
و داعی جو مرض سے صعود کرین اور غشی اور الم و اثر جو کسی ذریعے سے سونے والے کو محسوس ہو
خواب نہونگے۔ اسی ایزد کریمہ میں بعد ذکر خواب و قبض و ارسال روح ارشاد ہوا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ
لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ اس میں قبض و ارسال و انقلاب احوال میں فکر کرنے والوں کے لئے

وہاں کوئی شک نہ ہو

امید خاں

۱۲

نفس
انہما

تشیان بن میں کہ جس طرح موت و نبات روزانہ ہر شجر و جسد شد فی اور قیامت ایک روز آنا ہو۔
 دنیا خواب ہے آخرت اسکی تعبیر غیب آمینہ ہو شود و تصویر قیامت کی کہ جب آدمی آنکھ کان
 زبان بند کرے تو نفس بیکار و بے حس نہیں رہ سکتا اسکی احکام و دوسرے خدام کے ذریعے
 ستھ نافذ ہوتے ہیں جدھر میلان ہو جیسے اعمال ہیں ویسے ہی خطرات پیدا ہوتے ہیں اور کسب
 قوت و ضعف بلکہ نفس خطرے لغو و صحیح پیدا ہوا کرتے ہیں کبھی مطابق رائے کے ہوا اب اندیش
 کبھی سراسر خطا ایسے ہی جب نفس ناطقہ تدبیر جہانی و شہوات حیوانی سے بے پروا ہو کر خلوت خانہ
 استراحت و سکون میں آرام فرماتا ہے ہر می آثار و معدنی تعلق عود کر آتے ہیں عالم حقیقت
 و لطائف غیب کی پیش نظر ہوتی ہے کہ دنیاوی تاثیر دن و اور جہانی الالہیونین امتیاز کامل نہیں
 کر سکتا غلط و غلط اکثر ارتعاب و جہالت سے بقدر صفا سے قلب و طہارت نفس۔ نور معرفت
 صدق۔ ذوق آخرت۔ شرف لقا۔ مذاق علوم۔ محل مجاہدہ۔ زیادہ ہوا اور تعلقات فانی و آثار
 نفسانی و اخلاق رویہ قیاس و تاثیر جناب حیوانی و مردہا سے ظلالی مرتفع ہوتے جاتے ہیں۔ درک
 صحیح۔ حفظ قومی حس۔ عافیت۔ نظر غائر۔ رائے صائب۔ فہم وسیع۔ خواب صادق ہوتا جاتا ہے لیکن
 سہرہ و بیکسنت علوم و حقیقہ حاضر۔ حل مشکل۔ انسان ہوگا۔ پھر یہی خواب مراقبہ و مشاہدہ ہیکل معانی
 مخفیہ کو بچشم سر دکھانا ہے غیب ہر چیز پر نظر آتا ہے جیسا کہ وارو ہوا اصد کلکو سوا و اصد کلکو
 حدیث مسلمہ جو مستہ یہی ہے اس بعد رائے خواب بچے ہیں (اور یہی مضمون ہے خواصہ
 غیب کا جو ارسل آتال ما بکدئی نسئل اللہ صل اللہ علیک وسلم اکر و یا الصالحین
 فی التوفیق فان کینوا یدقوا کاکجاءت بہ مثل فاتی الصبح پہلے آثار وحی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نیک خواب تھے جو آپ سوتے ہیں دیکھتے اور آپ کوئی خواب
 نہ دیکھتے مگر مثل بیدارہ صبح واقع ہوتا۔ اور یہی وجہ ہے کہ بعض خواب غلط ہوتے ہیں ایسے کہ
 ضعف جس کبھی کچھ کا کچھ دکھاتا ہے اجنبیت سے پورا اور اک و فہم نہیں ہو سکتا ہے۔ کبھی اکثر
 تعلقات سے حفظ صبح و لائعات قومی بیکسین آتا کبھی اجزا خواب اس پر مشتبہ ہو جاتے ہیں نہیں
 جانتا کہ علم شیطانی ہے یا حق نفسانی یا کشف روحانی یا فیضان روحانی۔ اور یہی غلط کبھی مہر کے
 فہم و استنباط میں واقع ہو کر کل بعض کو غلط کر دیتا ہے۔ لیکن یہ حفظ و عصمت کہ فہم خواب و
 وجوہ تعبیر میں غلط و غلط نہونے پائے حضرت یوسف کے یٹے بشادت قرآن مسلم دوسرے کیلئے
 واللہ اعلم تعبیر و تاویل بے خواب کی مراد بیان کرنا چونکہ خواب عالم غیب سے تعلق ہے جہاں

وہ
جو غلط خواب

وہ
جو غلط خواب

ہر شے اپنی صورت و صفات و احوال اعتبار و ن سے حاضر ہے کبھی صورت
 شے نظر آتی ہے کبھی صفت اسکی جلوہ ظہور دکھاتی ہے نیز انقباض بھی باعتبار
 مختلفہ ثابت ہوتی کبھی بعینہ یعنی جو دیکھا وہی تعبیر ہے ثبوت اسکا خواب
 حضرت ابراہیمؑ ہے اپنے دیکھا کہ مجھے ذبح فرزند کا حکم ہوتا ہے اور وہی مقصود تھا
 خواب پر ہجرت ہی کریم کا اپنے دیکھا میں ایسی زمین کی طرف ہجرت کرتا ہوں جہاں خرے
 کے درخت بہت ہیں وہ مدینہ کی ہجرت تھی اور خواب شاہ مصر کے ساتھی کا اُس نے دیکھا کہ میں
 شراب پچھڑتا ہوں پھر بادشاہ کا ساتھی ہو گیا۔ اور ہمارے حضور کو خواب میں ام امنیہؓ عایشہؓ
 کی تصویر دکھائی گئی اور کہا گیا کہ لو یہ تمہاری بی بی ہیں۔ فرمایا میں نے اُسے کھولا تو اُسے عایشہؓ
 تم ہی تھیں میں نے دل میں کہا خدا کی طرف سے ہر تو ظاہر ہو گا۔ اسکے بعد حضرت عائشہؓ مشرف
 بزوجیت ہوئیں اور کبھی باعتبار لفظ کے تعبیر ہوتی ہے سلم فرمایا میں نے دیکھا کہ غنیمہ بن رافع
 کے گھر میں ہوں اور مجھے ابن طاب کے خرے دیئے گئے تو بنے کاویل کی اُسر فَعَدَہ فی الدَّیْنِ
 دنیا میں بندمی درفت (یہ ماخوذ ہر رافع سے وَالْعَاقِبَةُ فی الدَّیْنِ دین میں نجات و
 سلامتی) یہ غالباً باعتبار دار ہر جو محل امن ہے) وَإِنْ یَلْنَتْ قَدْ طَابَ ابْوَشِکَ دین ہمارا
 کامل ہو گیا (یہ باعتبار لفظ ابن طاب ہے) کبھی تعبیر بالکنایہ ہوتی ہے بخاری میں حضور نے دیکھا کہ مجھے
 خزانہ زمین دئے گئے (یہ ملک تھا) اور معائنہ تصویر حضرت عائشہؓ کو مژدہ و کحل قرار دیا۔
 سلم فرمایا میں نے دیکھا کہ اپنی تلوار کو ہلاتا ہوں تو اسکا پھل ٹوٹ گیا (یہ تعبیر تھی دینہ احد و شکست
 مجاہدین اُسے) پھر ملائی تو اُس سے اچھی ہو گئی (یہ کنایہ تھا فتوحات بعد احد سے یا ثبات و جمع
 لشکر اسلام بعد انتشار و انہزام سے) اور دیکھا گائے کو (یہ اشارہ تھا قتل مومنین سے)
 اور کبھی وصف و استعارہ معتبر ہوتا ہے جیسا کہ شاہ مصر کے خواب میں بخاری میں اپنے حضرت
 عثمان کے حق میں چشمہ جاری کو عمل قرار دیا۔ اور فرمایا میں نے دیکھا کہ کنوئین سے کچھ دُور
 نکالے پھر ابو بکرؓ نے دو یا ایک دُور نکالا پھر عمرؓ کے ہاتھ میں دُور بڑا ہو گیا اور انھوں نے
 کمال قوت سے نکالے (یہ مراد تھی قوت اسلام و خلافت سے) فرمایا میں نے دیکھے لوگ قیص کہنے
 ہیں کہ کتا قصیر کیسا دراز اور یر دین ہے فرمایا کہ مجھ دو دھ کا پیالہ دیا ہے میرا پھر عمرؓ کو دیا اور یہ علم ہے۔ فرمایا میرے
 ہاتھ پر دو گنگن رکھو گئے مجھ کو ناگوار ہو اچھ حکم ہوا کہ کچھ کون وہ دو لو آؤ لہو تعبیر فرمائی کہ دو جھوٹے ظاہر ہونگی
 ایک اسود غنسی تھا دوسرا سیلہ کہ اب دھونکہ گنگن سونے کے ہو تو میں اور سونا نہایت قیمتی اور

عنا
تعبیرعنا
تعبیرعنا
تعبیر کنائیعنا
تعبیر و استعارہ

یزنی ہوتا ہے اس سے دعویٰ نبوت مناسب ہو جو ان دونوں نے کیا تھا اور اڑ جانا اخراجات
گزانی و نقل کے بخلاف معلوم ہوا وصف نبوت میں کاذب سبک و مفید رہیں اور جبکہ دنیا
میں مردوں کے سیکے زیور حرام ہے اور ہر مرد مفسوب حضرت ملک العلام پس یہ دونوں بھی
مفسوب و ملعون تھے اور حضور کی پھونک سے وہ حضرات جانتا مراد میں جو قائم مقام حضور ہیں
سب قاتلین اسود و مسلمہ کو بشارت اور فضل ابو بکر کی طرف اشارت ہے فرمایا بیٹے دیکھا ایک
عورت راہ رو پریشان موہ دینے سے نکالی گئی اور تجھے میں ٹھہری تعبیر دمی کہ مدینے کی وبا
تجھے میں گئی (مناسبت ظاہر ہے) مسلم ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ بیٹے دیکھا کہ
آسمان سے ایک سائبان شہد و مسکہ برسا رہا آدمی اسے لیتے ہیں کوئی کم کوئی زیادہ اور رسی
آسمان سے زمین تک لٹکی ہو آپ اسے پکڑ کر چڑھ گئے پھر ایک اور مرد چڑھا۔ پھر دوسرا مرد پھر
تیسرا چڑھا اور رسی ٹوٹ گئی پھر ملکی اور وہ بھی چڑھ گیا۔ ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ
آپ پر میرے ماباپ فدا ہوں مجھے تعبیر کہنے دیجئے فرمایا کہو اپنے کہا سائبان اسلام ہے۔
شہد و مسکہ۔ قرآن۔ رسی حق ہے۔ یہ بن آدمی آپ کے بعد ہونگے فرمائیے بیٹے خطا کی یا سچ کہا
فرمایا کچھ راست ہے کچھ خطا ابن ماجہ کہا تم فضل نے بیٹے خواب میں دیکھا کہ میرے گھر میں
حضور کا ایک عضو ہے فرمایا خواب اچھا ہے فاطمہ کے لڑکا پیدا ہوگا تو دو دھڑلائے گی یہی
ہوا کہ حضرت حنین پیدا ہوئے اور یہ دو دھڑلائی حنین بخاری کہا ابن سیرین نے کہ ابو ہریرہ
نمل یعنی طوق کو برا جانتے اور کہا گیا کہ زنجیر سے ثبات فی الدین مراد ہے۔ لیکن تعبیر العکس
گو مشہور ہے مگر نہ معقول و نہ مانور اسلئے کہ نہ خدا سے جواز استعارہ و کنایہ ہے نہ قرآن حدیث
میں ایسا آیا ہے ہاں اگر یوں کہا جائے کہ موت سے مراد شہادت ہے اور شہادت حیات دائم
پس موت سے مراد حیات ہے اور قید پابندی ہے اور پابندی شرع موجب نجات ہے یا قید صبر و ثبات ہے
اور غیر نجات و کامیابی پس قید نجات و کامیابی ہے تو اس تکلف و تاویل سے ہو سکتا ہے۔ اور
کبھی خواب دیکھنے والا خواب میں تاویل و تعبیر سمجھتا ہے مگر یہ ضرور نہیں کہ وہی تعبیر ہو جیسا کہ
ہمارے حضور سے مروی ہے کہ آپ نے دیکھا کہ بیٹے ایسی زمین کی طرف ہجرت کی جہاں درخت
خواب اکثر ہیں آپ فرماتے ہیں کہ مرے وہم میں آیا کہ یہ مقام یا مسہرہ مگر نہیں وہ مدینہ تھا اور
ایسے ہی بہت سے خواب صالحہ وہ ہیں جنہیں تعبیر نہیں ہوتی صرف امر صحیح اور مقام عالی و شے
مخفی کی تعلیم کجائی ہے۔

ہذا
نہایت
مستند
و دلالت
دار
ہے

عنا
تعبیر

عنا
تعبیر

صور میں ہیں۔ وہ تعبیرین جو قرآن یا حدیث میں وارد ہیں۔ وہ استعارے جو قرآن و حدیث میں مستعمل ہوئے جسطرح اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو لباس اور قمر کو نور اور شمس کو غیا اور علمائے کرام کو لوگے مثلاً فرمایا اور حضور اقدس نے اسباب پتھر کو کجر اور مرد و نساء کو اسد کہا۔ یہ معنی اصطلاحی کاعرف و امثال جو زبان قوم پر جاری ہوں گے دوسری مناسبتیں اور اعتبارات باعتبار علت و بحکم قیاس اور تعبیر دیتے وقت دوا مرد و کمالی کا مقدم ہو گا۔ مناسبت اجزاء خواب اپنے اسی تعبیر کے کہ کوئی جز خواب کا مہمل نہ چھوٹے نہ مخالف و متضاد رہے ایسے کہ جائز ہو کہ وہی اصل ہو احوال معجزہ کا لحاظ اور اسکی تین صورتیں ہیں ۱ خواب دیکھنے والے کے حق میں تعبیر ہے جیسے کہ کیا کہ میں مریض یا تندرست ہو گیا۔ دوسرے کے حق میں ہے جیسے دیکھا کہ زید مر گیا یا کامیاب ہوا یا مشترک جسطرح دیکھا کہ میں زیر سے لڑا اور غالب یا مغلوب ہوا آب چاہیے کہ نسب کی کیفیت ملحوظ رکھے اور ایسی بات نکلے جو کسی ایک کے مناسب حال نہ ہو اور مطابقت نہ ہو کہ تو درجہ متوسط نکالے اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو غالب اور مقصود کا لحاظ مقدم کر کے پھر احوال سے مراد ہماری احوال غالب ہو جو معجزہ پر غالب اور اسے محیط ہو اور اسکی صلاحیت اسکی زائد ہو پس جبکہ ایک خواب کی تعبیر کئے صورتوں سے متضاد ہو گا کہ وہ تعبیر ہی جس سے تمام خواب بامعنی و مناسب ہو جاتا ہو اور دوسرے طریقے سے بعض اجزاء مہمل و نامناسب ہوں تو اول ہی اولے پر اور ایسے ہی حسین مناسبت احوال معجزہ زیادہ ہو دوسرے سے قوی ہو مگر جب ایک تعبیر میں مناسبت احوال زائد اور دوسرے میں مناسبت اجزاء خواب کامل ہوتی ہو تو یہ کچھلی مقدم ہو اسلئے کہ لفظ بمنزلہ النص ہو اور حال صرف قرینہ کہیں قرینہ بمقابلہ صریح معتبر نہ ہو گا ایسے ہی تعبیر بعینہ و دوسری تعبیر و ن سے قوی تر ہو اگر کوئی اور وجہ مانع نہ ہو۔ پس مرد و صلح کے لئے اسلام حال غالب ہو اسکی تعبیر میں حسن آخرت و اتباع شریعت کا لحاظ ضرور ہو۔ اور کسی پیشہ ور۔ تاجر۔ ملازم پیشہ کے لئے اسکی حالت معتبر ہوگی ایسی ہی زبان مستعملہ واقعہ حال ہو اہل ہند کے لئے محاورات عرب سے تعبیر کی ضرورت نہیں ہاں اگر خواب کسی علم و فن سے متعلق ہو تو وہ زبان معتبر ہوگی جس زبان میں اسنے یہ علم سیکھا ہو یا جس زبان کو اس علم میں اصل جانا ہو۔ تعبیرات کتاب و سنت اگرچہ قطعی ہیں مگر احوال کے لحاظ سے نہ مطلقاً کسی مسلم پر اگر دوسرا حال غالب نہ ہو تو تعبیر باثر اور وہ نہ ہو تو استعارات کتاب و سنت اور وہ بھی نہ طین تو اصطلاحات

اکابر دین اور کچھ نمون تو اپنے ملک کے استعمار سے وغیرہ ملوث رکھنا چاہیے۔ پھر حال و بین
 ۱۔ وہ حال جواب موجود و طاری ہوئے وہ حال جو تعبیر کے اعتبار سے تعبیر کے لئے مخصوص
 ہو مثلاً کسی زاہد شاغل۔ کاسب نے الوارہ و رواج لطیفہ دیکھے تعبیر اسکی الوارہ میں طالع
 اور عامل ہوتا تو تعبیر جن دار و اح موثرہ سے ہوتی اور انیس ہوتا تو محفل جشن و مسلمان
 تعیش ہوتے اور عالم کے لئے حل و قائل علمی و عام ہدایت و قبول تعبیر تھی یہ تقریر یہ
 حال طاری کی پھر اگر کوئی دیکھے کہ میں پادشاہ ہو گیا اور مجھے پوسے خوش شایع اور
 چشمہ شیرین جاری ہیں تو آپ کو دیکھنے والا کچھ مگر عدل و فیض برعایت حالی مخصوصہ
 باعتبار تعبیر مراد ہوگا اور اگر یہ دیکھے والا مرد عالم حقیقی یا صوفی فانی ہوتا تو کما چاتا کہ خلیفہ
 حق مروج شریعت صاحب عدل و داد ہوگا اور اسے فیوض ظاہری و باطنی سے رعایا
 اللہ والی ہو جائیگی جمہور اس کے انصاف تازگی اور ولایت اس کے تعلیم و تقویٰ کی روشنی اثر
 کرے گی اور نظائر اس کے قرآن اور احادیث میں بکثرت ہیں شاہ مصر کے لئے گاؤں غرہ و
 خوشہ تر و خشک سے وہ امر جو باعتبار سلطنت عام تعلق رکھتا ہو شایان تھا پس قحط و شادابی
 مراد لی گئی اور مس و قمر و نجوم کے سحر سے باعتبار اس حالت کے جو حضرت یوسف سے
 خوش و خوش خلق و جوان کے سزاوار ہو باب برادر کی تعظیم سے تاویل کی آداب پھر
 لازم ہو کہ علم و وسیع ہوتا کہ تعبیر و استعارہ کتاب و سنت و اصطلاحات فنون و احوال
 مشورہ و محاورات مستعملہ و امثال راۓ سے آگاہ ہو احوال و عادات خلق جانتا ہوتا کہ
 اندازہ صحیح کر سکے ۲۔ متدین مستقل مزاج ہو کہ کسی خاص جانب میل نہ کرے نہ صالح صادق
 القول ہو کہ اسکی برکت صدق تعبیر میں اثر پہنچائے نہ خیر خواہ خلق ہو کہ تاویل میں طریق
 آسان و ترحم پرستی کرے اور اللہ تعالیٰ سے امید و ارجمت رہے اور تاویل پر سے
 سائل کو بلا میں نڈالے نہ سلیقہ صحیح و ملکہ راسخ و فہم سلیم ہو کہ طریق اجتہاد و اصول قیاس میں خطا کم
 کرے نہ اپنی رائے اور اجتہاد پر مغرور نہ ہو نہ بحسب سنت رسول کریم اوسے یہ کہ بعد نماز فجر
 تعبیر دیا کرے ۳۔ بوقت تعبیر مطمئن اور متوجہ اور انکشاف باطن و فیضان غیب کا امیدوار یعنی
 متفرقات سلیک دن و دن و قوتین تعبیر جائز اور حضور سے منقول ہوئے جو خواب بیان
 کرنا سخت گناہ ہے ۴۔ خواب متوحش اور خوفناک دیکھے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھو کے اور
 تین بار استعاذہ کرے اور کر وٹ بدل لے تو یہ خواب ضرر نکر گیا بخاری اور مسلم میں ہے کہ طبری

یہ بات
 تفسیر میں
 ہے

عبرت و تجربہ و علم و نصیحت کے فوائد کثیر حاصل ہو سکتے ہیں مگر جو یا و متفحص ہونا چاہیے
 اذ قال لولکی سمعت و احمہ احب الی ابینا منا و نحن غصبہ لایا ان الفیض لعل عبدین
 جب یوسف البتہ یوسف اور بھائی اسکا محبوب تر و طرف بہادر بہا کہ جسے حالانکہ ہم گردہ زور و درہم بیشک باپ ہمارا گراہی ظاہر میں ہی

سہ لکھنا
 ۱۵

لکھنا
 اصل

عمر الس حضرت یوسف کا خواب حضرت یعقوب کی بی بی نے سنا اور بھائیوں سے کہہ دیا وہ
 کہنے لگے یوسف اور اسکا بھائی بنیامین ہمارے باپ کے نزدیک ہم سب سے زیادہ پیارا ہی
 حالانکہ ہم ایک جماعت شہزور میں بیشک ہمارا باپ بہک گیا ہی یعنی اس محبت میں خطا پر
 ہی تمام قوت اور عظمت ہمارا انصرام دشمن کی مغلوبی اگر ہر قوم سے پس ہمیں دوسروں کو
 فوق دینا خلاف و انانی ہر ف یہ قول بوجہ توین نہ تھا بلکہ غایت محبت میں جھک کر کہنے لگے کہ باپکو
 نہ مصالح پر نظر ہو نہ انجام سے غرض احتیاط و عقل کی راہ پر چلے ہوئے ہیں جیسا کہ وارد ہوا
 حبک الشیء یبھی و یصتم محبت کسی شے کی گونگا اور بہر انا بدیتی ہی چنانچہ آخر سورتین لفظ
 ضلال اسی معنی کا شاہد ہی پس نہ گستاخی ہوئی نہ حسد بے محل۔ اگر بحشم انصاف دیکھا جائے اور
 آدمی اپنے دل پر خیال کرے تو اخوان یوسف کا یہ قول اور یوسف پر حسد زیادہ بے محل
 نہ تھا یہ دس بھائی اور سب کے سب لائق شہزور و پیل تن بظاہر شفقت پدری کے زیادہ
 مستحق اور امیدوار تھے مگر رحمت الہی نے حال یوسف کو فروغ دیا یہ انفات و امتیاز کو بحسب
 حقیقت نہایت مناسب تھا اور ثبات من جانب اللہ مگر بشر ظاہر میں تحمل کمان سے لائے
 اور مخصوص بیباپ کی بے رنجی دیکھے اور خاموش رہے اور کیسا باپ جبر ایمان لایا ہو جسے اپنا
 محبوب و ما و ابنا یا کبخت رشک مجبور اور ناگفتنی اور ناگونی پر آمادہ کر دیا۔ ارباب تاریخ نے
 اولاد یعقوب کے نام یون گئے ہیں۔ البین لیا بت لیان زوجہ یعقوب کو۔ رویل نامیون ملاوی
 سیوذا زبولون لایشر اور زلفہ زوجہ یعقوب و لیہ زوجہ یعقوب کے بطن سے و ان
 یفتونا جاد او شیر اور راحل زوجہ یعقوب سے۔ یوسف بنیامین تھے

ف
 سنہ ۱۰۰۰
 زینت

یوسف کو مار ڈالوا انھیں کسی زمین میں بچکے و پھارے باپ تمھیں توجہ کریگے پھر اسکے بعد
 قوم صالح ہو رہنا۔ کہا مفسرین نے قتل کا مشورہ دینے والا اور توبہ کے بھروسے پر گناہ
 نہ چرات دلانے والا شیطان تھا جو ان میں بصورت ہمیرم و شریک ہو کر صلاح دینا تھا

یوسف کو مار ڈالوا انھیں کسی زمین میں بچکے و پھارے باپ تمھیں توجہ کریگے پھر اسکے بعد
 قوم صالح ہو رہنا۔ کہا مفسرین نے قتل کا مشورہ دینے والا اور توبہ کے بھروسے پر گناہ
 نہ چرات دلانے والا شیطان تھا جو ان میں بصورت ہمیرم و شریک ہو کر صلاح دینا تھا

ہفت یہی روایت دلائل میں اثر کرتی ہے اس لیے کہ آیت میں بھی اشارہ ہے کہ شیطان دشمن ہے جو
 یہ فریب کہ گناہ کرے تو یہ کہ لینا شیطان کے سوا کے معلوم ہے کہ یہ صوفیہ نے کہ بعض وہ گناہ ہیں
 جو شیطان ہی کے اغوا سے ہوتے ہیں اور انہیں سے ظلم و قتل ہے اس لیے کہ ایمین کوئی نہ لے نفس
 نہیں پس اس میں سرگناہ کرنا کہ تو یہ کہ لینے کمال شرارت ہے اور غالباً موجب حرامان و طغیان

قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَذَّبْتَ لَوْ اَبُو سَعْدٍ وَالْقُوَّةُ فِي تَقْيِيبِ اللَّعِبِ يَلْتَمِظُ
 کہا کہنے والے تو انہیں سے نہ مارو یوسف کو اور ڈالو دیکھتے ہیں کہ انہیں کے اٹھایا آئے

اُمّیں سے کسی کہنے **بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَضِلِّينَ** **يَا يٰ سَعْدُ**
 کو مارو نہیں کسی کو نہیں کوئی راہی اگر ہوتے کہنے والے کے غار میں ڈالو

کوئی جانیا والا نکال لیگا اگر تھکو کچھ کرنا ہی تو یہ کہ وجہ صاع یہ کہنے والا یہود ذاریل یا سمعون
 تھا منہم سے مفہوم ہوا کہ مشیر اول جس نے قتل کی راہ دی تھی اخوان یوسف سے نہ عقابان قسم
 سے مفہوم ہوا کہ وہ بھی اسے اچھا جانتے تھے مگر مجبور و مضطر تھے نہ دل ماننا تھا کہ باب کی
 بے رخی پر صبر کریں اور نہ کوئی تدبیر تھی کہ اپنی طرف توجہ دلائیں پس اس حرکت کی جرات
 غیرت عشق پیغمبر و پدر و کمال عقیدت و خیر خواہی نے دلائی اگرچہ ناظمی ہی سے ہوئے افس باہم
 شورہ کر کے یوسف کے سامنے کھینچنے لگے وہ بھی بشر تھے دل لہرایا بھائیوں سے کہا کیا تم چاہا
 میں یونہیں کھیلنا کرتے ہو وہ بولے تم دیکھتے تو جانتے اب اور شوق بڑھایا صاحب ملکہ پر بزرگوار
 کے حضور میں گئے اپنے بونچا کیا کام ہے۔

قَالَ اَيَا جَانَا مَا لَكَ لَا تَأْكُلُ مِمَّا عَلَيَّ يَوْسُفُ وَانَا لَكَ كَنَّا صَحْقًا اَرْسِلْهُ
 بولے وہ باب ہمارے کیا ہو تھکو نہیں میں نے تجھے یوسف پر حالانکہ ہم تجھے تو خیر خواہ ہیں بھیجوا

عرض کی اسے پر **مَعَنَا غُلَامٌ سَيَّعٌ وَكَعْبٌ وَانَا لَكَ كَنَّا صَحْقًا** **يَا يٰ سَعْدُ**
 پر ہمارا اعتبار نہیں **يَا يٰ سَعْدُ** ہمارے مع کو کھائے اور کھیلے اور ہم کے نکبان ہیں حالانکہ ہم انکی اچھائی
 چاہنے والے ہیں (گھر میں جی گھبراتا ہی کاہلی و افسردگی بڑھتی ہے) کل ہمارے ساتھ کر دیکھتے
 کھائیں اور کھیلے اور ہم انکی پاسانی کرنے والے ہیں غلط بیانی کو تیسری خطا ہے
 مگر نظر الفصاح یہ بھی ضمنی خطا ہے دوسری

قَالَ اَيَا لِيْجَزِيْنِيْ اَنْ تَذْهَبُوْا بِهٖ مَا كُنْتُمْ اَنْ يَّاكُلُوْا مِنْ مَّا تَمْنُوْنَ غُلَامًا
 کہا مجھے غناک کر لے یہ کہ لیاؤ تم آئے لکھا ہے **يَا يٰ سَعْدُ** اور ہم اس پیغمبر

خدا ہی دوسرے

لے بہت
 جی دوسرے
 بیان مزید
 کہ بیوے
 کا ساتھ
 لیا بعض نے
 ہم لے کر اور
 کھیلے دوسرے

اپنے فرمایا و درجین میں یہ کہ اٹھ لیجانا اور انکھون سے اوجھل ہونا مجھے مفہوم و مضطر کہ باہر
تائین ڈر تائین کہ کہین تم سیر تائیں یا خور و خواب میں بھر ہو جاؤ اور یہ کہ گڑ گڑ کھاسے

فَاَكُلُوا لَيْسَ اَكْلَهُ الَّذِي تَبْخَعُونَ عَصَبَةً اِنَّا اَكْلُ الْخَمِيرِ

بولے اگر کھا گیا اسے بھینسا اور ہم زبردست گردہ ہیں تو ہم اب ڈر تائین ڈالے ہوئے
اخوان یوسف بولے اگر ہمارے بھائی کو بھیڑ یا کھاسے اور ہم ایسے پہلوان شیر شکار سے لیں
تین تو ہم کو بڑا کھاٹا ہوا یعنی پھر ہماری مروی دشمن و رمی کیا کام آئیگی۔ اس جگہ سے فی الجملہ
یعقوب کا دل قوی ہول کم و ہم زائل اطمینان زائد ہوا۔

فَاَمَّا ذَهَبُهُ بِعَاقِبَةِ الْجَمْعِ اَنْ يَجْعَلَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ

پس جب یوسف کو اور جمع ہوئے یہ کہ ڈالیں اسے غار میں کنوئیں کے
پھر جب یوسف کو لے گئے اور غم مصمم کر لیا کہ اُنکو کوئین کی تہ میں ڈال دیں گے اسکا جواب
مخدوف ہو یعنی پس ڈال دیا فوجہ کمال فتح فعل کنائے پر کفایت کی گئی فوج مورخین نے
بیان بہت لکھا ہے مگر ہم کون جواب بھائیوں کے بیچ میں کو دین نہ قرآن شاید نہ خبر صحیح ثابت
نہ قیاس موافق اسلئے کہ جب وہ قتل سے انکار کر چکے تھے تو وسط چاہ سے رستی کیوں
کاٹ دیتے جیسا کہ بعض نے کہا۔ اور جب انھیں صرف نکالنا منظور تھا جیسا کہ قرآن شاہد ہے
اور اس روایت سے مفہوم ہو کہ یہوذا روز کھانا پونچھا تاخیر لاتا تو مظالم بیجا کی کیا ضرورت تھی
اور اگر یہ اپنے زعم میں زندہ نہ جانتے تو شخص نکرے اور بیچنے کا موقع نہ ملتا۔ البتہ یہ فعل ایک
ایسا امر ہو جسکا جواب یہ ہو کہ اللہ نے عفو کیا باپ اور بھائی نے جو مدعی تھے درگزر کی کہا بعض
مفسرین نے یہ تمام حرکتیں نبوت سے پہلے ہوئیں جب سے انھیں دولت نبوت ملی پھر کوئی امر
نہیں کیا البوسعود یہ کنوان دولت سے یعقوب سے تین فرسخ دور تھا مدائن یا بیت المقدس
کی روایت تین قیاس نہیں اسلئے کہ صبح کو جانا اور شام کو واپس آنا منہ لوئی راہ میں نہیں چل سکتا

وَاَوْحَيْنَا اِلَيْهِ كَتَبْنَاهُ بِمِثْلِ مَا رَمَوْا مِنْ اَوْحَاءِ اَنْ يَكْتُمُوا

اور وحی کی بنیے طرف دیکھا کہ البتہ بتادینے ہم انکو آگے کام سے اور وہ نہ جانتے ہونگے
ہم نے یوسف پر وحی کی کہ گہرا و نہیں ہم انکو اس کام سے خبردار کر دینگے ایسی حالت میں کہ وہ
نہ جانتے ہونگے فاسمیں اشارہ ہو کہ صرف ان خطا و پیر تہیہ ہوگی نہ سزا آخر سورت میں
اسکی تفصیل آئیگی البوسعود جب ابراہیم علیہ السلام آگ میں پھنس گئے آگ کے لئے پیرا ہن ہستی

نور محمد

غرض خدای
سور

کنوئین میں ڈالتے وقت آثار لیا تھا لاسے کہ یعقوب کو یقین ہو۔ کہا یعقوب نے یہ کچھ نہیں بلکہ تمھارے دل میں یہ بات گڑھ لی ہو پس صبر کرنا اچھا ہے اس قول پر کہ تم بیان کرتے ہو یعنی جزع و فزع یا سب و شتم بیسودہ بہتر وہی ہے جو رضا سے مینو وہی تمھاری ہر بات کو فزع و شتم دینے کی جگہ صبر جمیل ہے اور جو تم کہتے ہو اس پر اللہ سے مدد مانگی جاتی ہے کہ توفیق صبر دے یا وہ بلا دفع کرے عرائس حضرت یعقوب وہ پیر بن خون آلود دیکھ کر بیہوش ہو گئے جب کچھ اتفاق ہوا خوب روئے اور کہا کیا بد و بار گرگ تھا کہ یوسف کو کھائے اور پیر ابن کا تار بھی نہ ٹوٹے پھر فرمایا وہ گرگ ظالم کمان ہے حاضر کر دجانی گئے اور ایک بھیریا پکڑ لاسے اسے اپنے فسر پایا اسے کھول دے وہ حیوان نہایت تذلل و انکسار سے اللہ کے پیغمبر کے سامنے حاضر ہوا اپنے فرمایا اسے گرگ تو نے میرے پارہ جگر کو کھایا ہے بھیریا حکم خدا نے پاک گویا ہوا اور عرض کی یا بنی اللہ یہ خطا مجھے نہیں ہوئی انبیاء علیہ السلام کے اجسام شریفہ پھر ممنوع ہیں ہماری یہ مجال کہ گستاخی کر سکیں میں مظلوم ہوں مجھے ہمت لگائی گئی ہے میرا وطن مصر ہے فرمایا تجھے یہاں کون لا باغض کی بعض اقارب کی ملاقات کو آیا تھا اس وقت اپنے فرمایا کہ تم نے یہ بات دل سے گڑھ لی ہے یوسف کو گرگ سے کیا تعلق ہے حضرت یوسف اور حضرت یعقوب میں باہمی مفارقت کے وجہ بہت مذکور میں احتیاطاً ترک کیے گئے اسلئے کہ اللہ والوں کے مصائب انتقام کے لئے نہیں بلکہ انعام کے لئے ہیں اور ممکن ہے کہ یہ تعلق قلب یعقوب و جمال و غریب یوسف غیرت الہی جوش میں لایا ہو عشق بلا زاد و حسن خدا داد نے یہ کرشمہ دکھایا ہو غرض خطائی سوم گو غلط بیانی اور فریب ہو مگر یہ بھی تتمہ و اثر خطبے دوم ہے بعد فعل اسکا اخفا کرتے تو کیا کرتے۔

حیوان ہی ماننا
سکھنے میں
ملکہ دارک
جہانی بننے
کے لئے غلط
میں نہ ہو
ملکہ فزین
کے موجود
بسیار کر
پانی والی
کی اولاد
تھا

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَسْأَلُوْا وَارِدَهُمْ فَأَدْنَىٰ دُلُوكَ قَالُ يُدِثُّرُ هَذَا غُلَامٌ
اور آئی جماعت مسافروں کے تو بھیجا پیشہ کو اپنے ہڈی ڈال دیا ہلا خوشخبری ہو یہ لڑکا
وَأَسْرَقُوا بِضَاعَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَكْمُلُونَ
اور چھپا آئے مال کی طرح اور اللہ دانائے ہر شے کہ کرتے وہ

میں دن بعد ایک قافلہ ادھر سے نکلا اور اپنے خادم ابکیش کو بھیجا اسے کنوئین میں ڈول ڈالا حضرت یوسف اسے پکڑ کر باہر آ گئے وہ چاند سی صورت دیکھ کر بیباختہ کہنے لگا خوشخبری ہو یہ لڑکا ہے۔ پھر یوسف کو مالک قافلہ نے جسکا نام مالک بن دغر تھا متاع بیش قیمت کی طرح مخفی کیا کہ مبادا کوئی مدعی آئے کھڑا ہو محالہ ہو ذرا روز یوسف کو کنوئین میں کھانا پونچایا کرتا

جب کنعان حالی پایا اور قافلہ اتر اہل ادرکیں۔ حسیجی مضمون ہوا کہ یوسف مالک کے پاس بہن سب
کے برعری یوسف کے کہ اسے مالک یہ ہمارا غلام بھانگا ہوا ہو آخر کار قافلہ دکانوں سے خرید لیا
خر کا بھی کوئی ہو مگر وہ دکانوں ہوا یہ کہ جب مالک بدوین استحقاق قبضہ کے لیتا تھا انھوں نے
بہرہ ترک تعرض اگر کچھ مال لے لیا تو اپنے فہم میں زیادتی نہیں کی مگر اظہار اس ہر کا کہ یہ
ہمارے غلام ہیں اسے نکالے مالک غمگین ہو کر آپکو فروخت کر دے اور پھر کسی بیان واپس
نہ اسے پائین پس یہ بھی اٹھ خطا کے دوم سے ہو

یوسفؑ کہ بہن بچہ کنعان سے آئے وہ کہے کہ اے کنعان میں اتر اہل ادر
اور تھے یوسف کے بہن بچہ

لینے چند کھوٹے در جو تھے عوض بن مالک بن دغرنے یوسف کو خرید لیا اور یہ بچنے والے
تو یوسف سے بزار ہی تھے انکا کنعان سے چلے جانا غنیمت اور جو ملا مفت سمجھے بکشت حضرت
یوسف پر ملکیت کا اطلاق کیسا ہو چو اچھا زبان سے اتباع ظاہر قرآن کننا ممنوع نہیں اور
مسلوک جانتا تو ہیں یہ تفصیل یہ کہ ایک بار آپکو پھونسی نے غلام بنایا اسطرح کہ مالک
انتقال کے بعد پھونسی انھیں پالتی تھیں جب یعقوب نے چاہا کہ اپنے ہی پاس رکھیں نہ ایک
وم آکھوں سے اور جھل نہوں پھونسی کو جدائی کی تاب نہ تھی ایک کر بند پوشیدہ زیر لباس کو
اور بعد رخصت غل چایا کہ وہ کر بند کون لیکھا ڈھونڈھنے ڈھونڈھتے اسے کپڑوں کے سے
نکالا شریعت یعقوب بن چور کو غلام بنا لیتے تھے یوسف کو پھونسی لیکھیں دوسرے ہار بھائیوں نے
بچا۔ تیسرے مرتبہ مالک بن دغرنے مصر میں عزیز کے ہاتھ بیچا مگر یہ تیون امر آپکی آزادی
میں فرق نہیں ڈال سکتے اسلئے کہ آپ نہ چور تھے نہ حقیقت میں غلام بنے اور نہ بھائیوں کا کوئی حق
تھا نہ بیع خراج نہ تھی اور ہوتی بھی تو باپ کے ہونے ہوئے کون مجاز تھا۔ پس یہ بھی معاملہ ڈال رہا
اور مالک بیچارہ جب خود ہی مالک تھا تو مالک بنانا کیسا البتہ قرآن (شر) کا کلمہ خواہ انکے زعم و
عرف کے اعتبار سے وارد ہوا خواہ کیا یہ ہو مبادلہ و ترک خصوصیت سے پس اس پر باسے حکم
نہیں ہو سکتی مسئلہ مع خرنا جائز ہو اب بھی اور پہلے بھی ورنہ ہرادران یوسف یوسف کو
غلام نہ کہتے احمد کہیں سو مراد میں حرام یعنی وہ مال جوع ناجائز اور مبادلہ حرام میں حاصل
کیا جائے اور یہ معاملہ باطل محض تھا معدودہ گئے ہوتے یعنی قلیل معالہ کہما ابن مسعود
نے میں درم تھے۔ کسا مجاہد نے بائیس تھے۔ کما عکرمہ نے چالیس تھے فیہ یعنی امر یوسف

۱۲

ص ۳۴
یوسفؑ کہ بہن بچہ کنعان سے آئے وہ کہے کہ اے کنعان میں اتر اہل ادر

ہوئے۔ انہیں پانچ سو سال تک رہا۔ مگر زمان یوسف تک رسائی ممکن نہ ہوئی۔ کوئی اچلہ نہ تھیں۔ انہیں کہا
 خوش رہو۔ اور امید رکھو۔ ہم کی حد کر دیں۔ جب کچھ پیش گیا تو ایک عشرت خانہ نگارین اور مرغیوں اور چوہوں
 بنایا۔ انہیں تھوڑے عرصے پر جو ہر جا بجا عاشق و معشوق ہم بستر۔ ساتویں گھر میں زلیخا و یوسف
 ہم آغوش بدرجہ دیکھو۔ نگاہ خوب و دلہ مجت کا جوش تاکہ یوسف کو ادھر رغبت نہ پھر یوسف کو
 جتلم و بہانہ اندر لے گئی جو درجہ طے ہوتا اسے مقفل کرئی بندگی و بیچارگی آپ کیا کر سکتے تھے
 خاموش اس کے ہمراہ گرد لین کشود کار و توفیق انہی پر نگاہ جب صدر خانہ میں دونوں داخل ہوئے
 خلوت خانہ خالی از اغیار موجب ہیجان اضطراب عاشق بیقرار ہو۔ زلیخا نے بعد نام جیتو دنا کا
 آرزو یہ بھی خوف دلایا کہ آج کا انکار مہیا۔ اچل پر عاشق کو ہلاک کر کے محبوب کو شتم و مافوق کر آئیں
 جان پر بیجا بلی اگر کام نہ بن آئیں کا حضرت یوسف یہ آشوب دیکھ کر کمال ثبات و حکمت فرما
 لگے اسے زلیخا اللہ کا ڈر اور عزیز سے محسن و مربی کا گھر یہ خیانت کیونکر ہو سکے۔ انکار
 بخت نکلیا کہ ہلاک نہ ہو جائے۔ منع بھی نہ فرمایا کہ ضد نہ پڑے۔ الزام دنیا کہ غصے میں حق نہ سمجھا بلکہ
 اپنے اوپر رکھ کر ایک مثال میں سمجھا دیا کہ جب مجھے اس قدر لحاظ ہی تو زوجہ کو بایں خصوصیت
 کیسی کچھ رعایت لازم ہوگی پھر عموماً کہا کہ ظالم چھٹکارا نہیں پاتے۔ ناصح کو غصہ دلائیے
 وہ فائدہ نہیں ہوتا جو مثال اور شیرین زبانی سے ہوتا ہے۔ حقوق نعمت و رعایت
 احسان قابل لحاظ ہیں ورنہ آپ اپنے محل تعلیل میں پیش کرتے

وَلَقَدْ كَذَّبْتَ بِهَا وَهُمْ يَمُوتُونَ ۚ لَآ اَنْ تَابَ رَحْمَانُ كَرِيْمٌ ۚ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ
 اور تحقیق ضد کیا عورت خود کا او قصد کیا خود کو اگر نہ دیکھتا دلیل رہی اپنے ایسا ہی (بیجا) تاکہ پھرین ہم اسے برائی

اور زلیخا نے اسے یوسف کا **وَالْفُحْشَاءُ اِنَّهٗ مِنْ حِيَادِنَا الْفٰخِصِيْنَ** قصد کیا اور یوسف
 زلیخا کا اگر نہ دیکھ لیتا اور بیجا بی شک ہمارے بندگان نکو کار سے ہے دلیل اپنے پروردگار

کی اسطرح (بیچاتے ہیں ہم) تاکہ پھرین ہم یوسف سے برائی و بیجائی کو بیشک یوسف
 ہمارے اُن بندوں سے ہے جو صالح اور نیک تھے۔ کہا بعض نے کہ ہم جزا ہو تو لا کی یعنی
 عورت نے ارادہ کیا اور مرد بھی ارادہ کرتا اگر توفیق الہی دیکھ نہ ہوئی مگر ہم اسطرح
 توفیق و تحفظ کرتے ہیں اور یہ بغرض دفع سوء و غش کے تھا۔ اور کہا جہور نے کہ ہم دونوں
 طرف سے واقع ہوا اور شرط یعنی (تو لا) سے اسے تعلق نہیں بلکہ معنی یہ ہیں کہ قصد تو
 کیا اگر دلیل رب نہ دیکھتا تو قصد پورا اور گناہ واقع ہو جاتا اور یہی تفسیر عربیت اور

اہل ارب کے موافق ہے پھر کما بعض نے کہ قصہ دولو کا مصمم ہوا آن زلیخا بانی و محرک کھڑا
 اور یوسفؑ مضطرب و متوقف پہلے بہت ٹالا جب اتفاقاً خاصہ بشریہ، و غلبہ نفس نے مغلوب
 کر دیا آمادہ ہو گئے جیسا کہ مروی ہے کہ کما حضرت علیؑ نے عورت سے مرد کا اور مرد سے عورت کا
 ارادہ کیا۔ اور کہا ابن عباسؓ سے کہ بے پردہ متصل ہو گئے مرد مقامِ ذائمت پر جالس اور
 کپڑا درسیان سے اٹھ رہا اور بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ایسا قصہ کبیرہ جو اولیٰ تعمیر کیا ہے
 بروی کیا صاحب تفسیر کبیر نے ہی قول، محققین کا ہے۔ اور کما بعض نے کہ کچھ بھٹنے قصہ قتل ہے
 یعنی قصہ کیا مرد نے کہ اگر عورت باز نہ آئے تو اسے قتل کر ڈالوں (۱) مسئلہ اہم مسائل سے
 ہو کمال حرم و احتیاط سے زبان کھولنا چاہیے پس تاویل قتل نہ قرآن سے مفہوم نہ روایات صحیحہ
 میں منقول نہ عقل سلیم اسکی معین اسلئے کہ قتل زنا سے اشد ہے وہ حق العباد اور حق اللہ اور
 تقریر عدم مصمم کی حسب طرح لفظ سے متبادر ہو ویسے ہی عصمت نبوت سے بعید تر۔ اور روایات
 مذکورہ اس درجے کی نہیں جو معارض و مقابل عصمت قطعی و عفت معصومہ کی ہیں تاویل آن
 یہ ہے کہ ہم بھٹنے قصہ امر بہم ہو زلیخا کی نسبت قرینہ التعشق موجود اور بوجہ عصمت نبوت یوسفؑ
 میں امر بالنعکس پس مراد یہ ہوگی کہ آمادہ مواصلت ہو گئے عورت اور قصہ یعنی ایسا خیال
 یوسفؑ سے بھی پایا گیا یا بمقتضای بشریت قوت شہوانیہ جوش میں آئی اور ان دونوں کو تنہا
 قصہ ثابت اور مواخذہ سافطہ ہو۔ یا یہ کہ حضرت یوسفؑ سے صورت قصد پائی گئی اور دل میں
 یہ ارادہ مصمم نہ تھا اور یہ اظہار ایک اصل میں و امر عظیم پر مبتنی تھا یہ کہ زلیخا خود نشی سے
 باز آئے جیسا کہ اسکا ارادہ تھا یہ کہ آمادگی دیکھ کر مطمئن ہوا اور یوسفؑ کو خیر خواہ متاثر محکم
 نصائح مفید بگوش دل سنے یہ کہ کچھ دیر لا و نعم میں گزرے اور آپ کوئی موقع جانبری کا
 بخویش کرین جیسا کہ آخر کار ظہور میں آیا سوال تقریر اول پر قرآن گواہ ہے جیسا کہ فرمایا
 سَوَّعَ الْفُحْشَ اِیْرِدُونْ عَزْمْ جَرْمْ سَوَّوْخَشْ کی نسبت کیوں کی اور اگلی آیتوں میں جب یوسفؑ
 نے کہا میں نے غیب میں خیانت اور ابلتہ عزیز میں جنایت نہیں کی تو جبریلؑ بولے وہ قصہ باد
 کرو۔ آپ نے فرمایا وَمَا اَبْرَیْجُ نَفْسِیْ میں اپنے نفس کی طہارت و بریت بیان نہیں کرتا
 بلکہ اللہ نے روکا اور محافظت کی (کبیر) جواب قرآن میں ایسے پاس وارد ہوا کہ اڑکے نے
 آپکی پاکدامنی پر گواہی دی۔ اور اسی آیت کے آخر میں محسن فرمایا۔ یہ دونوں دلائل ایسے
 نہیں جو ایک سے پردہ محتاط ہونے والے قاصد شر پر صادق آئیں۔ اور روایات اس

یہ ہے کہ ہم بھٹنے
 قصہ امر بہم ہو
 زلیخا کی نسبت
 قرینہ التعشق
 موجود اور بوجہ
 عصمت نبوت یوسفؑ
 میں امر بالنعکس
 پس مراد یہ ہوگی
 کہ آمادہ مواصلت
 ہو گئے عورت اور
 قصہ یعنی ایسا
 خیال یوسفؑ سے
 بھی پایا گیا یا
 بمقتضای بشریت
 قوت شہوانیہ جوش
 میں آئی اور ان
 دونوں کو تنہا
 قصہ ثابت اور
 مواخذہ سافطہ
 ہو۔ یا یہ کہ
 حضرت یوسفؑ سے
 صورت قصد پائی
 گئی اور دل میں
 یہ ارادہ مصمم
 نہ تھا اور یہ
 اظہار ایک اصل
 میں و امر عظیم
 پر مبتنی تھا
 یہ کہ زلیخا
 خود نشی سے
 باز آئے جیسا
 کہ اسکا ارادہ
 تھا یہ کہ
 آمادگی دیکھ کر
 مطمئن ہوا اور
 یوسفؑ کو خیر
 خواہ متاثر
 محکم نصائح
 مفید بگوش
 دل سنے یہ کہ
 کچھ دیر لا و
 نعم میں گزرے
 اور آپ کوئی
 موقع جانبری
 کا بخویش کرین
 جیسا کہ آخر
 کار ظہور میں
 آیا سوال تقریر
 اول پر قرآن
 گواہ ہے جیسا
 کہ فرمایا
 سَوَّعَ الْفُحْشَ
 اِیْرِدُونْ
 عَزْمْ جَرْمْ
 سَوَّوْخَشْ
 کی نسبت کیوں
 کی اور اگلی
 آیتوں میں جب
 یوسفؑ نے کہا
 میں نے غیب میں
 خیانت اور
 ابلتہ عزیز میں
 جنایت نہیں
 کی تو جبریلؑ
 بولے وہ قصہ
 باد کرو۔ آپ
 نے فرمایا
 وَمَا اَبْرَیْجُ
 نَفْسِیْ میں
 اپنے نفس کی
 طہارت و بریت
 بیان نہیں کرتا
 بلکہ اللہ نے
 روکا اور
 محافظت کی
 (کبیر) جواب
 قرآن میں ایسے
 پاس وارد ہوا
 کہ اڑکے نے
 آپکی پاکدامنی
 پر گواہی دی۔
 اور اسی آیت کے
 آخر میں محسن
 فرمایا۔ یہ
 دونوں دلائل
 ایسے نہیں جو
 ایک سے پردہ
 محتاط ہونے
 والے قاصد شر
 پر صادق آئیں۔
 اور روایات اس

قوت کی کہان جو حجت ہو سکین مخصوص الیہ اعتقاد میں اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ منجملہ اُسے جو
 قیامت میں زیر سایہ عرش جگہ پائینگے وہ بھی ہو جو حضرت یوسفؑ کی طرح کچھ حسین عورت کے
 جاملین پھنس کر پاک صاف نکل آئے۔ اور یہ رہائی کہ بعد قصہ مصمم و قرب الہم ہو گو تعریف نے
 قابل سی مگر تزیید کے لائق نہیں سوال حدیث میں وارد ہوا کہ میں آدمی بنی اسرائیل کے
 کسی غار میں داخل ہوئے قدرت خدا ایک پتھر پہاڑ سے گرا اور غار پر سر پوش ہو گیا باہم
 صلاح کی اور یہ ٹھہرائی کہ ہر شخص اپنا اپنا کوئی عمل صالح بیان کر کے اللہ تعالیٰ سے نجات و
 خلاص کی دعا کرے ایک بولا اے اللہ میرے باپ بڈھے تھے اور میں بے اُنکے کھلاسنے
 رات کا کھانا کھانا ایک دن چراگاہ میں دیر ہوئی جب شکوہ واپس آیا وہ دونوں سوچکے تھے پیسے
 دودہ دوہا اور پیالے میں بھر کر صبح تک کھڑا رہا پتے بلبلا تے تھے جب صبح ہوئی باب
 جاگے اور دودہ پیالے اللہ یہ کام اگر تیری رضا کے لئے تھا تو تو نجات دے تھائی پتھر
 ہٹ گیا اور دوسرا بولا اے اللہ میرے چچا کی بیٹی تھی میں اُسپر عاشق تھا جب میں خوابان ہوا
 تو اُس نے کہا ایک سو بیس وینار دے تو وصل ممکن ہو میں سال بھر صبر کئے رہا یہاں تک کہ وہ مال
 ہاتھ لگا اور اُسے دیا جب خلوت نصیب ہوئی اور محبوبہ قابو میں آگئی اور کوئی حالت نظر نہ
 نہ ہی توڑ کی بولی اے جوان خدا سے ڈر اور ناحق دست اندازی مگر میں اُنکے کھڑا ہوا اور
 وہ مال بھی اُسی کے پاس چھوڑا اے اللہ اگر یہ کام تیری رضا کے لئے ہوا ہو تو تو نجات دے
 دوسرا کوٹا پتھر کا ہٹا۔ تیسرا بولا اے اللہ میں نے چند مزدوروں سے کام لیا بسکو مزدوری ادا
 کی ایک یون بن چلا گیا اُسکا مال جو میرے پاس رہا اُسکین اللہ نے برکت دی خوب بڑھا بد
 مدت وہ مزدور آیا اور اپنا حق مانگا میں نے کہا یہ مال ہو لے وہ بولا میرا حق دے اور سوتاپن
 ٹکریٹنے کہا یہ اونٹ یہ گائے یہ بکری سب تیرے ہیں لے وہ لیگیا۔ اے اللہ اگر یہ عمل تیری
 خوشی کے لئے تھا تو تو رہائی عطا کر تمام پتھر ہٹ گیا اور وہ محل آئے۔ پس معلوم ہوا کہ
 یہ اختلاط و قعود برا نہیں جو اب ایک تو فعل عوام و خواص میں امتیاز چاہیے یوسفؑ صدیق
 معصوم اور دوسرے مومن برابر ہو سکتے ہیں۔ یہ مرد پہلے سے عاشق و بیخود تھا اس عشق
 و صرف زرا و مردون کے انتظار میں ایسی کامیابی اور بے تکلفی پھر اس قدر خوف اور پاکدہی
 قابل آخرت ہو بخلافت اُسکے جو ہمیشہ منفرد۔ اور حاکم ربی سے خائف۔ جبر اگر قرار ہو غیرت
 نبوت۔ خوف خدا۔ احسان عزیز۔ جبریل کی ہمسائیگی۔ ہرین تفاوت روا از کجاست تابجا +

سنان العزیز

کہ جانتے نہ دن حضرت یوسفؑ بھاگے آخر کار ساتویں دروازے پر دامن پوسنی گریبان زلیخا کی طرح
چاک ہوا اور عزیز مصر سے دروازے پر ملاقات ہوئی لطیفہ کشاد قنل میں اشارہ ہے کہ جو دنیا
سے بھاگے اسیکے لئے نجات کی راہیں غیب سے کھل جاتی ہیں لطیفہ کھیلے دروازے پر چاک
دامانی بتا رہی ہے کہ شیطان کا حملہ آخر غضب ہو مگر نیک بندے ہاتھ نہیں آئے لطیفہ عشق کے
تین درجے ہیں پہلا یہ کہ محبوب کو مطیع کرنا چاہیے اس طرح کہ عاشق کی کارروائی میں تابع رہے
اور یہ (نفس پرستی) ہو دوسرا یہ کہ محبوب کا مطیع بن جائے مگر بامید حضور و لقا اور یہ (محبت) ہے
تیسرا یہ کہ کچھ بھی نہ رہے جیسے عکس بمقابل اصل اسکا تابع اسکی طرف ناظر مگر خود کچھ بھی نہیں یہ
(کمال عبودیت) ہے لطیفہ عشق میں اگر قتائے نفس بالکل ہو جائے تو حب و طلب بے جوش و گرمی
و ہائے ہو کمان رہی اور عبودیت میں اگر سوائے معبود و دوسرا وہم رہا نقصان قائم ہوا اسی لئے
ہمارے حضور (عبداللہ) میں پس یہ مرتبہ زلیخا کا درجہ اول سے تھا اور آخر انکار بکت صحبت یوسفی
و فیضان عشق درجہ سوم میں ثابت ہوتا ہے واللہ اعلم ابن کثیر جب یوسف ہفت نانہ سے نکلی گئے
اور زلیخا انکے درپے تھی اور عزیز مصر سامنے آگیا زلیخا ڈرمی کہ مبادا راز کھلیجے اور ہمیشہ کے لئے
مہجوری نصیب ہو بیساختہ چلائی کہ اسے عزیز اسنے میری طرف برا خیال کیا تھا اب اسکی
کما مرزا ہی یاقید کیا جائے یا کوئی اور عذاب ہو

قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدْتُ مَا أَهْلُهَا إِزْكَانَ قَبِيصَهُ
میرا یوسف زلیخا سے بھلائی مجھے میری ذات اور گواہی دی گواہ نے اہل عورت کے اگر ہو کر تاہو کا
قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ هُوَ اِنْ كَانَ قَبِيصَهُ قَدْ مِّنْ
پشما آگے سے پس بھی عورت اور وہ جموٹوں سے ہے اور اگر ہو کر تاہو کا پشما بھی ہے
حضرت یوسف یہ بتانے کہ کَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ دیکھ کر بولے اس عورت
مجھے طلب آرزو کی پس جھوٹی ہے اور وہ سچوں سے ہے اور ایک گواہ نے

جوزلیخا کے قراہیوں سے تھا گواہی دی اسے عزیز اگر کر تاہو سے سامنے سے پشما ہو تو جان لے
زلیخا بھی اور یوسف چھوٹے میں اور اگر کر تاہو کا بھی ہے پشما ہو تو زلیخا جھوٹی اور یوسف سچے
میں گناہی نے یہ شاہد زلیخا کا چچا زاد بھائی تھا حکمت میں مشہور دانائی سے یہ فیصلہ کیا اور کلمہ
شاہد سی پر ولالت کر تاہو ایسے کہ گواہ میں عقل و بلوغ شرط ہو ف کے جموں سے یہ توجہ
غیر صحیح ہو یہاں شاہد حقیقی معنی پر نہیں ایسے کہ اس واقعے میں کوئی حاضر نہ تھا شاہد کا ایک

ہونا غیر مفید ہو یہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ چار لڑکوں نے لڑکپن میں کلام کیا یوسف کا گواہ ہے
فرعون کے شانہ دار کا لڑکا ہے ابن جبرئیل عابد کا گواہ ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
قبل اس لیے کہ ارادہ کرنا الاہست نہیں دکھانا اور بجا گئے دارے کا دامن اگے سے چاک نہیں ہو سکتا
فانتہار اقمیصہ قد عمن دبر قال انہ من کلب کے ساتھ ان کے کلبہ کے ساتھ عظیم ہو
پچھپ دیکھا کرتا آٹھا پٹھا پیچھے سے کہا بیشک وہ میرے کر ہے بیشک مگر عورتوں کا بڑا ہے

گواہ کے بیان پر کرتا دیکھا گیا تو پشت سے پٹھا تھا عزیز مصر نے کہا یہ مختار می جیلہ سازی ہو
اور مختار مگر بڑا ہے اللہ تعالیٰ نے کیدن کو عظیم فرمایا حالانکہ کیدہ ایک فرعہ عقل کی اور
عورتیں ناقص العقل ہیں جواب کیدہ کے لیے دو اعتبار ہیں پہلے ذہیر اور یہ عقل سے
ماخوذ ہے اور بذاتہ محمود ہے جیسا کہ فرمایا انا کیدنی یتیم اللہ کا دانا لہذا ہر مہیا کدنا
لیوسف بنی یوسف کو تدبیر سکھا دے یہ بھنے فریب اور یہ غلط نمائی پر مبتنی اور بذاتہ فصیح ہو
اور اس میں عقل کامل کی ضرورت نہیں رہی غلط نمائی اس میں عورتیں بڑی ہیں اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ نے بوجہ کمال نرمی و شیرینی و حسن و جمال ان کے باتوں کی تاثیر عموماً مردوں کے
دل میں پیدا کی ہو پس جس اور کو وہ چاہتی ہیں جذب اصلی و شوق خلق سے مردائے مان
لیتے ہیں اور یہی امر انکی کامیابی اور مردوں کی خرابی کا باعث ہوتا ہو ربط حب عزیز نے
معاہدہ دگر گون دیکھا خواہ کسی مصلحت خاص سے خواہ اپنی بدنامی سے دگر کر چاہا کہ یہ راز فاش نہ ہو
یوسف آخر صحت یہاں اسکتہ واستغفر فی الدنیا کذا انک کنت من الخاطیین
اے یوسف درگزر مگر اس سے اور از لینا تو یہ کر گناہ اپنے بیشک تو ہی تھی خطا کار

اے یوسف آپ اس شرمناک ذکر سے اعراض فرمائیں زبان پر نہ لائیں تاکہ پردہ فاش نہ ہو اور
از لینا تو اپنے گناہ کی بخشش طلب کر تو ہی خطا کار تھی۔

وقال یسوة فی المدینة اموات العزیز تراود فتھا عن نفیسہ
کما عورتوں نے شہر میں عزیز کی بھائی سے غلام کو اپنے اسکی ذات سے
اور شہر مصر کی چند قد شغفھا حکما انا لکن ہا فی ضلک صیین عورتوں نے کہا کہ
عزیز کی بی بی اپنے بھتیجے کو یوسف لے کر آئے ہیں کہ جو کہیں ہو کر ہی ظاہر میں غلام سے لگاوٹ
کرتی ہو یوسف کی محبت دنیا کو دلیں کھب گئی ہو ہم تو کہتے ہیں کہ زلیخا کھلی کھلی بھول اور گراہی
میں ہر فتنی نوجوان کہیں غلام بھی مراد ہوتا ہو جیسے لونڈی کو جاریہ کہتے ہیں شغف یہ ایک

جلد ہو دل کو گھیرے ہوئے۔ یا سوید اسے قلب بہر حال شغف کنایہ ہو کہانی محبت سے جو روبرو
 در آئے اور اسے گھیرنے والی کہا صاحب تفسیر کہیر نے قائل ہیں کہ اسے کہ سب سے
 جمع کا اسم مفرد ہو پس تائید حقیقی نہیں جو ضروری ہو یا یہ کہ تفسیر فاعل پر وائی استقامت
 علامت تائید ہی جیسا کہ تثنیہ و جمع میں گنا بعض نے یہ سب پر اس پرانی عورتیں تھیں اور
 معالہ دو قائل میں ہے کہ یا پس تھیں۔

فَلَمَّا كَسَبَتْ زَكِيَّةً نَبَوِيَّةً مِّنْهُنَّ لَمَّا كَسَبَتْ زَكِيَّةً نَبَوِيَّةً مِّنْهُنَّ لَمَّا كَسَبَتْ زَكِيَّةً نَبَوِيَّةً مِّنْهُنَّ
 کل واحد متھمن سے کہتا تھا کہ کالت اخبرہ نہیں ہے بلکہ لایزال رہے ہیں
 ایک کو آئین سے مجھن اور بولی مجھن اور بولی مجھن اور بولی مجھن اور بولی
 ایک یحییٰ و قلی حاشیہ مآہذ البشر ان هذا لا یستلزم دیکھو
 ہاتھ اپنے اور بولیں پاک ہو اللہ نہیں یہ بشر نہیں یہ مگر فرشتہ بزرگ

لہ عاشق
 اعلیٰ الیٰ خدا
 الف توفیق اللہ
 ہوا یہ عورتوں پر
 داستان سے بہت
 فضا اسکا بہت
 آج کل کے
 اس حکم
 نئے جو
 مثنیٰ مثنیٰ
 وہاں جا
 "ابو سعید"

مکر سے مراد وہ طعن جو عورتیں زلیخا پر کرتی تھیں معالہ چونکہ وہ عورتیں اس پردے میں
 چاہتی تھیں کہ جمال یوسفی کا نظارہ ہے نقاب سے اسے انکا قول مکر پر محمول ہوا یا یہ کہ یہ جیلہ
 رسوائی زلیخا تحافت یا یہ کہ کو سوقت کچھ ہو مگر بعد ویدار جمال دلفریب یوسف کے سب زلیخا
 کی طرح طالب وصال ہو گئیں آئینہ تمام دعویٰ مکر و زور قرار دے گئے متکا جائے تکیہ
 مسند۔ خواہ بعضے فرش نہ تان۔ کہیر یعنی طعام دعوت بھی آیا ہو اسلئے کہ مہمانوں کے لئے فرش
 لازم ہو۔ خواہ بعضے ترنج بدیا ہوئے مراد میں جو اس خوان پر حاضر تھے۔ کہا ارباب تفسیر نے
 زلیخا نے جب نادانی کی باتیں سنیں سوچی کہ کسی طرح انھیں نیچا دکھانا چاہئے۔ یہ پیغام دعوت
 دیا فرش مکلف و طعام لذت مہیا کیا ان عورتوں کو بلایا عورت کو ترنج یا میوہ۔ یا گوشت دیا
 کہ تراش کر کھائے اور ایک چھری بھی دی۔ پھر یوسف سے کہا کہ کہاں زیب و آرائش بھرن
 اہتمام دعوت آئین منکرین کو بندہ بنائیں۔ آپتو مطیع و فرمانبردار تھے اُس جلسے میں آنا پڑا۔
 عام نگاہوں سے۔ حال جہان از اور وہ حسن گلو سوز منتہائے خیال سے بھی بڑا نظر آیا
 دونوں تھیں دعا گو تھیں نعم کا نام تر یا میوہ کی جگہ چھریوں سے اپنے ہاتھ کاٹے اور کئے لگین
 سبحان اللہ یہ آدمی نہیں یہ بیکوئی فرشتہ بزرگ ہو اور ملک نوری لطیفہ یہ اعجاز نمائے
 حسن پر غایت۔ امیر و عفت زلیخا یا یہ درخواست عشق دشمن فرسا ہوئی در نہ عموما ہوتا تو

کوئی جیتا ہی کیوں بچا لطیفہ چونکہ یہ عورت بنیست زلیخا مہتممہ دار عزت و بوسنی سے ازل سے بچتی رہی تھی
تھیں بڑا بول سامنے آیا لطیفہ حصول شرف جمال بوسنی کی دروازہ خواہنگاری اور نظر بچپ
میں فریب کاری کی سزا قطعہ قرار دی گئی پتا بخیر خدا تعالیٰ میں کہ جو درستی سامان و عورت
زلیخا نے یوسف کو کیا کہ میرا گناہان اپنے سر پہ لے کر اسے گناہ کے جو حکم ہو بچا لاؤ ان زلیخا سے یہ
تقصیر بیان کر کے کہا بوقت طلب آپ سے نقاب کشی ان زبان و لہجہ کے کہ خدا کا نام اشا
دکھائیں اپنے فرمایا ہتر و رو بھی ہوا کہ یہ ایک برق نگاہ و حسن حواس خاں سیاہ ہو گیا کچھ شہ
یہ قول کہ یہ آدمی نہیں ملک میں چاہتا ہو کہ فرشتے انسان سے کہیں یہ بڑا بچا بچا ہے جو ہر غلی
جو نور سے صافی ہو اور جو ہر انسان جو خاک تر ہو یہ کرامت مسلم اور با اعتبار شرف و فضل اور
قوت اخلاق جو اصداد کے ساتھ اس میں رکھی گئی بشر ملک پر مذکور ہو اور ان عورتوں نے
اپنی وسعت نظر و علو کے حوصلہ کے موافق کلام کیا اسی لئے کہ انکی نظر عالم ملکوت ہی تک نہ پہنچتی
تھی رفعت کمال بشریت جو اعتقاد نبوت سے متعلق ہو انکے فہم سے بالاتر تھی بشری قول تحت نہیں
ذکر حسن یوسف علیہ السلام

ہر پیغمبر کے لیے ایک خاص معجزہ ہوتا ہے جس سے عقلین متحیر سرکش زمانہ مجبور اسکی یگانہ و
عظمت مسلم و مشہور ہو جاتی ہے جیسے کلام موسیٰ - دوم عیسیٰ - الحان داؤد - ملک سلیمان -
صبر ایوب وغیرہ ایسی ہی حضرت یوسف کو تعیر خواب و حسن لا جواب عنایت ہوا ایک نبوت اور
بے مثالی کی شاہد عادل بن ان صفات میں آپکا نظیر دنیائی تجویز کرنا نہ کمال نبوت و قوت
اعجاز ہی میں تنقیص ہے بلکہ منطوق قرآنی میں کلام عموم حدیث میں تخصیص ہے کلمہ اکبر اور ملک
کریم کا استعارہ جو حکایت کلام باری تعالیٰ میں مذکور ہے یہی بتا رہا ہے کہ آپکا حسن اندازہ قیاس
افزون اور حد بشر سے سوا ہے اور ہمارے مخبر صادق محبوب حضرت خالق نے آپکو تیسرے
آسمان پر دیکھ کر یوں فیصلہ کر دیا قَدْ كُنْتَ عَظِيمًا شَرَفَ الْحُسَيْنِ تمام عالم کا آدھا حسن صرف
صورت دل و فرد و یوسفی میں مجتمع و جلوہ گر ہے اور نصف بجز جملہ اولاد آدم میں منتشر ہیں
میں ہے کہ آپنے یوسف کو دیکھ کر فرمایا قَدْ فَضَّلَ لَنَا فِي الْحُسَيْنِ كَمَا فَضَّلَ نَبِيلَةَ الْبَدَدِ شَعْلًا
سائر الکواکب تمام آدمیوں پر فضیلت دیکھی تھی حسن و جمال جو دہویں رات کے چاند کے تمام نور و ہر
اہل تارکخ نے آپکے جمال با کمال کے متعلق عجیبے غریب قصے کہے ہیں جسکا ذکر دلائل بالا کے
سامنے بے ضرورت نظر آتا ہے کہ کثیر کما اسحاق نے آپکا چہرہ و نورانی برق کی طرح تابان تھا

وہاں کیوں
تقریباً زمانہ

یہ نقاب عورتوں کے سامنے نہ آئے کہ مبادا مفتون ہو جائیں عرائس آپ کے روئے روشن کا
عکس دیوار و در کو چمکا دیتا تھا جیسے دھوپ۔ کہا کعب نے آدم کو جب انکی اولاد دکھائی گئی تو
جمال یوسف دیکھ کر بہت خفا ہوئے پیار کیا شفقت پدری سے دو حصہ حسن عطا فرمایا
اور ایک حصہ تمام انکی اولاد کے لئے رہا۔ کہا ابن مسعود نے کہ جبریل نے حضور سے کہا حسن
یوسفی نور کر سی سے خلق و جمال محمدی نور عرش سے تجلی ہو عجب وجوہات بالا پر نظر کرنے والا
حلیہ جمال محمدی میں تحیر و سکت ہو کہ اگر آپ بھی اسی نصف باقی میں شریک ہیں تو فضل کی طرف
مساوات معلوم نہیں تو قرآن ماول و حدیث بلا محصور ہوئی جاتی ہو کلام الہی سے
گو آپ کے حسن و لہر با کے اوصاف نکالے گئے مگر بطور نکات و لطائف علما کے اصول پر قابل اجتماع
نہیں اور احادیث و آثار جو حلیہ شریف میں مروی ہیں وہ شطر حسن کا جواب نہیں دیتے
کوئی جز اپنے اوصاف عالیہ سے کل کا مساوی نہیں ہو سکتا بلکہ اسیکے کمال کو ترقی دیتا ہے
جواب اس نازک مسئلے کے حل سے پیشتر مجھے کچھ غریبان کر لینا ضرور ہیں۔ یہ کہ انبیاء علیہم
السلام میں باہمی تفاوت و تفاضل کی تقریر کو تصریح قرآنی سے مسلم سی مگر میرے نزدیک نہ
صرف ترک ادب بلکہ جہل مرکب بھی ہو اسیلئے کہ غایت ہر کمال کی یہ ہو کہ عقول متوسطہ کو متحیر
کر دے اور اسپر زیادتی خیال میں نہ آ سکے اور انبیاء علیہم السلام اپنی ذات و صفات میں اکمل
خلق اللہ ہیں ہماری عقلیں انکا اندازہ کر سکیں یہ ممکن ہی نہیں خصوصاً وصف حسن جو بہترین
امتیاز و غار تکر عقل ہو بدرجہ اولے تحیر و تعجب کا مستحق ہو حسن جنسی شے ہو اور جس بھی وہ جو
دیدہ ذوق و بصیرت سے تعلق رکھتی ہو اسکا اندازہ دلائل و اخبار سے ایسا ہی ہو کہ کوئی
شربت کی لطافت و شیرینی و خنکی رنگ و بو سے دریافت کرنا چاہے پھر یہ تقدیر کہاں کہ ایک
جانب نظارہ حسن یوسفی میرا ہے اور دوسرے جانب مطالعہ جمال محمدی نصیب ہو گو یہ تمنا
خدا کے دین سے دور نہیں مگر کیا اس کجنت امتیاز و تفاوت کے لئے دیدار تو بڑی نعمت
ہو صرف تصور کی لذت اگر ہمیں آپ میں رہنے دے تو کمال بد نصیبی و بے حیائی ہو جہاں جان
دینا ہنر ہو اور پیچہ دی منتہاے نظر وہاں کم و کیف دیوانگی و رسوائی ہو جامی مرا طافت دیدن
ادگیاست کہ بچہ و دشوم ہر کہ نامش بردتا ہم بات چہر گئی اور موری چہر نا پانچا بیئے اول
سے جواب چہر اصول پر کہ آفتاب نظر یہ پھرے تو دھوپ کی تیزی اور نرمی سے اندازہ کیا جاتا
ہو باعتبار آثار علیہ و جذبات قویہ کچھ انتخاب کر کے ارجح اور قول فیصل عرض کیا جائے گا

نصف اول
عاطف

وَاللّٰهُ التَّوَفِيقُ وَهُوَ السَّعِيدُ اَوَّلُ قُرْآنِ مَدَحِ عورتوں کی زبانی ہلکی چوڑی مخصوص قرآنی ہر
 اگر ہم انھیں صحیح الحواس مانیں تو کمال تاثیر حسن پر حرکت آتا ہوا در گزیرش جائز تو جو جائز
 کہیں جتنوں کا قول لیلی کے وصف میں قابل حجت نہیں بجا ہے جمال محمدی کے کہ آپ کے دیکھنے
 والے تمام عمر ہی رہا کہ جس نے آپ کا نظیر نہ دیکھا قاضی عیاض: ابنا کتاب القاضی باسائیدہ
 نقل کر کے کہ میں کہہا ابوہریرہ سے مَا ذَا آيَتْ قَدَرًا اَحْسَنَ مِنْ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا ذَا الشَّيْءِ تَجَرَّعِي فِي وَجْهِهِ بِنِي كَوْنِي خَيْرَ بَصُورَةٍ زِيَادَةً حُضُورَتِي دَيْكِي فِي بَجْبُورَتِي
 کہنا چاہیے کہ تو آفتاب آپ کے روئے روشن میں جاری ہو اور کہا ابوالکلام نے بَدَلُوْهُ لَوْ وَجَّهَهُ
 تَلَاوُ الْكَمَرِ كَلَّةِ الْبَدْرِ اَبْكَ عَارِضِ لَذَرَانِي جُوْدُ هَوْنِ رَاتِ كَيْ جَانِدِ كَيْطَرِ جَمَلَتَا كَمَا
 حضرت علی نے یَقُوْلُ نَاَعِدُكُمْ اَرْقَبًا وَهَؤُلَاءِ مِثْلُكُمْ اَبْكَ حَسَنَ وَجْهًا كَابِيَانِ كَرِيْمًا
 یہی کہنا ہوئے آپ کا مثل نہ آپ سے قبل دیکھا نہ بعد پس ان اصحاب باصدق وصف کا قول و
 وصف اور انکی غیر و جزاء اللہ اور اللہ والوں کے نزدیک کیا ان چند مغایب الحال فریفتہ
 عورتوں کی چوڑی کی تقریر سے جو نہ مومنہ تھیں نہ زیادہ امتیاز و عطر و الی بدرجہا
 مقبول و معتبر نہو کی البتہ شمول قرآنی سے صحت روایت قومی ہو تو ہوا کر سے یہ حدیثیں بھی
 متواتر المعنی سمجھنا چاہیے اور یہ بھی کہی تھی تو حضرت یوسف کی دیکھنے والیوں نے آپ کو کب
 اور ملک کریم کہا اور حضور کے دیکھنے والے اللہ کے دیکھنے والے ہیں جیسا کہ حدیث صحیح میں
 وارد ہوا مِنْ رَأَيْتِي فَقَدْ رَأَيْتِي لَحُوْیَ جَنَّةِ دِيْكَانِي الْوَاقِعَةِ دِيْكَانِي كَيْطَرِ شَكِّ وَشَبَّهَ نَبِيْنَ
 اور یہی ہر کہ حق کو دیکھا تو رات ہی جمال رسالت پناہی میں مختلف اعتبارات سے عیان ہے
 اس حدیث کی تقریر و تاویل و وعدہ عام ہر شخص کے حوصلے کے موافق متفاوت ہیں جو
 وہ جانے باتوں سے کیا فائدہ دوم حدیث شطر الحسن میں آپ کا دخول قطعی نہیں اسلئے کہ یہ
 حدیث محل مدح میں ہو اور کسی دانشمند مذهب فصیح و بلیغ آدمی سے نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنی
 ذات کو مدح و ثنا میں موجود و معتبر سمجھے مثلاً کسی عالم یا شیخ کی اس قول سے کہ میں زید کا نظیر
 نہیں پاتا لازم نہیں آتا کہ کہنے والے نے اپنی ذات کے بھی نفی پر تصریح کر دی کیونکہ ممکن ہے
 کہ وہ زید کا مساوی یا اس سے افضل ہو مگر اپنا ذکر خواہ رضا لنفسہ خواہ بخوف اتہام خود
 و تکرار کیا ہو جیسا کہ منقول ہے کہ امام شافعی نے فرمایا تمام آدمی فقہ میں امام ابوحنیفہ
 عیال یعنی خوشہ چین ہیں تاہم اجتہاد مستقل دردمتواتر کرتے رہے۔ ممکن ہے کہ ہمارے

کے اسلئے
 کرب جلیلیہ
 کرب غریبیہ
 کرب غریبیہ
 بھی لازم
 آئی پھر آفتاب
 کرب غریبیہ
 کرب غریبیہ
 کی ادنیٰ

حضور نے بھی حضرت یوسفؑ کو اسی اعتبار سے دیکھا۔ نہت حسن فرمایا پس مثل اُن احادیث کے جنہیں حضورؐ نے اپنے عجز و قصور کا ذکر فرمایا ہو بقابل یونس و یوسف و ابراہیم علیہ السلام کے اور وہ ان علماء باتفاق تավیل کرتے ہیں یہ بھی قابل تخصیص ہو دوسرے قاعدہ ہو کہ قسم افراس قسم میں داخل نہیں ہوتا پس جبکہ ہمارے حضورؐ شہ فیضان ازل و مہد الزوار و جہین عالم وجود اور صفات آپ کے نور سے مقبوس ہر ادنیٰ داخل آپ کی ذات سے مستفیض ہو گیا ہو کہ آپ مقسم حسن ہو کر اس تقسیم کے تحت میں بھی داخل ہوں تبسیر سب آپ کا حسن بنی و بشر و اندازہ غم و نظر سے خارج ہو جیسا کہ ہم ذکر کریں گے تو آپ کو اس تقسیم سے کیا غرض تھا بلکہ اشارہ تاریخی راہیوں سے قطع نظر صرف انھیں خبر و پزیر تھا کیجائی ہو چنانکہ شہوت و دلالت قطع ہو رہی تھا گمان جمال اسے خواد یعقوب علیہ السلام تھے جنہیں بمقتضائے شفقت پروردگار حسن و جمال کو بھی ضرورت نہ تھی خواہ زلیخا محسن جو بقاضاے طبع بشری کسی جوان حسین پر فریفتہ ہو جانا امر عجیب نہیں بخلاف ہمارے حضورؐ کے جان نثاروں کے کہ انھیں کوئی غایت نہ مجربہ تھا قاضاے عشق نہ تھا مثل ابوبکر و عمر و بلال و ثوبان وغیرہ ہزار ہا اصحاب کرام و چار برس کے بچے نہیں بلکہ بیتک جا نہیں جان مٹی حضور ہی کا کلمہ پڑھتے رہتے پھر انہیں بگر سوختہ دلی بہشت کے پر کالے ایسے بھڑکے کہ مغرب سے لگی تو مشرق تک نہ بچے۔ ہزاروں ناکہین بچے بہن یا جوان یا بڑے جل جہنم رہے ہیں اور یہ سوزش کہ نام نشا اور دم نکال کی اور فقط آدمی ہی نہیں سہ ناکہ نے اسکی صید پھوڑا زمانے میں نہڑیے ہو مرغ قلمہ غا آشباتے میں جن و ملک حجر و شجر تک سب ایک حال میں مست ہیں یہ وہ پیاس ہو کہ اگر آپ ساتی ہوں تو حوض کوثر بھی نہ بکھا سکتا۔ بہشت محل حضور و مقام دیدار نہ سمجھتے جہاں تو کوئی اسے نظر پھر کر بھی نہ دیکھتا حسن یوسفی گو آیتہ خدا نما تھا مگر نظر اول میں تین پیا رنگ بشریت و رنگ طبیعت دکھا کہ مد تو کی صیقل میں نور حقیقت و صفائے شہود کے جوہر نکلتے اور ہمارے حضورؐ کی سرکار میں قدم رکھنے سے پہلے سر لیجو و نظارہ باز شاہ مقصود ہو جاتے نام نامی زبان ہی پر تھا کہ دل نورانی ہوا آپ کا ذات حق میں غانی ہوا آپ کے مشا و پزیر وہ سب مصیبتیں پڑیں جو حسن ظاہر کے گرفتاروں کے لئے مخصوص ہیں۔ طلب کی رسوائی درد فراق۔ صد مہاں جدائی آشکائے۔ وطن چھوٹے۔ غلس ہوئے۔ جوانی ہربادی۔ دولت دنیا کچھ نہ ہی۔ حضورؐ کے خادموں کو کجبران مرتے وارتکینوں کے جو خاصہ طالبان حق ہیں کسی امر

نظام سے سامنا بھی نہ ہوا اور آجک انکے نام پر درود پڑھے جاتے متر لون سے قافلے زیارت کو آتے ہیں یہاں ہمہ عصمت و لطافت و امان حسن عشق کی دست دراز یوں سے بچ نہ سکا صدر کو کہ لپیٹ کر ادھر کی بلا ٹکرا کر حضرت محبوب پر بھی آئی۔ چور کا انتہام۔ ترک وطن و رفیق پر روبرو اور مظالم اقارب غار خلائی۔ الزام بد نگاہی مصائب جس کی کچھ نہ سے۔ لیکن حضور کا جذبہ وہ قوی اور آستانہ حیویت ایسا مرتفع تھا کہ نہ عشق و عاشقی کی ہستی باقی رہتی نہ گرد و خاک ہوا اُسے نیاز میں اڑ کر شرف رسائی پائی پس حسن یوسفی اپنی تاثیروں کے زور میں خود ہی متاثر ہوتا اور جمال محمدی تاثیر و متاثر دونوں کو نابود کر دیتا اہر حق یہ ہو کہ وہ جمال صورت و حسن منظر جو کسی و لغریب محبوب کے لئے زیبا ہو حضرت یوسف کو اس درجہ عطا ہوا تھا کہ نہ نظیر ہوا نہ اور نہ ممکن لیکن وہ حسن و جمال حسین اللہ نظر آئے جس سے ہر حسن و عشق فنا ہو جائے جو حجاب عبودیت و نقاب اعتبار و وجود چاک کر کے من احسن من اللہ صیغہ کے رنگ بیزنگ دکھا دے ناز و نیاز مقصود و تمنا۔ حسن و عشق۔ وصل و فراق یہ تمام اعتبار مٹا دے خاصہ جناب محبوب رب العالمین سید المرسلین تھا اسیلئے فرمایا مَن رَأٰی فَقَدْ رَأٰی الْحَقَّ اور جس نے حق دیکھا پھر وہ ناحق اور حرا و مصر کیوں بھٹکنے لگا وہ نہ تھا حسن بشری اور یہ آئینہ جمال رب اکبر شعر بہت فرق ہو بلکہ بالکل جدا۔ حبیب زلیخا حبیب خدا۔

قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوْنِي عَنْ نَفْسِي فَاَسْتَعْصِمَ
بولین پس ہی ہو وہ کہامت کی تہنیک کے عشق میں اور تحقیق میں یوں نگاہ کی انکی ذات سے۔ تو بچا
وَلَمِّنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُرُهُ لِيَسْجَنَ وَكَانَ كَوْلًا مِّنَ الصَّٰدِقِيْنَ
اور اگر نہ کیا جو حکم کیا تو اسو البتہ قید کیا جائیگا اور ہو جائیگا
خوار ہوئے حالوں سے

جب عورتوں کا یہ حال ہوا زلیخانے کہا یہ وہی ہو جسکے عشق میں تم مجھے ملاست کرتی تھیں بیشک
میں اس سے درخواست کی اور اس نے پاکبازی کی اور بچا اور اگر اب میرا کما ٹانا تو قید
کیا جائیگا اور ذلیل ہو گا ف اس میں صاف دلیل ہو کہ یوسف علیہ السلام سے کوئی نفرت نہیں
منہیں ہوئی ورنہ زلیخا ایسی گواہی نہ دیتی اور تمام خطا اپنے سر لیتی افسوس ہو کہ زلیخا جسکا واقعہ
ہو آپلی برکت پر شاہد ہوا اور ہم کئے ہزار برس بعد بد گمانی کریں و قائل یہ سب چالیس مرتبہ
تھیں دس کہتی تھیں کہ معاذ اللہ زلیخا اور یوسف سے فعل بد واقع ہوا یہ دسوں بیت جمال
یوسفی سے دیوانہ ہو کر بازار و منہیں پھر نے تھیں اور دس کہتی تھیں کہ آپ نامزدین ورنہ ایسا

صبر کمال نہ تھا یہ یکم ہر نگاہ بھان ہو گئیں ساور دس صبر کمال عشق و محبت میں طعنے زن
تھیں کوئی کلمہ سنانی عصمت زبان سے نہ نکالتیں یہ وہ تھیں جنہوں نے ہاتھ کاٹ لیے۔ اور
وس منایت ادب اور احتیاط سے خاموش تھیں اللہ تعالیٰ نے انہیں یقیناً نبوت مقبول کر لیا
اور ہر ایک انہیں سے سرچشمہ نبوت ہوئی اور ان کے لہجے سے پیغمبر پیدا ہوئے **لَا الْحَمْدُ لَكَ اَیُّهَا**
الْمُؤْمِنِیْنَ اَفْضَلُ نَسَا الْعَالَمِیْنَ حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں بھی ایسے ہی کار سازی و بندہ نوازی
ہوئی بانی انکاب ابن ابی کے لیے عذاب عظیم کا وعید اور مومنین کو حسن ظن کی تعلیم و تاکید فرمائی۔
کس بعض نے جب تک یوسف کھڑے رہے یہ ہاتھ کاٹنے والیاں بیخبر رہیں جب حکم زلیخا آپ نے
منعہ موثر زخم کا درد محسوس ہوا ارباب تاریخ نے لکھا کہ یہ عورتیں زلیخا کے طعن سے نادم اور
اسکی ہمدرد ہوئیں بعضوں نے اپنے حسن و جمال پر اُپکو لکھا ناچا بعض نے زلیخا کی سفارش کی تب
اس طوفان بے تیزی سے بھر زہر و تقویٰ جوش میں آیا باوجود تجارت کثیرہ و صبر متواتر و شکست
نفس و سر کوئی شیطان کمال احتیاط سے دعا کی۔

قَالَ رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَلَا أَنْتَصِرُ عَلَيْهِ
کہا اے رب مجھے بند تیری طرف سے اس کلبائیں مجھے طرف انکے اور اگر پھیرے تو مجھے
کہا یوسف نے **كَيْدٌ هُنَّ أَصْبَأُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْخٰیِلٰیْنَ** قید خانہ پسند ہے
مجھے اُس سے کہ کہ انکے جملہ جاؤ گامین طرف انکے اور ہو جاؤ گانا دالون سے یہ عورتیں بلاتی ہیں

اور بھنپایا چاہتی ہیں رہبانک اپنی عبودیت و خلوص ارادت کا ذکر کیا کہ وہ لذت جو حضور
کی ناخوشی میں ہو ہزار درد و مصیبت سے بدتر ہو پھر بامید کرم و اعانت اپنا عجز عرض کیا
اور اگر تو ان عورتوں کا مرکز مجھے دور نہ کرے تو میں مائل و متوجہ ہو جاؤ گا اور نادالون میں
میرا شمار ہو گا **ف** کے امر معلوم ہوئے مصیبت کو مصیبت پر اختیار کرنا صدیقین کا شیوہ
ہوئے اپنے نفس کو غامی و عاجز جاننا متقیوں کا کام ہوئے توفیق خیر منجانب اللہ جاننا اور خیریت
اپنی طرف منسوب کرنا صالحین کی روش ہوئے اپنے تقویٰ و تحمل پر بھروسہ کرنا داعی و اسباب
عصیان سے بھاگتے رہنا۔ سعادتمند و بکمال شعاریں۔ پس یہ دعا ابی اس بنا پر نہ تھی کہ نفس
سرکش قابو سے باہر ہو جاتا تھا بلکہ کمال احتیاط و تقویٰ نے مضطر و منتشر کر دیا مسلمہ
احتیاط واجب ہو کہ آدمی ذرائع و وسائل معاصی کے بھی قریب نہ جائے وہم حضرت یوسف
نے صرف نجات و سلامت پر اکتفا کیوں نہ کی قید کی ضرورت کیا تھی اللہ تعالیٰ ہر امر پر قادر ہے

ووقع اسمین کے مصطلحتین تھیں یہ کہ نفس کو اُس تلذذ کی سزا ملی جو لا و نعم میں ہوا۔ یہاں تک بھی
 ملی اور مصائب سے مراتب بھی بلند ہوں۔ اُن عورتوں کے زعم کے موافق جواب دیا جائے
 وہ کہتے تھیں سزائے انکار جس ہے اپنے فرمایا جس عیش سے جنوب پر اسمین انکی اسیرین جڑے
 اکثر گئیں یہ وہاں کمال خدا ترسی و نفرت معاصی پر دل ہو کہ ایسے پریشان ہرے کہ ذرا بچ نہ
 بھی بچول گئے جو عورتوں نے سنا وہی طلب کیا۔ ہم کہیں یہ مراتب کمال و عنایت تقویٰ سے ہو
 فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُمْ إِنَّهُ هُوَ الْمُتَكَبِّرُ الْعَلِيمُ
 پھر قبول کیا واسطے اُنکے بچے اُنکے تو پھیر دیا اُسے مگر اُنکا بیگانہ نہ بنا جاتا ہے

حتیٰ سبھا نہ تھائے نے یوسف کی دعا قبول فرمائی اور عورتوں کو کھینچنے والے دور کیا وہ دعاؤں کا
 سننے والا اور عجز و خلوص و ارادت قلبی کا دیکھنے والا ہو۔

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ فِي الْبَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لِيَسْجُنَ فِيهِ وَجَدْنَاهُ
 پھر ظاہر ہوا اُنکو بعد اُنکے کہ وہاں نشانیاں کے قید کر کے ایک وقت تک

آیات اُنکے کی گواہی ہاتھوں کا کٹنا۔ کمال عصمت یہ حسن خدا داد معالہم زینما نے غزن سے
 کہا کہ اس عبرانی جوان نے تو مجھے خوب رسوا کیا لوگوں سے کتا پھر تار کی مین اُنکی خوشگما
 ہوں اور میں خانہ نشین اسکا جواب نہیں دے سکتی یا تو مجھے اجازت دے کہ باہر نکل کر قابل
 کروں یا اسے قید کر کہ شورش فرد ہو لوگ جانیں کہ بیٹھا ہوتا تو قید کیوں ہوتا یہ بات عزیز
 کے دلمیں اُنکی خواہ رفیع بدنامی کے لئے یا یہ کہ کہیں یوسف جدا ہوا اور آئندہ کوئی فتنہ
 نہ اُٹھے آپ کو قید خانے میں بھیج دیا مسئلہ کسی مسلم کو مجبور و ظاہر یا سزا سے حاکم وکیل
 عاصی نہ سمجھنا چاہیے دیکھو یوسف صدیق باین پاکہ امنی خطا کار و نہیں اسیر ہوئے مسئلہ
 اسیر کے لئے کوئی مدد مقرر کرنا جائز ہو مسئلہ جائز ہو کہ کوئی مجرم اصلاح حال و
 ظہور صلاح تک مقید رہے حتیٰ حین مسالہم میں ہے کہ گما عطا نے جب تک الزام
 فرو نہ ہو جائے کہا حکمران نے سات برس تک کب کبھی نے با بیخ برس تک

وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَبَيَّنَ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِيتُ أَحْمَرَ حُمْرٍ أَوْ قَالَ
 اور داخل ہوا ساتھ اُنکے تھیں میں دو جوان کہا ایک اُنکے بیٹے دیکھا اُنکو نچوڑتا ہوں شراب اور کہا
 الْآخَرُ إِنِّي أَرِيتُ نَارًا أَوْ قَالَ حُمْرًا أَوْ قَالَ حُمْرًا أَوْ قَالَ حُمْرًا
 دوسرے نے دیکھا اُنکو آگ ہوا سر روئی کھانہ ہو چڑیا اسے بتا کہ تو غیر اُنکی ہم دیکھتے ہیں تجھے ٹوکا روئے

نہیں ملتا
 دل پر کسی
 وقت تک
 تعین ست
 نہ ہو
 اس کا
 یہ بھی ایک
 قسم کی تعین
 ہے
 شب
 و شب

اور داخل ہو سکے یوسف کے ساتھ قید خانے میں دو جوان ایک نے کہا میں آپکو دیکھتا ہوں کہ شراب پچوڑتا ہوں دوسرے نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ سر پر روٹیاں اٹھاسکے ہوں اُن میں چڑیاں کھاتی ہیں اسے یوسف ہلکا اسکی تعبیر سے آگاہ کر ہم تجھے محسن اور نیکو کار خیال کرتے ہیں عمرالس بادشاہ کے دو غلام تھے محلب و میوس۔ میوس شراب پلاتا۔ محلب خاصہ کھلاتا۔ غضب بادشاہی میں گرفتار ہو کر یہ دو قید خانے میں آئے یہاں تین خلق و کمال اعظم پرست کی شہادت تھی آپ مریض کی اعادت اور عاجز کی اعانت کرتے اُن سے کتے گھبراؤ نہیں خوش رہو صبر کرو کہ تمکو اسکا اجر ملیگا جو آپکا یہ حسن و جمال آپس پر خلق یہ غم و کمال دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ آپکو برکت دے کیا اچھی صورت ہو اور کیا اچھی سیرت ہو کہو یہاں سے نکلنا گوارا نہیں۔ داروغہ نجس بھی بدل بندہ فرمان تھا کہتا کہ میں چوڑ تو نہیں سکتا مگر جہان اور جسطرح آپ چاہیں ہیں کہا بعض نے کہ زلیخا خفیہ آتی اور داروغہ کو کمال راحت رسانی و حفظ کی تاکید کرتی آپ مشعل ذکر و نماز رکھتے۔ الحاصل جب یہ دو نو خادم شاہی آئے تو باہم کہا لاؤ کوئی خواب دل سے گزریں دیکھیں تعبیر کیا ہوتی ہو گھا اپنی مسودے کے انھوں کوئی خواب نہ دیکھا تھا غرض کہ کہا ایک نے میں دیکھتا ہوں کہ شراب پچوڑ رہا ہوں اور دوسرا یعنی محلب بولا میرے سر پر روٹیاں ہیں وہ چڑیاں کھاتی ہیں آپ اسکی تعبیر فرمائیں کہ میرے کما مجاہد نے کہ دو نو نے خواب دیکھا میوس نے دیکھا کہ ایک باغ میں درخت کے پاس جو جبین تین ٹہنیاں ہیں انہیں تین پچھے انکو رکے اور میرے ہاتھ میں جام بادشاہی بیٹھے وہ انکو پچوڑ کر بادشاہ کو دیا اور بادشاہ نے نوش کیا محلب بولا میرے سر پر تین خوان ہیں جبین طرح طرح کے کھانے اور روٹیاں ہیں انکار می چڑیاں اُس سے کھاتے ہیں یوسف اسکے جواب میں کہا

قَالَ لَا يَأْتِيكَ كَمَا تَحْكُمُ تُزَكِّيهِ الْإِنشَاءَاتُ كَمَا يَأْتِيهِ قَبْلَ أَنْ

کہا کہ آئیگا تمہارے پاس کھانا کہ تم دو دیکھا ہو کر آکر دو دیکھا ہو تبیر اسکی قبل اس سے کہ

کہا جو کھانا تمہارے آئیگا کما ذل کے کما میا علم نے فرمایا ہے ابابو وہ نہ دیکھا اور میں تمکو اسکی تعبیر آئے گا۔ پاس = اس سے کہ کما پچھے پیر پیر بتا دو دیکھا اس کھانا آنے سے پہلے اس علم سے کہ مجھے میرے رب نے کما پایا کہتا ار باب تفسیر کے یہ تعبیر ایک کی اچھی نہ تھی اسلئے یوسف نے نالا کہ کچھ توقف ہو یہ بھی آپکی غرض تھی کہ اُنکی حاجت روانی قبل کچھ تعلیم غیر و ذکر دین حق و مذمت مذہب باطل بیان کر دوں۔ یہ بھی فائدہ تھا کہ مذہب

شاید ایمان لاکر مرے۔ اور کامیاب بحالت اسلام نجات پاسے۔ ایسے آپسہ تعمیر میں اللہ کے احسان کا ذکر کیا کہ یہ تعلیم الہیہ نہ کثرت و کرم و نجوم

انی شکت مملہ قوم لا یقویٰ مینونہ باللہ وھم بالآخرۃ ھم کفر کران واتبعت طلعہ انباری
یعنی چھوڑا مذہب اس قوم کا کہ نہیں بیان تھے انبیاء اور آخرت سے اپنی شکر میں اور پروردگار کی دوستی کی طرف
ابراہیم اسحق و یعقوب کا گمان تھا کہ لیس اللہ میں شئی ذلک من فضل اللہ
ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب میں حق ہو کہ شریک الہیہ اللہ کے کچھ بھی نہ فصل اللہ سے

عَلِمْنَا وَ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
ہم پر اور آدمیوں پر مگر اکثر آدمی نہیں شکر کرنے

میں نے اس قوم کے دین کو چھوڑ دیا کہ اللہ پر ایمان نہیں لائے اور آخرت کے شکر میں اور میں اپنے باپ دادا کے مذہب کا تابع ہوں جو ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب میں مجھے حق نہیں کہ اللہ کے ساتھ کچھ بھی شریک کر دین اور یہ اعتقاد اللہ کا فضل ہے جو ہم پر ہو اور تمام آدمیوں پر ہو مگر اکثر آدمی شکر نہیں کرتے ترک گوشت کو اختیار ہوتا ہو مگر میان مراد یہ ہو کہ باوجودیکہ تم میں آیا اور پرورش پائی اور تمھارا غلبہ تمھارے احسان مجسم ثابت ہیں لیکن آنکھ دین کو اختیار نہ کیا پس ترک گناہ ہو عدم اختیار اور یہ ہر مومن میں ثابت آبائی ایسے کہا کہ معلوم ہو میں پیغمبر زادہ ہوں اور میرے کلام کی وقعت ہو پھر تفصیل کر دی کہ تقلید باطلہ کا ثبوت نہ ہو بلکہ تقلید صلحا ثابت رہے مسئلہ اپنے فضائل کا اظہار اس طرح کہ کسی غرض صلح میں معین ہو جائے کہ جیسے اظہار جلالت کفار کے ڈرانے کو یا اظہار علم و صلاح کہ کفار یا عوام متعقد ہو کہ خدا پرست نجات میں مسئلہ نسب پر افتخار یا اعتبار علم و فضل جائز ہو بشرطیکہ خود بھی صاحب فضل ہو ایسے کہ یوسف کا یہ ارشاد کہ میں دین باطل کا تارک اور حق کا تابع ہوں زندانیوں کی ہدایت کی غرض سے تھا اور ایسے باپ دادا کا ذکر نبوت و کمال عصمت کے ساتھ فرمایا من سے مجموعہ شریک کی نفی کی علینا میں تمام مومن داخل کہ بے سوال ناس عام ہے اور دین کا فضل ہونا اہل دین کے لیے خاص ہے جواب دین بنفسہ فضل الہی ہے کوئی کامیاب ہو یا محرومی اختیار کرے جیسا کہ فرمایا کہ انحضرت تمام عالم کے لیے رحمت ہیں ربط جب توحید و دین حق کے فضائل بیان ہو چکے کفر کی برائیاں شروع کیں

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

10

یٰصَاحِبِ السَّجْنِ اَرْبَابُكَ مُتَشَفِّعُونَ حَیْثُ اَمَّا اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُ قُلْ
اَوَیُّرَاقِیْنَ یَعْبُدُ الرَّبُّ جَدَّیْ جَدَّیْ یَا اَهْلَ الْاَکْثَرِ اَکْثَرُ نَبِیِّسْتُمْ یُوحِیْهِمْ
مِنْ دُونِیْ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمَّیْتُمْهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْهَا مِنْ
غَمْرٍ کَوْنِیْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ لَمْ یُکُنْ
سُلْطٰنِ اِنْ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ اَلْکُفْرَ
دلیل بیشک حکم واسطائے کفر حکم کیا کہ پوجو گرائیو = دین درست ہے

اے مرے ساتھیوں! اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۰﴾
جدا کئے رب اچھے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے

تم بندگی نہیں کرتے غیر خدا کی مگر چند نام ہیں جو کہتے یا سمجھتے کہ وہ خدا ہیں اور اللہ نے انکے استحقاق پر کوئی دلیل نازل نہیں فرمائی حکم نہیں ہو مگر اللہ کے لئے آستے حکم کیا کہ اُسکے سوا کسی کی پرستش نہ کرو یہ توحید دین راستہ ہے مگر بہت آدمی جانتے نہیں۔
ف آیت میں تردید باطل پر وہ دلائل ہیں جو کہ بے تسلیم کیے بن نہیں پڑتا بلکہ سال لطف و بخشنی اپنا مصاحب فرمایا کہ غصہ اور وحشت دور ہو۔ ہر عاقل کہہ دیکھا کہ واحد قادر کا رب ہونا متفرق اور عاجز سے اچھا ہے اور جب اس قدر بدون وحشت مان لیا تو پتا پڑا کہ کوئی اور رب نہیں ایسے کہ جب منصب سلطنت ادا کرنے کے لئے نازیبا ہو تو مقام ربوبیت کب لائق ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا واحد ہونا اور کسی دوسرے کا واحد ہونا تمام عالم کے نزدیک مسلم ایسے کہ دوسرے معبودوں کو تو وہ خود ہی واحد نہیں کہتے ورنہ تعدد باطل ہو جاتا اور اللہ تعالیٰ کو کوئی غیر واحد نہیں جانتا اگرچہ شریک ٹھہراتے ہیں مگر ناقص و ادنیٰ یہود و نصاریٰ و قریش جنہوں نے بیٹی بیٹے ٹھہرائے وہ خود نہیں کہتے کہ یہ اللہ کے برابر ہیں اور کہتے بھی تو بیٹے کا لفظ خردی کو چاہتا ہے۔ اور مجوس نے گواہی میں کو خالق شر بنالیا مگر اسے محمود نہیں جانتے پس جمیع صفات موصوف وہ بھی خدا کے سوا کسی کو نہیں کہتے مگر کمال عظمت و غیرت توحید نے اس لفظی شرکت و ادنیٰ مساوات پر بھی اظہار غضب فرمایا یہ ایک عجیب امر ہے کہ مشرک بھی انکار توحید پر قادر نہ ہو سکے بلکہ جب بالافق ارباب متفرقہ کی ثابت ہو گئی تو حقیقت کھول دی کہ وہ کوئی شے نہیں نقش خود کشیدہ ہیں بحث یہ کیونکر صحیح ہو بعض معبود وہ ہیں جو حقیقت میں موجود نہ تھے جیسے نار۔

پیش رو

یاملاکہ یا حضرت مسیح وغیرہ جواب ممکن ہو کہ اُس قوم کے بت فرضی و خیالی ہوں یا یہ کہ جس صفت سے پوچھے جاتے ہیں وہ فرضی ہو جیسے حضرت عیسیٰ یاملاکہ کی انبیت یا آگ کا نور خدا ہونا یہ بھی وہم و غماز یا کہ شاید اللہ تعالیٰ نے انکی پرستش کا حکم دیا ہو۔ بعد خانہ خرابی کفر نبی اور حق والی کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہو کہ غیر کی پرستش نہ کرو اور اُسکے سوا کوئی حاکم نہیں ہے آخر میں فرمایا کہ راہ راست و دین مستحکم یہی ہو گو اکثر آدمی بنجائین نہ بظہر بعد ختم نہ بیعت و حصول غلبہ کے بغیر شروع کی۔

يَصَاحِبِ السَّجْنِ اَمَّا اَخْلَدُكُمْ اَفَيْسَتُمْ رَبَّكُمْ تَخْرُاجُ وَاَمَّا الْاٰخِرُ فَيُصَلِّبُ
اوسا تھی میرے قید خانے کے مگر ایک تمھارا پائیگا مالک کو اپنے شراب اور مگر دوسرا پس سولی دیا جائیگا
خَتَا كُلِّ الطَّيْرِ مِنْ دَرَسِهِ قُضِيَ الْاَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِي
تو کھائیگی چڑیاں میرے ہو گیا وہ حکم جس میں فتوا ہی مانگتے تھے

میرے جیل خانے کے ساتھیو ایک تم میں کا لینے بیوس تو اپنے مالک کو شراب پلائیگا لینے پہلے خدمت سے سرفراز ہوگا۔ اور دوسرا لینے محلب سولی دیا جائے گا چڑیاں اُسکے سر کو کھا جائیگی عرالس کما انھوں نے رہنے تو خواب نہ کھاتا اپنے فربایا فیصلہ ہو گیا جو پوچھتے تھے اسکا جواب مل گیا (اب کیا ہو سکتا ہے مسئلہ معلوم ہوا کہ بغیر خواب اگر باقاعدہ دیکھاے تو بدل نہیں سکتی۔

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ اَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُنْ لِغِيَا عَيْنِكَ ذِكْرًا فَكَلَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرًا
کہا اُس سے کہ جانا وہ نجات پائیو الہو نہیں ذکر کر میرا پاس مالک کے تو بھلا دیا ہے فیصلہ یاد کرنا

يُؤَسِّسُ اُس سَلَاكِهِ وَكَذَلِكَ فِي السَّجْنِ يَضَعُ سِينِي
کا گمان تھا لینے مالک کو اپنے تو ٹھہرے یوسف قید خانے کے برس
یوسف سے کہ اپنے

بادشاہ کے پاس میری مظلومی و بیکسی کا تذکرہ کرنا پس شیطان نے بیوس کو بھلا دیا کہ یوسف کا ذکر بادشاہ سے کرے پس یوسف کے سال تک قید خانے میں اور رہے۔ اسکے دو مفسرین سے منقول ہیں معالم کہا ابن عباس نے کہ شیطان یوسف کو یاد کرنا اللہ کا بھلا دیا اور اُس قیدی کو سفارشی بنایا۔ اور کہا دوسروں نے کہ شیطان نے بیوس کو بھلا دیا کہ یوسف کا ذکر بادشاہ سے کرے بہر حال یہ ایک زلیبت حضرت یوسف کی مشہور و مسلم ہو لیکن مقربان بارگاہ کو ایسی گرفتوں سے بچاؤ نہیں معالم جب آپ بیوس سے کہہ رہے تھے کہ ناگاہ غیب سے

يُوقَالَ الَّذِي جَاءَ مِنْهُمْ أَنَا نَبِيٌّ كَذَّبَتْ قَوْمُكَ مِنْ قَبْلُ فَكَانَ مِنْ الْمُسْلِمِينَ
اور کہا اُنے کہ نجات پائی تھی وہ اور یاد کیا بعد موت کو میں بتا دوں گا تم کو بغیر جسکی میں مجھے بھیجو

یوسف کو بعد مدت حضرت یوسف کا قول یاد آیا اور بولا اسے بادشاہ میں مجھے اس خواب کی تفسیر سے مطلع کیے دیتا ہوں مجھے مجلس میں بھیج دے وہاں صاف ظاہر ہے کہ آیت بالا میں شیطان نے اسی کو بہلایا تھا عرائس کہا ابن عباس نے قید خانہ شہر میں تھا کہا بعض نے کہ یہ قید خانہ بوسیر میں تھا اور وہیں حضرت موسیٰ نے سبی بھی بنائی ہے

يَسْتَفْتِيهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوَاءٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عَشْرَ سَنَةً
یوسف اے بچے حکم تو بہکو سات گاوینیں کہ موتی ہیں کھا جائیں اُنکو سات دہائی
وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأَخْرَجْنَاهُ لِيَأْتِيَ النَّاسَ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ
اور سات بالیاں سبز ہیں اور دوسری سوکھی ہیں تاکہ میں پھر بن طرف آدمیوں کے تاکہ وہ جانیں

یوسف نے قید خانے میں جا کر کہا اے یوسف بچے جواب دے تو بہکو سات موتی گاوینیں جنگو سات دہائی کھاے جاتی ہیں اور سات سبز بالیوں اور دوسری خشک ہیں تاکہ میں آدمیوں کے پاس جا کر اسے بیان کروں تاکہ وہ تفسیر اسکی چالیں

قَالَ تَزْعُمُونَ سَبْعَ سِنِينَ ذَا بَأْسًا فَحَصَلَ لِقَائِهِ فِي سَنَةِ الْاٰفْلَاقِ
کہا یو دے تم سات برس برابر پھر جو کاؤ تم چھوڑ دو اُسے بال میں اسے مگر متوڑی اس کے کھاؤ
تَحْرِيَّتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ اِلَّا فِلًا لَهَا وَهِيَ كَانِ
پھر اُن کے بعد اس کے سات سخت کھا لینگے وہ کہ آگے کیا تھے واسطے اُن کے مگر متوڑی اس کے کھاؤ
يَسْأَلُنِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٍ فِيهِ يُغَاثُّ النَّاسُ فِيهِ يَعْصِرُونَ
پھر اُن کا بعد اس کے سال آسین پانی برسا جائیگے آدمی اور آسین بچوڑی جائیگی

کہا یوسف نے تم سات برس برابر کھیتی کرو گے اور بارش اچھی ہوگی پس کاؤ اُسے اُسکی بال میں محفوظ رہنے دو مگر متوڑا غلہ جو کھاے ہو پھر ان سات برسوں کے بعد سات برس نہایت سخت آئینگے جو پہلے غلہ جمع کیا ہو وہ کھا لینگے مگر متوڑا جو جمع کر رکھیں اور آئندہ عرصہ کے کام آئے پھر وہ زمانہ آئیگا جس میں بارش ہوگی میں سے پیدا ہونگے اُن کے شربت پھوڑیں گے

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَيَّ رَدِّكَ فَنُسَبِّحُكَ بِاللَّيْلِ
اور کہا بادشاہ نے لاؤ مجھ کو اس سے پھر جب آیا یوسف کو فرستادہ کہا پھر چلا طرے پر تک کے پھر پوچھو اسکی حال ہو

جب یوسف بادشاہ کو یہ تعبیر النیسوق التي قطع ايديهم ان كرمكيد هن عليا ثم عظمى بارشاه ذكما يوسف كرمكيد
میر پاس آؤ جب فرستادہ عورتوں کا جھوٹا کائے اتھا بنو بیشک ہمیرا آؤ کر دیکھو ہر پاس سے پاس آیا آپ کو کہا

اپنی مالک کو پاس بھر جا اور اس کے دریافت کر کہ ان عورتوں کا کیا حال ہو جنھوں نے اپنی مائتہ کاٹ لیے تھے یعنی وہ بھی
میں یا جھوٹی یا بخاری غریبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو کو لیتے فی السجن کا لیتے یوسف کا جب کہ
اگر میں اس قدر فقیر رہتا جتنا جعفر یوسف فقیر ہو تو بلا تردید بلا مبالغہ کی بات مان لیتا یعنی مجھے یہ صبر نہ ہو سکتا کہ باوجود جس
طویل بدون صفا کامل و رفع الزام قید خانے سے نہ ٹھکوں اس کے معلوم ہوا کہ حضرت یوسف اغوا سے زنان
و اتمام زنا دونوں سے مصیبت کو امان جانتے تھے اور وہ شان ہو کمال لغو کے کی اور یہ شان ہو کمال غیر تمکی
جو شان انبیاء ہی ہو لیکن ہمارے حضور کا ارشاد کہ میں تحمل نہ ہو سکتا کمال عجز و فروتنی ہی اور عدم اعتما و نفس پرستی ہی
قال ما خطبكم اذ راوتم بن يوسف عن نفسه قلنا ما علمنا عليه من شيء

کہ کیا حال تھا تمہارا جب خواستگار کی تھے یوسف کی اُسکی ذات سو بولیں پاک ہو اللہ نہیں جانی ہوا سپر برائی
بادشاہ نے عورتوں کو مجھ کر دیا کیلکہ حقیقت حال بیان کر دیتی یوسف نے خواستگار کی یا انھوں نے نظر بد والی سب سے لین اللہ
بلکہ ہر کوئی برائی اور بدیتی معلوم نہیں کی ف اطلاق عبارت سے واضح ہے کہ ابتدا میں یوسف نے تحریک ہوئی نہ آخر میں سخت
فالكيت فقلت العزير ان كان خصص الحق انا لا اؤذته عن نفسه وانه لمن الصناديق
بولی عورت عزیز کی اب کھل گئی حق میں خواستگار کی اُسکی ذات سو اور مشک وہ سچوں سے ہے

زلیخا کو کہا اب حق بات ظاہر ہو گئی تھی یوسف نے خواستگار کی اور وہ اپنی دھوکہ پریت میں گم رہا ف حضرت یوسف
زلیخا کا نام لیا اور کہا کہ ان عورتوں کی تحقیقات کیجا جنھوں نے مائتہ کاٹے تھے حالانکہ زیادہ تر اتمام و الزام و جس کو میں
زلیخا ہی کی وجہ تھی کہ صفا فقیر کبر نے کیا اعراض بلحاظ حقوق زلیخا و عصمت عزیز تھی ف ممکن ہو کہ حضرت یوسف
عزیز کو حکم کی مخالفت پہنچی ہو جیسا کہ اس نے کہا (انھیں غن صدا) آپ اس کے گواہ بن گئے لیکن بدون درخواست زلیخا کا
اقرار بضر اظہار کمال طہارت و بریت یوسفی تھا اور ممکن ہو کہ اس مدت میں زلیخا نے مزاج عشق میں اور برتی کی ہو
اور صفا مزید حاصل ہوئی ہو پس اپنی تو میں بمقابل بریت محبوب پسند آئی ہو یا یہ کہ زلیخا نے معلوم کیا ہو کہ یوسف اپنی
بریت کو بدل اپنے فریاد میں پس صفا و محبوب باپنی عزت پر مقدم سمجھ کر یہ کہیں کہ میں کہ امانت میں یہ کہیں کہ غوث تھا

ذلك ليعلم انما لم اخذ به بالغيب وان الله لا يهدي عبيدا له الخائضين
یہ تاکہ جا زودہ کہ نہ خیر نہیں خیانت کی اُسکی غائبانہ اور بیشک اللہ نہیں راہ پر لاتا مگر خیانت کاروں کا
حضرت یوسف بعد تحقیقات کا کہ یہ برات ایسے تھی کہ عزیز مصر جان لے کہ میں نے مخفی اُسکی خیانت نہیں کی اور اللہ
خیانت کرنے والوں کا کہ چلو نہیں دیتا اگر میں سچا نہ ہوتا تو میری بات بیش بخالی اور یہ عورتیں خائستہ تھیں تو ایسی زکے پائیں

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتَدْعُوْنِيْ بِهٖ اَسْتَخْلِصُہٗ لِنَفْسِیْ فَاَمَّا کَلِمَہٗ قَالَ اِذْکَ

اور کہا بلو شاہ فی لا تو تم یوسف کو کہو پاس خالص کروں اسے اپنے لئے چوب باین کہیں اس کا بیشک نو

بعد ان تمام جرح و تعدیل اَلْیَوْمَ لَدَیْنَا مَکِیْنٌ اَفْرِیْہٖ

کو ہمارے پاس لے آؤ ہم آج ہی کو دنگ پاس ہمار صاحب مکت ہوا مات دارست انھیں اپنی مصاحبت و

قرب خاص میں رکھینگے نفسی سے ظاہر ہو کہ بادشاہ کو یہ منظور نہ تھا کہ یوسف دوسروں کے

ماتحت رہیں یا عزیز مصر کا کچھ تعلق اُسے باقی رہے اور یہ بھی ایک جزائے خیر ہو اس

مظلومانہ اسیر کی۔ پھر جب یوسف دربار میں جلوہ افروز ہوئے اور بادشاہ سے باتیں کیں

عرب اس اپنے عربی میں سلام کیا اور عبرانی میں دعا دی بادشاہ نے پوچھا تو فرمایا وہ

زبان میرے چچا اسمعیل کی ہو اور یہ میرے باپ یعقوب کی۔ بادشاہ ستر بائیں جاتا تھا جبر

نعت میں بات کرتا آپ سے جواب نصیح پاتا دنگ ہو گیا بمقتضائے اِنْ مِنْ لِّیْکَ اِنْ لِّیْکَ اِنْ لِّیْکَ

لگا بیشک تم اے یوسف آج ہی سے صاحب جاہ و تکلیف و مشیر و امین ہو۔ پھر بلا واسطہ تعبیر

خواب تخی کیسے موجب حسن اعتقاد بادشاہ اخلاق حمیدہ یوسفی ہوئی۔ آپ کا کمال علم لینے وہ تعبیر

جسکے بیان سے کاہن اور ساحر اور تمام اہل علم و فضل سلطنت مصر کے عاجز تھے۔ کمال ادب

کہ عورتوں کے باب میں صرف اپنی برأت چاہی کیسی توضیح و تصریح کی ۲ اس قدر صبر و ثبات

جو اس طول جس میں ظاہر ہوا اس طہارت کامل و برأت کلی ۳ مدح خوانی پیوس ۴ ف

کمال ذکاوت و تدبیر و تدن ذکاوت تو تعبیر و تقریر سے ظاہر اور تدبیر جس و طہارت سے

واضح اور تدن اُس مشورے سے جس کا ذکر آتا ہی مفہوم ہو کہیر جب بادشاہ نے یہ خوفناک تعبیر

سنی بولا آپ کی کیا رائے ہو کیونکر انتظام ہو فرمایا ان شاداب برسوں میں خوب گھبٹی کرائی جا

اور غلے جمع کیے جائیں پھر جب خشک سالی آئے یہ غلے فروخت کیے جائیں رعایا کی جان بچے

اور بادشاہ کا خزانہ معمور ہو جائے۔ نبی بادشاہ نے کہا اس انتظام کا کون فرمہ دار ہوتا ہو اپنے فرمایا

قَالَ اَجْعَلْنِیْ عَلٰی خَزَیْنِ الْاَرْضِ اِنِّیْ اَنْزَلْتُہٗ فِیْہِ فَاَنْزَلْہٗ فِیْہِ فَاَنْزَلْہٗ فِیْہِ

کہا مقرر کر مجھے خزانہ زمین کے میں محافظ داتا ہون

فرمایا کہ یہ انتظام میں کر سکتا ہوں مجھے آپ ملک محروسہ کے خزانہ پر مقرر کر دیجئے میں نگہبان

بھی ہوں ضالغ نہ ہوگا اور خبردار دشمن میں ہوں زک نہ ملیگا۔ الارض میں لام عہد ہو

یعنی زمین محروسہ شاہ مصر سوال امین نہ کہا حالانکہ اسکی ضرورت زیادہ تھی جواب ایسا

لے اٹھ
برائے اٹھ
لکھنا
الوہم ظن
سارین
جو کچھ مراد
بیان اینجا ہو
یعنی بالوقف
اسی وقت ہو

ن
جو اسباب
دارست

امانت تو بادشاہ خود تسلیم کر چکا تھا۔ اس مقام پر وہ کہتے ہیں: اور کیا نہایت یوسف نے اس
مشورے سے کہ بادشاہ غلام جمع کر کے بچے اور خزانے پر کرے اور تقسیم کر دے۔ صورت
احتکار و عام اضرار کی پیدا کی جواب یہ تیر ایک دقیق اصول حکمت و حسن انتظام پر مبنی
تھی قاعدہ ہو کہ ارزن اور بکثرت لئے والی چیز کی ضرورتیں اور مصارف زیادہ قدرتی
طور پر بڑھ جاتے ہیں اور گران و کیا ب شے کی ضرورتیں خود بخود کم ہو جاتی ہیں برف اور
گرم ملکوں کی رغبت دیکھو اور وہ زمانہ جب برف بنانے کی کھپن نہیں ٹھین کتنی چیزیں اور
تیریں برف کے قائم مقام اور کس قدر اسکا خرچ قلیل تھا اور آج کل دیکھو ہر کس نامکس برف
پر دم دیتا ہو۔ اگر ایک ملک کے مصارف کا اندازہ ہو تو آدھا غلہ آدمیوں کی غذا اور آدھی
مین جانور اور دوسرے کام میں پس اگر فحط سالی میں عام اختیار باقی رہیں تو مختور سے
دن میں غلہ مجتمعه تمام ہو جائے اور آدمی ہلاک ہوں اور متکلم طور پر فراہم کرے جب ایک
انداز سے تقسیم و فروخت ہوا تو صرف زائد موقوف اور تقسیم مساوی ہوگی مرتبہ سیرمی کی
صورت میں بدل جائیگی اور جو مصیبت کسی خاص گروہ کے لئے تھی وہ مختوری مختوری تقسیم
اور کمال انتظام میں ہو کہ ہر آسانی و سختی عام طور پر منقسم ہو یہ صورت احتکار نہیں ہو اسلئے کہ
احتکار یہ ہو کہ غلہ گرانی میں بہ نیت گران فروشی خرید کر نہ کیا جائے اور یہاں ارزانی اور
شادابی میں جمع کیا گیا نیت گران فروشی نہ تھی بلکہ عام پرورش مقصود تھی مسئلہ غلہ کی
تجارت نہ احتکار ہو نہ گراہت۔ حرمین میں صحابہ کے ہر اکون غذا جو غلہ فروشی کرتا صرف
احتکار یہ ہو کہ جب نرخ گران ہونے لگے تو کھانے کی چیز کو اس نیت سے کہ اور گران ہوئے
تو فروخت کر دے گا۔ ایسے مقام سے جہاں کی پیداوار پر آن لوگوں کی بھر ہو۔ خرید کر بند کر
رکھے اور منتظر فحط کا رہے پس آج ہمارے ملک نیت احتکار نایاب ہو اسلئے کہ کسی مقام کے
آدمی ایک مقام کی پیداوار پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ یہاں پر وہاں سے آجاتا ہو تو جب تک
تمام راہیں مسدود نہ ہوں احتکار نہ ہوگا۔ دو م حضرت یوسفؑ نے طلب ماریت یون فرمائی
حالانکہ حدیث میں وارد ہوا مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ بَنَاتٍ وَكُلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَكْرَهَ عَدْلًا
إِنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يَكُنُّ لَهُ (ترمذی) جسے خود سے بقضائی تماش کی اند سوال کیا اپنے
نفس کی طرف سپرد کر دیا جاتا ہو اور جو کچر قاضی بنایا جائے اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک فرشتہ
بھیجتا ہے کہ اسے درست و ہموار رکھے جواب یہ ممانعت دوامرون کے اعتبار سے ہو

من
تفاسیر
۱۶۱

من
تفاسیر

من
تفاسیر

۱۔ طلبِ جہاد جو ذریعہ کبر و تفاخر و بظاہر ہو یا اعتماد اپنے عدل و عزیمت و عقل پر۔ جو عجب و غرور ہو اور شانِ نبوت ان و زوئے بالاتر ہو۔ وضعِ نبوت اظہارِ داد و عاشقہ سنی ہو کہ ایمان واجب اور ہیکار کفر ٹھہرے۔ اور بنا کے ایمان اچھا پر ہو تاکہ ریا و تکبر پیدا نہ ہو۔ پس احکامِ حق کی غیر مبنی کے مثل نہیں ہو سکتے۔ مبنی کا نفس معصوم ہوتا ہو اور مثل اس کا معدوم۔ اور رہنمائی تب ہی کہ نفس پر اطمینان نہ ہو یا دوسرا لائق تر موجود ہو حضرت یوسفؑ کے زمانے میں غالباً لوگ کافر تھے انکی حکومت میں ظلم و فتنے کے سوا اور کیا توقع تھی اور ایک کج حیثیت نبوت مخلوق کی خیر خواہی لازم تھی اور یہ امر ایک عمدہ مسائل سیاست سے تھا جسکے اثر نے تمام مصر کو مطیع بنالیا پس انکا یہ نبوتی کلمہ کہ اور طلب داسے بعض اکابر انھیں وجوہ پر مبنی ہو البود او و دعت طلب قتداء المستلین۔ حتیٰ یناکہ دعت غلب عدلہ وجوہ کہ قلہ الجنۃ جسے مسلمانوں کے قاضی شنبہ کی خواہش تھی کی اور قاضی بنگیا پھر اسکے عدل اور ظلم کو مغلوب و معدوم کر ڈالا تو اسے جنت ہو مسلم طلب قضا مستحسن نہیں جب تک اس میں مزید نفع عام متصور نہ ہو مسلمہ قبول خدمت قضا بحالت خوف جو روغلیہ جبل غیر مستحسن و بامید مزید عدل و احسان اولیٰ اور اگر دوسرا قاضی لائق نہ ہو تو واجب ورنہ میلج ہو مسلمہ ہمارے زمانے میں اس وجہ سے کہ قانون جو رمدار حکم ہو قبول امانت جائز نہیں اور یہ عذر کہ بہ نسبت دوسرے حکام کے گو نہ انصاف و اتباعِ اسلام ضرور ہے در صورت اس کا ب مظالم و محرمات قابل التفات نہیں۔

سلا
باید امنی
و عفت

و کذا لک مکتا لیسف فی الارض یتوب عنہا حکیت لیشاء و نصیب برحمۃ امر

اور ایسی ہی جگہ ہو یوسف کو زمین میں بکریوں کے اس سے جسطرح چاہتے پونہا تو بین ہم رحمت اپنی جسے تشاؤ و نصیب اجر الحسنین و لاجر الاخرۃ خیر للذین اعدوا کانوا یمتقون

ع

یابین اور نبین ضائع کرتے ہیں ثواب نیکو اور البتہ اجر آخرت کا اچھا ہو نیکو جو ایمان لائے اور تھے ڈرینوالے یمنے یوسف کو مصر میں اسطرح ملکین دی جہان اور جسطرح چاہتے دخل و تصرف کرتے تھے ہم اپنی رحمت جسے چاہتے ہیں پونہا دینے میں اور ثواب نیکو کا ضائع نہیں کرتے اور آخر کا ثواب ایمان دار متقی کے لئے اچھا ہو آیت میں چار امر ہیں۔ ۱۔ ملکین و اقتدار دنیاوی جسکی تفصیل آتی ہو ۲۔ رحمت جس سے مراد نبوت اور تمام فضائل ہیں جسکے جامع حضرت یوسفؑ تھے ۳۔ اجر احسان دنیا میں یہ گو تمام نعمتوں کو شامل ہو مگر غالباً کنایہ ہو زلیخا کے اس قصے کی طرف جس میں آپسے غایت درجے کا احسان بخشین ثابت ہو ۴۔ اجر آخرت جو بفضلہ تعالیٰ انبیا علیہم السلام

کو کامل اور سب سے زیادہ عطف ہو گا محض قسم قصہ زلیخا کا صاحب حال ہی اس وقت تک کہ جب یوسف علیہ السلام مجلس سے نکلے اور بادشاہ کے مقرب ہوئے اور عزیز منہ سالقی مرگیا زلیخا پریشان حال ہوئی۔ عزیز جو سر پرست تھا نہ باخویش و اقارب بھی جو ملک میں گئے بادشاہ مستقل تھے دشمنوں کے ہاتھ سے ہلاک و تباہ ہو گئے مال و متاع آشفنگی و دیوانگی کے نذر ہو ا جو یوسف کو نام لیتا زلیخا پرستار و جو اہر ایدار پاتا آخر کار مغلس ہو گئی مصائب متواتر نے نور نظر اور حسن منظر اور قوت بازو سب تاراج کیا پیار می مصیبت کے ماری کلی میں گزر کر فانی اور جھوٹے میں بتصور نعل سر اسے محبوب پڑی رہتے آج تک مذہب قدیم پر بت پرستی کرتے تھے اور ہمیشہ اس پیغمبر سے یوسف کو مانتے جب تمام اسباب منقطع ہو گئے فیضان خدمت صدیق و برکت محبت پیغمبر و جذب عشق کامل نے دستگیری کی بت سے کہا جب تم سے کچھ نہیں ہو سکتا تو پھر کس کام کا منہ کو توڑا اور حضرت محمد سے جسکی حمد و ثنا زبان یوسفی سے سنی تھی رجوع کی اب کیا تھا دریائے رحمت جوش میں آیا یوسف کے دل میں گزرا کہ آخر وہ دلدادہ کس حال میں ہو سواری طلب فرمائی دل میں جستجوے زلیخا بظاہر سیر و تماشا کرتے ہوئے کو چہ و بازار میں گزیرے۔ زلیخا کو توڑ کے یونہی ستایا کرتے اور وہ راہو پر آتی آج بھی حاضر تھے سواران شاہی جلوس خلافت جوق جوق گزرتا مگر زلیخا کو کچھ التفات نہ تھا جب وہ شہسوار فضا می دل قریب آیا کو تا مینا دی تھی مگر دل میں وہی روشنائی تھی زلیخا دوری اور چاہا کہ نقش قدم کی طرح زمین یوس ہو ملا زمین شاہی نے حماقت کی زلیخا نے با واز بلند کہا پاک ہو وہ ذات جس نے غلام کو طاعت سے بزرگی دی اور بادشاہوں کو معصیت سے ذلیل کر ڈالا یہ لغوہ دلدادہ زلیخا کو حضرت یوسف نے استفسار فرمایا کہ یہ ضعیفہ کون ہو عرض کیا گیا زلیخا ہو ارشاد ہوا کہ خلوت میں حاضر کرو جب حضور می میر ہوئی اور تمام حوادث گذشتہ بیان ہو چکے حضرت محبوب خطاب ہوا اسے زلیخا اب کیا جاہتی ہو عرض کی تین امرا ول بنیائی عطا ہو دعا فرمائی انکھیں کل گئیں۔ جمال دوست دیکھا تمام غم بھول گئی۔ عرض کی جوانی عود کر آئے دعا فرمائی وہی شباب وہی حسن و جمال عنایت ہوا۔ عرض کی کہ اب خدمت سے ممتاز اور مواصلت سے سرفراز ہوں یوسف نے سکوت کیا تھا کہ جبریل امین آئے اور کہا اسے یوسف صدیق حضرت جل جلالہ سے ارشاد ہو رہا ہو آج تک زلیخا نے مجھے تدبیر و حیلہ سے طلب کیا محروم رہی اب ہم سے مانگتی ہو اور میری ہی جیسے صلح کی ایمان آئی اسکی مراد دل پر صاحب حکم کسراج

کیا گیا حضرت یوسفؑ نے زلیخا کو انکار کیا اور سبب پوچھا معلوم ہوا کہ یہ امانت ابد اس سے محفوظ رہی ایک مدت تک تیش بخار و زمی میں گزری عشق مجازی نے جلوہ حقیقت دکھایا یوسفؑ نے زلیخا کے ساتھ حرارت عبادت بنادی ہمیشہ معروف عبادت پرستین اور جمالِ جہان آرا سے یوسفؑ میں مشابہت محسوس ازل کر تین ایک شب یوسفؑ نے چاہا کہ زلیخا پاس سے نہ بچے اور زلیخا مشتاق عبادت تھی آٹھی تو اپنے دامن پکڑا اور کشاکش میں پیراہن بھینٹ گیا زلیخا نے کہا اسے یوسفؑ یہ اسدن کا بدلا ہو مینے ایک قمیص بچاڑا اور آپ مجھ سے گریزان تھے آج اپنے میرا دامن چاک کیا اور میں لذت ذکر و عبادت کی خواہان ہوں ہم تم برابر ہو گئے اسی یوسفؑ اب کی برکت سے میرے دل میں شعلہ عشق آئی بھڑکا اور خس خاشاک ہوا وہ بوس جل گئی پھر زلیخا سے اولاد ہوئی اور مدت تک عبیش عشرت بسر ہوئی مختصر ذکر امارت کا صاحب حدائق الحقائق نے کہ بعد اظہار عفت یوسفؑ بادشاہ نے مرکب خاص و جلوس شاہی در زندان پر بھیجا کہ یوسفؑ کو لائیں۔ اور آپ بکمال جاہ و جلال دربار شاہی میں آئے اور بعد کلام و تہنیر خوب ایک سال بادشاہ کے پاس رہے بادشاہ نے امور ملکی و دقائق علمی میں آپکا پورا امتحان لیسکر اپنا وزیر بنایا اپنے حکم دیا کہ راعت بکثرت کیجائے اور غلہ زائد از ضرورت مجتمع رہے اور قریب مصر کے ایک مکان وسیع بنوایا جائے جو پندرہ میل طویل اور پندرہ میل عریض تھا اور ہر قسم کا غلہ یہاں جمع ہوتا ایک شب بادشاہ سوئے سوئے اٹھا اور کہا اے یوسفؑ میں بھوکھا ہوں آپ سمجھ گئے کہ غلط آگیا۔ یہ سات برس نہایت سخت تھے اپنے اذن عام دیا کہ جب کاہی چاہے غلہ خریدے پانچ برس تک نقد و جنس زمین و مکان سچ بیچ کر لوگ اناج خریدتے رہے چھ برس جب کچھ نہ ہا تو اولاد بھی اور ساتویں برس خود بک گئے۔ تمام آدمی حسن تدبیر و لطیف تقسیم و اخلاق و کرم عمیم یوسفؑ سے متاثر تھے اپنے بادشاہ سے کہا تو نے دیکھا میرے رب نے کیا کیا اب میری کیا رانی ہو وہ بولائیں اور میرا ملک آپکا ہو جو چاہے کیجئے جیسا کہ حیثیتِ یثا سے مقصود ہوا الغرض بعد اجازت شاہی اپنے فرمایا مینے تمام رعایا سے مصر کو آزاد کر دیا اور انکی زمینیں اور مکان انہیں بخش دیئے۔ یہ وہ مضمون تھا جس نے تمام مصر کو یوسفؑ کا غلام بنایا لطیفہ صرف اس اہتمام پر کہ یوسفؑ کو عزیز نے خریدنا حق سبحانہ تعالیٰ نے تمام مصر کو اپنے یوسفؑ کا غلام زرخیز و بنا دیا اور اس خدمت میں کہ اہل مصر نے یوسفؑ کی تکریم و پرورش کی اللہ تعالیٰ نے عام مصر کی جان انکی تدبیر سے بچوائی اور اس الزام پر کہ آپکو عجوبہ رکھا

قدیم بخت سالہ نام کر دی گئی آپ لیا م خط میں شکم سیر نکھانے لوگوں سے یہ سیر سیر تھی اور
گھر سنگی فرمایا دریا ہوں میں کہ کوئی آدمی بھوکا ہوا در میں آسودہ۔ شادی باور۔ جی غمانے
میں حکم تھا کہ دوپہر کو خاصہ تیار ہوا کرے اور ایک ہی وقت بادشاہ بھی آگیا تاکہ گرسلی کا خیرہ
بھی نہ بان پر رہے۔ لیا م خط میں اطراف وجوہ سے قافلے آئے اور آپ فی تجارت و سودا کے
امیر و فقیر کا میاب جاتے یہ ہوتا کہ حد معین سے کوئی آدمی نہ آیا وہ پانے تاکہ آخر کار محتاج رہ جائے
یہ جو خط ہی کے ساتھ کھان اور شام میں یونہی اور حضرت یعقوب نے اپنے بیٹے کو غلہ لینے بھیجا

وَجَاءَ أَخُوهُ يُوسُفَ وَكَانَ خَلْقًا عَلِيًّا فَهَرَفَهُ وَهَسَرَ لَهْ صَوْتًا

اور آئے بھائی یوسف نے تو داخل ہو کر اُپر تو بھجانا انکو اور وہ اُسکے بیٹے یوسف نے

یعنی دسویں بھائی یوسف نے اور اُسکو ربار میں گئے آجی انھیں پہچان لیا مگر وہ بوجہ بھائی بھائی
وَلَمَّا كَلِمَةً بَيْنَهُمَا ذَهَرَهُ قَالَ ائْتُونِي بِخَبَرِكُمْ أَفَمِنْ أَيْمَانِكُمْ أَهَؤُلَاءِ صَبَأٌ بِحَبْلٍ
اور جب تیار کر دیا انکو سامان نکلا کہا لاؤ تم میرا پاس بھائی اپنا یا پکیرن کو کیا نہیں کیجیہ میں

جب یوسف نے اپنے اَوَّلِي الْكَيْلِ وَآخِرِي الْمِيزَانِ لَيْسَ بِجَانِبِ يَمِينِهِ سَائِلٌ يَأْتِيهِ
تو کہہ اپنا وہ بھائی جو پورا کرتا ہوں کہنا اور میں اچھا ہوں مہاندار

پاس لاؤ کیا تم یہ میرے احسانات میں دیکھتے کہ میں بیانا پورا دیتا ہوں اور اچھا مہمان نواز
ہوں عراس یوسف نے بھائیوں سے عبرانی میں بات چیت کی اور کہا کیا تم مجھ کو میرے
ملک میں آئے ہو یہ بولے آپ ایسا خیال نہ کریں ہم جو اہر معدن نبوت اور رسالہ خاندان رسالت
میں ہمارے پدر بزرگوار یعقوب بن اسحق بن ابراہیم انبیائے اہل بیت میں ہوں غلہ لینے کو بھیجا
یوسف نے کہا تم کے بھائی ہو بولے بارہ ایک جنگل میں ہلاک ہوا دوسرا جو اس کم شدہ کے ماکے
بطن سے ہو باپ کے پاس ہو۔ باقی دس ہم حاضر ہیں یوسف نے کہا تمہاری بات کی کون تصدیق کرتا ہے
بولے غریب الوطنوں کی تصدیق کون کرے گا۔ اپنے کہا اچھا اس گیارہویں بھائی کو بھی لاؤ تو مجھ تعین آ

فَإِنْ لَمْ تَأْتِنِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ

پس اگر نہ لاؤ گے تم میرا پاس آئے تو نہیں کیل ہے تمہارے پاس میرے اور نہ تم پاس آنے پاؤ گے

اگر تم اپنے علاقے بھائی کو ہمارے پاس نہ لاؤ گے تو جان رکھو نہ کیل عطا ہو گا نہ تقرب
فَلَا تَأْتُوا مَنَا وَلَا تَكُنُوا مَنَا وَلَا تَكُنُوا مَنَا وَلَا تَكُنُوا مَنَا

یوسف نے بھائیوں کو کہہ دیا کہ تم میرے پاس نہ آؤ گے نہ تم میرے پاس نہ آؤ گے نہ تم میرے پاس نہ آؤ گے نہ تم میرے پاس نہ آؤ گے

ایز گوار بہ مال کی شہین جو بھائی بیہ دیا لیا ہوا اور ہم اپنے گھر کے لوگوں کے لئے خانا لیا
اور اپنے بھائی کی خوش قسمت کر نیکی اور ایک کس اور زیادہ بیشک یہ کس ایسا آسان ہے ہمارا
یہ مقدار جو ہر دن کے میں قلیل ہو پس ہر روز کہ ادر خدا لائیں اور وہ ہر دن دنیا میں ہر روز
ابو سو دیا یہ کہ ایسا کیل آسان ہو مسئلہ اگر بائیس کے پاس ہر روز کجا مان یا ہر روز ہر پاس ہر پاس
کی کوئی چیز نکلی تو جب تک یہ یقین نہ ہو کہ یہ مال بخوشی خاطر بطور عطا دیا گیا ہے اس کے
رکھ لینا جائز نہ ہوگا ایسے ارشاد ہوا۔ (ابو یوسفی بارہ)

قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوَاقِفَ اللَّهِ لَنَا تَكْنِي بِكُمْ
کما کہ جو بھیجیں گے اسے ساتھ ہماری یہاں کہ لاؤ تم قسم
اَلَا اَنْ يَّحَاطَ بِكُمْ فَكَمَا اَتَقَهُ مَوَاقِفُكُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا نَقُولُ وَكَبِيلٌ
مگر یہ کہ گھیر جاؤ تم پھر جب دیا یعقوب کو قول اپنا کما اللہ آپس کہتے ہیں ہم وکیل ہے

حضرت یعقوب نے فرمایا میں نبیا میں کو تمہارے ساتھ ہرگز بھیجوں گا جب تک تم اللہ کی قسم نہ کھاؤ
کہ ضرور اُسے میرے پاس لے آؤ گے مگر گھر جاؤ مجبور می پیش آئے پھر جب میں قسم کھا گئے اور
باپ سے عہد واثق کیا تو یعقوب نے کہا اللہ تعالیٰ کا راز ہر جو ہم کہتے ہیں قسم ایسے
لی کہ احیاط مزید کریں اور استثنا ایسے فرمایا کہ اگر بے اختیار می میں کوئی آفت آجائے تو یہ
ناکردہ گناہ گرفتار ہلاکتوں یہ شفقت پدر می تھی۔ اور یہ قول کہ اللہ ہم سے کہ قول کا کارستان
بطور تبرک واستغاثت باللہ وکمال توکل ہے نکتہ حضرت یعقوب نے (نقول) بصیغہ
مسکون مع الغیر ایسے فرمایا کہ ان کے ساتھ ان کے اولاد کی کار سازی بھی حضرت رب العزت کو ہو

وَقَالَ يَبْنَیْ سَلَاقًا قَدْ خَلَوُا مِنْ بَابِ اِحْدَادٍ خَلَوُا مِنْ ابْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا اَعْبَدُ
کما اے بیٹو میرے داخل ہوں ایک دروازے اور داخل ہو گئے دروازوں اور زمین کافی ہو
عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ هُنَّ ثَلَاثٌ اِنْ اَحْكَمَ اِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ
تملو اللہ سے کچھ بھی نہیں حکم کردا اللہ کہ اسی پر بھروسہ کیا نہ اور ہی پر بھروسہ کریں بھروسہ کرنے والے

شہر مہر کے چار دروازے تھے حضرت یعقوب نے فرمایا جدا جدا دروازوں سے شہر میں داخل
ہوا ایسے کہ گیارہ بھائی اور سب کے سب حسین قوی پہلوان ایک ساتھ چلیں تو خوف ہو کہ نظر
بد نہ لگے لہذا فرمایا ایک دروازے سے بجاؤ بلکہ جدا جدا جاؤ پھر تعلیم فرمایا یہ میری احیاط
اور عمیر قضاے اسی سے تلو کچھ بھی نہیں بچا سکتی حکم تو اللہ ہی کے لئے ہے اور میں اسی پر

اور کہہ کرین تیرے برادر گمشدہ ہوں اب تم نکھا سکا کہ تیرے بھائیوں نے کہا اور اس پر یہ
یوسف نے جواب دیا کہ اسے عزیز یہ ہمارا بھائی ہے جس کے لائے کہا اپنے حکم دیا تھا
نہایت سے جتنا کام کیا اور اس کا اچھا عوض پاؤ گے پھر باکرام برائے تمام انہیں
ان کے ایک ایک نہایت پروردگار نے بھائی بھائی پانچ خواہین پر بھیجے ہیں
رہے تیرے لئے سپنے راتھ نہا کر کھانا کھلایا شب کو ایک ایک رستہ پر دو دو سناے
یوسف نے یوسف کے ہم سفر ہوئے صبح کو آپے آئے کہا اس کا بھائی نہیں ہو اگر تم پسند کرو تیرے
ساتھ رہے ہم نہایت عزت و راحت سے انکی مہمان داری ہوئی تھی یوسف نے نہایت
سے کہا تھا ارا نام کیا ہو کہا میں کہ میری ما کا کیا نام کہا راحیل بنت لیان کہا کوئی لڑکی ہو
بنیامین نے کہا ہاں وہی تیرے بین کا نام میں اپنے برادر گمشدہ یوسف کے مناسبت احو
یوسف نے یوسف سے کہا کیا تو چاہتا ہو کہ میں تیرے برادر گمشدہ کی جگہ تیرا بھائی بنوں
کہا اسے بادشاہ تجھ سا بھائی کے لئے مگر تجھے یعقوب اور راحیل نے نہیں جانا ابو حضرت یوسف
کو کتاب نربی اور روپے اور مینا میں کو گھے لگایا اور فرمایا (اِنِّی اَنَا یُحْیٰی) اور یہ راز
خفی رکھا مینا میں نے کہا بھائی اب تو میں ٹکوں ٹکوں ہو گا یوسف نے کہا تجھے معلوم ہو کہ باپ کو
کیسا مدد ہو گا نہ اطہار کا حکم ہو نہ اخفا میں کجائی ممکن ہاں ایک ہدیہ جو جبین نہایت نفیس و
نورین ہوگی بنیامین یوسف سا بھائی پا کر کسی پر واکرتے تھے بولے جو کچھ ہو پھر جب وقت
رخصت آیا سکو غلہ دیا گیا اور مینا میں کے بار میں صاع ملک جس غلہ تقسیم ہوتا تھا چھپا کر رکھوا دیا
فَلَمَّا جَهَّزْتُمُوهُم مَّا أَهْلُ الْبَلَدِ قَالُوا تِلْكَ الْأَمْثَلُ لَمْ يَسْأَلُوا عَنْهُمْ لَوْلَا اٰتٰوْا قُلُوْدًا وَّ بَشَرًا مِّمَّنْ جِئْتُمْ
پھر جب تیار کیا گیا سامان اٹھا رکھ دیا ظن آپ خلیفہ میں اپنی بھائی کہ بہر کارا بکار ذوالا امو قانو و بیکم چور ہو
جب سب اونٹ لے گئے تو جام شاہی مینا میں کو چھپا دیا اور بوقت روانگی ایک پرکار
والا پرکار اسے قافلے والو تم چور ہو۔

وَالْوَقْتُ اَقْبَلُ اَعْلَيْكُمْ مَّا اَتَّفَقْتُمْ وَاَنْتُمْ تَصْرُحُ بِالْمَلِكِ وَ لَمَّا جَاءَ
بولے اور منہ پھریا طنز لگے کیا تم کرتے ہو تم بولے کھو اپنے صاع بادشاہ کا اور اٹکے لگے لائے
قافلے والے یہ اواز پہ چلے تعجب و اکنا یہ نہ عیبرہ
پرکار نیو لے کی طرف آئے جو چور اونٹ کا اور ہم اس نام کفامن ہیں
یہ لوگ بولے بادشاہی یہاں لگے ہو اور جو کوئی اسے ڈھونڈ لائے اسے ایک شتر بارعام

یوسف نے
یوسف نے
یوسف نے

سائل کفار

ایک اور زمین اس انعام کا ضامن ہوں مسئلہ آیت اصل ہر باب کفارہ میں ہر ایسے حق کا جو ممنوع الا و انہو کفارہ جائز ہو مسئلہ اجارات مشروطہ صحیح ہیں مثلاً طبیب کے علاج سے وکیل کی سعی سے۔ عامل کی دعا سے اگر فلان کام ہو جائے تو اس قدر دیا جائیگا یہ عقد صحیح ہو ایسے کہ چور کا ڈھونڈنا بھی اسی قبیل سے ہو مسئلہ انعام مشروطہ واجب الا و اسے مسئلہ تعین جعل یعنی غلام گم گشتہ ڈھونڈ دلاؤ۔ اور سران مال وغیرہ کا انعام صحیح ہو مگر حقوق مجہولہ و نفوس وغیرہ کے کفارے اس پر متفرع ہو سکتے ہیں نصاً ثابت نہیں۔

قَالُوا تَاللّٰهِ لَاقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا جَعَلْنَا لِنَفْسِكَ فِي الْاَكْثَرِ حَقًّا وَمَا كُنَّا سِرَاقِيْنَ

بولے بخدا بیشک جانتے ہو تم تین آدمی کہ خدا و پیغمبرین میں اور زمین ہم چور

اتھوان یوسف نے کہا بچہ اسے عزوجل تمکو خوب معلوم ہو کہ ہم زمین میں فساد و معصیت کرنے لگے ہیں آدمی ہیں اور ہم چور زمین میں یعنی ہماری شرافت نسب اور وقار ظاہر اور تہذیب اخلاق و دانت ظاہر کے لیے لگائے

قَالُوا كُنَّا جُرَّاءَ ؕ اِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِيْنَ ۚ قَالُوا جَزَاءُ مَنْ وَّجَدَنِي رَحْلَهُ

بولے پھر کیا کر دلا اسکا اگر ہو تم جھوٹے بولے پہلا اسکا وہی ہو کہ پایا جائی شلے میں اسکا

شاہی ملازمون سے فرموا جتنے آدمی کہ کذلک تجزی الظالمین

اور حرام سمجھا جیسے اس پس وہ بدلا اسکا ایسے ہی سزا دیتے ہیں ہم ظالمون کو پاس برآمد ہونو بتاؤ

چور کہ کیا مزا ہو وہ بولے کہ لہو ہی چور ہو جسکے اسباب میں پیالہ نکلے وہی چور یا نہوالا اسکا عوض سپر یعنی ملوک و غلام نجائے گا اور ہم یعنی اصحاب ملت طلیل و ارکان

مذہب اسرائیل ظالمون یعنی چورون کو ایسے ہی سزا دیتے ہیں مسئلہ

اس میں تائید ہے اس مسئلے کی کہ جب دو ذمی اپنا فیصلہ ہماری رائے پر

چھوڑ دین تو ہم کو لائق ہے کہ اپنی کتاب کے موافق حکم کریں۔ یہاں ملازمان

شاہی نے جو اس وقت تک کا فر تھے برادران یوسف سے کہ تم چور کی سزا

بتاؤ انھوں نے کجسب شریعت یعقوب غلامی کا فتویٰ دیا۔

فَبَايَا قَدِ عَيَّرْتُمْ قَبْلَ وِعَاءِ اُخْيَٰدٍ لَّمْ اَسْتَحِرَّكُمْ مِّنْ وِعَاءِ اُخْيَٰدٍ كَذٰلِكَ كِدٰنَا لِيُوسُفَ

پھر شری کیا اسباب کے قبل اسباب بیلیل کے پھر نکالا اسے اسباب سے بنیابین کو ایسی دانو کیا ہنی یوسف کے

ملکات کیا خدا کا فی دین الملک الا ان لیساء اللہ توتو تم دس جا میت

یوسف کے لیے تھے بھائی کو اپنے دین میں بادشاہ کے مگر یہ کہ چاہے اللہ بھٹکے تو بہن ہم درجے

کہ نہ دالو کیا ہنسنے میں لکھا **فَقَالَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِي يَكْفُرُ بِاللّٰهِ** اور یہ بھی آیا ہے کہ ارادہ کیا ہنسنے جسکے جانتے ہیں اور بالآخر ہر ذمی علم کے علمدان ہے (سراج) لہذا اس

عہد کے ملازمین شاہی نے جسکو شروع کی سبکی تلاشی لینے کے لیے پہلے دوسرے بھائیوں کی تلاشی لی آخر کو بنیامین کی گھڑی سے وہ پیالہ جو اس میں برآمد ہوا (ارشاد ہوتا ہے) ہنسنے کے لیے یہ ارادہ کیا یا یہ دالو کیا (یعنی یہ اقرار کہ جو غلام بنایا جائے ایک جیلہ تھا جو کون کی کامیابی کے لیے کیا گیا) اسلئے کہ یوسف کجسب وین باوشتاؤ و قانون حروجه مصر پر جو غلام نہ بنا سکتے تھے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی بطور شرط و فیصلہ خاص یا تبدیل وین ملک و اجرائے قانون آسمانی کے یہ ممکن ہو سکتا تھا۔ ہم جیلے درجے علم و فضل و تدبیر میں جانتے ہیں بڑھاتے ہیں اور ہر ذمی علم پر ہر ایک علم والا بالآخر ہو دیکھو اخوان یوسف نے اخراج یوسف چاہا کیسی خطا میں پڑے اور یوسف نے بنیامین کا لینا چاہا اور کس حسن و صواب سے شعیبہ حضرت یوسف پر دو شبھے ہوتے ہیں! اشتہار غلط بنیامین کا غلام بنانا جو اب یہ مخالف نہ تھا بلکہ جواب ہی اس اتہام و ارتکاب کا جو بھائیوں سے ہوا اسی لئو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نہ بنائے جیلہ و تدبیر کی۔ پس اظہار امر بے بنیاد مقابلے اور جبر اور جلی میں تنوع نہیں رہا معاملہ بنیامین اسکے مدعی ہو سکتے تھے تو خود وہی حالانکہ وہ اس تدبیر کے شریک و مشیر تھے۔

قَالُوا لَيْسَ بِكَ سَرِقٌ فَتَقُولُ اَخِي كَذِبٌ قَبْلُ لَعْنَةُ قَاسِرٍ هَٰؤُلَاءِ سَفَرٌ بولے اگر چوری کی تو بیشک چوری کر چکا ہو بھائی اسکا پہلے سے لادت تو بھائی یوسف نے **فِي نَفْسِهِ وَكَهْنٌ يَدْعُهُمْ قَالُوا اَنْتُمْ سَرِقْتُمْ كَذٰبٌ وَّاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ** جی میں اپنے اور نہ ظاہر کیا ہے اخیر کہا تم یہہو مرتد ہیں اور اللہ خوب جانتا ہو جو تم بیان کرتے

جب بنیامین کے اسباب سے پیالہ نکلا تو انکو منہایت مذمت ہوئی اور کہنے لگے کیا ہوا اسنے چوری کی تو اسکا بھائی یعنی یوسف بھی اس سے پہلے چوری کر چکا ہو تو گویا سرقہ انکی سرشت میں ہی اور یوسف کے چور یکا بیان یہ ہو کہ آپ کے والد کم سنی میں انتقال کر گئے تھیں اور اپنے اپنی بھوپہی کے پاس پرورش پائی جب سن شعور کو پونچھے تو حضرت یعقوب نے بکوال شوق انکو اپنی بہن سے طلب کیا انکو فراق یوسف گہرا نہوا اور مجال عدول حکمی برادر بھو تھو یہ جیلہ کیا کہ وہ کمر بند جو تیر کا انکو ملا تھا حضرت یوسف کے کپڑے کے تلے کر دیا جب یہ گھر آئے تو غل چھایا کہ میرا کمر بند کم ہوا دعوئے دھتے دعوئے دھتے یوسف کی پوشاک کے تلے سے نکلا اور

بجسب شہریت یعقوب علیہ السلام انھیں بعلت وزومی اپنا غلام بنالیا بعد انتقال عمہ بھراپ
 اریستہ چور پڑ گوار کے پاس آئے۔ تو یوسف نے غصہ دہین چھپایا ایسے کہ جواب میں ظہار
 اریستہ کہتا کہ تم میرے نوک ہو یا تمھارا مرتبہ عند اللہ بدستے رہو جواب ہوا اُسکے الزام کا
 باوجود نہ پڑا نہ ہو نہ خبر واقعہ ہو اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ یوسف نے چوری کی نہیں
 فی نفسہ یہ سب کہ خواہ رہے ہیں فلان شیء نفس میں چھپائی مراد یہ ہوتی ہے کہ غایت مہربانی و شہادت
 قال ایضا یعقوب بن ابی اسحاق البیہقی فی کتابہ فی مناقبہ ائمان بن ابی مریم الحسنین
 اے اے عزیز بیشک کا پاپ بڑا بدھو تو نے ایک بے جگہ اسکی ہم دیکھتے ہیں احسان کرنے والوں کو

جب بنیامین روک لئے گئے اور کچھ بس بچلا تو کہنے لگے اے وزیر مصر بنیامین کا باپ
 بہت بدھو ہے یا شیخ کبیر انسان عظیم القدر ہوا اسکی ناخوشی سے ڈرا اور ہم میں سے ایک کو
 اُسکے عوض میں رکھ لے ہم تجھے احسان کرنے والا بنائے ہیں

قال معاذ اللہ اننا نأخذ الا من وحبنا منا عندنا لا نأخذ الا من نأخذ

سنا شاہ بخدا کہ لے لو نہیں مگر اُسے کہ بانی ہیں چیز اپنی پاس اُسکے تو اب ہم ظالم ہیں

یوسف نے کہا پتاہ خدا کی یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ میں سوائے اُسکے جسکے پاس میرا مال پر آمد ہوا اور
 بجسب شہر ع آسمانی و عہد مدعا علیہ میرا مملوک ہو گیا کسی اور کو رکھ لوں تو گویا میں ظالم
 ہوا۔ سلمہ سزا لے بدنی میں مبادلہ جائز نہیں مثلاً زید کے عوض عمر یا بنی خوشی سے
 رجب یہ قصہ سنایا قطع کر اُسے تو قاضی یا مدعی کو شرعاً ایسا کرنا صحیح نہیں عراس جب
 کوئی تبریر نہ چلی تو اخوان یوسف کو غضب آیا اور اُنکے خاندان کا اثر تھا کہ جب غضبناک
 ہوتے کوئی طاقت مقابلہ نہ لاسکتا پس روبیل کو غصہ آیا اور کسا اے بادشاہ بخدا اُسے
 قہار اگر تو ہم کو اور ہمارے بھائی بنامین کو تجھ سے گاتو یہ جان لے کہ ایک دانت میں
 مصر کی تمام حاملہ عورتیں حمل ڈال دیں گی اور اُنکے بدن کے بال کھڑے ہو گئے اور کپڑے اور کپڑے
 گر ہاتھ پھیل آئے مگر حضرت یوسف جانتے تھے کہ جب کوئی اولاد یعقوب انھیں منس کر دے
 تو غصہ مند ہو جاتا ہے اپنے بیٹے سے اشارہ کیا وہ قہر پ گیا اور روبیل کو منس
 کیا اور غصہ مند ہو گیا اب کیا کوین روبیل نے کہا بیشک اس گھر میں اولاد یعقوب
 کوئی نہیں ہے یوسف نے کہا کون یعقوب روبیل نے کہا اے بادشاہ یعقوب کا نام
 نہ لے وہ امرایل اللہ بن اسحاق ذریعہ اللہ بن ابراہیم خلیل اللہ ہے۔

فَلَمَّا اسْتَلِمَا وَسِيلَهُنَّ لَمْ يَخْلُصَا وَفِي قُلُوبِهِمَا الْمِرْيَاسُ فَلَمَّا كَانَا فِي أَدْنَىٰ الْأَيْدِي مَعَهُ تَلَقَّاهُمُ الْمَلَكُ مِنْ أَمَامِهِمَا

پھر جب وہ اپنے وسیلہ پر پہنچے تو ان کو بچا کر لیا گیا اور ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

جب یوسف نے اپنے والدین کو دیکھا تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

تو ان کے دل میں شک و شبہ رہا۔ اور جب ان کے ہاتھوں کے درمیان میں آئے تو ان کو سامنے سے ملا۔

یہ جواب دیکھتے ہی فرما نے لگے یہ باتیں بیغیر دن کی ہیں اور قرآن یا اسے سرے بیٹو جاؤ مصر کو اور میرے یوسفؑ کو گشتہ کو دھونڈو موقوف ہے وہ اسرار معلوم ہیں جو تم نہیں جانتو اور اللہ کی رحمت سے یوسفؑ

فَلَمَّا دَخَلَ فَخَلَّىٰ قَالَ يَا أَيُّهَا الْغَرِيْبُ إِنِّي أَنَا لَكُمَا هَاهُنَا وَإِنَّ اللَّهََ لَشَدِيدُ الْعَذَابِ

چرب داخل ہوئے اسے عزیز چھو گئے بلکہ اور اہل کو بھرا سختی اور لائے ہر پہنچی

مَرْجِيَةٍ فَأَوْفَىٰ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقَتْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهََ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ

بیقدر ہر پور کر ہمارے لائق کیل اور صدقہ کر ہمیں بیشک اللہ عوض دیتا ہے صدقہ دینے والوں کو

جب برادران یوسفؑ یوسفؑ کے پاس پہنچے بولے اسے عزیز ہو کوا ٹلاس سختی فاقہ پہنچ گئی اور ہم بضاعت قلیل کم قیمت لائے ہیں پس امید ہے کہ تو ہم کو کیل پورا دے اور قیمت نہیں بلکہ بطور

عطا و تصدق اللہ تعالیٰ صدقہ دینے والوں کو جزا ہے غالباً صدقہ ہمارے رحمت ہو

اور انکی اولاد پر حرام ہوا یا خاصہ حضور ہی دوسرے انبیاء پر حرام نہ ہوگا ورنہ ہی اسرائیل ایسا

سوال نہ کرتے مسلمہ بحالت افلاس و تنگدستی سوال جائز و صدقہ لینا حلال ہے نہ شکہ ممکن

ہو کہ یہ سوال بغرض اظہار بجز برادران و شرف و کرامت یوسفؑ علیہ السلام ہوا و فوج جبکہ

عوض کامل تھا تو وفا سے یہ مراد ہے کہ جس طرح اولاد ہو چکی تھی اب بھی دے کمی نہ کرے

بھائیوں کی یہ باتیں سنکر یوسفؑ کو تاب نہ رہی اور رو پڑے اور کہا گیا کہ باؤ نہیں یوسفؑ فرمایا

کیا کہ کہا مجھے مالک بن دغری کہ مینے ایک لڑکا چاہ کنگان میں پایا اور اتنے درہم کو مول

لیا یہ بولے اے بادشاہ سچ ہے مینے اپنا غلام بیچا تھا یوسفؑ کو غصہ آگیا اور حکم دیا کہ انھیں

قتل کر و تب یہود ابولا یعقوب بہت غم و حزن کر گئے ہمارا اسباب آئے پاس بھیج دینا پھر

یوسفؑ کو تاب نہ رہی اور یہ کلمے فرمائے اور کہا گیا کہ نامہ بدر پڑھ کر ایسا کہا۔

قَالَ هَلْ عَلَيْنَا مَا فَعَلْنَا لِيَوْمِ هَٰذَا سِوَ إِخْوَانِهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ

کہا کیا جانے ہو تم جو کیا تھے یوسفؑ سے اور بھائیوں کے اور تم نادان ہو

کہا یوسفؑ نے تم جانتے ہو جو کچھ یوسفؑ اور اسلے بھائی کے ساتھ کیا اور تم نادان ہو یعنی

اس فعل سے تمہارا جہل ثابت ہو یا تم مجھے نہیں پہچانتے نادان ہو۔ یا انجام فعل سے پہنچتے

الو سعو دیہ ارشاد کہ یوسفؑ کے بھائی کے ساتھ کیا کیا دال ہے کہ بنیامین سے بھی کچھ بدسلوکی

ہوئی خواہ یوسفؑ سے جدا کرنا۔ خواہ بعد یوسفؑ کے بے التفاتی سے پیش آنا وغیرہ معام

یہ عتاب آہم کلمات فرماتے ہی اپنے رخسار نورانی سے نقاب اٹھائی کہا ابن عباس نے یہ

اھکامات فرمائے اور مسکراتے تو آپ کے وزدان مبارک مثل لوہے لالا کے ظاہر ہوئے
بھائی میر جمال خدا داد دیکھ کر بھیاں گئے مگر کمال جرأت سے بولے۔

قَالَ هَآءِ اِنَّكَ لَا تَيُوسِفُ قَالَ اَنَا يُوْسُفُ وَهَٰذَا اَخِي قَدْ مَنَّ اللّٰهُ

بولے کیا کچھ تو ہی یوسف ہے فرمایا میں یوسف ہوں اور یہ بھائی ہلکا سا لڑکا ہے
عَلَيْكَ اِنَّكَ مَنَّ يَتِي وَيَصْرِيْكَ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِلُّ اَجَلَ الْحَسِيْنَ

آپ پر شان ہے جو دُرسے اور صبر کرے تو بیشک اللہ نہیں غلط کرتا ثواب نیکو کار دینا

یوسف سے سچ سچ کیا ابھی یوسف بن فرمایا میں یوسف ہوں اور یہ مینا میں میرا بھائی ہے
بے شک اللہ نے ہم پر احسان کیا اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اور اس کی بلا پر صبر کرتا ہے وہ
نیکو کار ہو جاتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ انہیں ضائع کرتا ثواب نیکو کرنے والوں کا۔

قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَافْتَدٰ اَنْتَ رَاكَ اللّٰهُ عَلَيْنَا وَاَنْ كُنَّا خٰفِيْنَ

بولے بخدا البتہ پسند کیا تجھے اللہ نے ہم پر اور یہ کہ تجھے ہم

سب نے اپنے قصور اور یوسف کے فضل کا اقرار کیا اور کہنے لگے بخدا اللہ تعالیٰ تو آپ کو
ہم پر مقبول کر لیا اور ہم سب قصور والے تھے ف گو اس قول میں یہ نسبت یوسف کے
سکین قلب مجروح و تلافی مصائب مکر وہ ضرور ہو مگر من وجہ برادران یوسف کے فضل پر بھی
مستعمل ہو احق کا اقرار و اظہار اس دعویٰ کا اثر جو وقت شورہ ابد آ یوسف کیا تھا کہ آخر کو تو صاحب

قَالَ لَا تَرْتِبْ عَلٰیكُمْ اَلْيَوْمَ كَيْفَ رَزَقَ اللّٰهُ لَكُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ

کہا نہیں سرزنش تم پر آج بخشنے اللہ نیکو اور وہ بڑا رحیم رحم کرنے والا ہے

کہا یوسف تو اسے بھائی اب تم کوئی الزام کوئی عار نہیں اللہ تعالیٰ تمھاری خطاؤں کو بخندے

اور وہ بڑا رحیم کرنے والا ہے

اِذْ هَبُوْا اِيْقِيْصِيْ هَٰذَا فَالْقُرْءٰنُ عَلٰی وَجْهِ اٰیٰتٍ تَّبصِيْرٍ اَوْ اَنْوٰیٍ يَّاهْلَکُمْ اٰجَعٰی

لجھاؤ تم فیص میرا یہ پس ڈالو اسے منہ پر سیریاچے ایسا بیٹا ہو کر اور آؤ میرا اہل کو اپنے کے سب

بعد ازاں یوسف نے اپنے پدر مخزون کا حال پوچھا کسا گیا کہ انکی آنکھیں آپ کے غم میں
جاتی رہیں تو کسا میرا یہ فیص لجاؤ اور آئیے روئے مبارک پر ڈال دو میری
بولے روح پرور اور آثار مجھے بصر سے انکی آنکھیں کھل جائیں گی تو انکو اور
تمام اہل و عیال کو میرے پاس لے آؤ معالھم اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کو مطلع کر دیا

یوسفی بھائی
یوسفی بھائی

ربیع

کہ بولے تمہیں ہی یعقوب بنیا ہو جائیگے گما خجاک نے یہ تمہیں جنت کی بی بی ہوئی تھی۔ یہی
تمہیں خلیل اللہ کے لیے آئی تھی یہی تمہیں جبریل نے یوسف کو کنوئین میں پہنائی تھی
جبریل اُسے اور کہا تمہیں بھی اسمین ایک بوہی جس محبت زندہ اور ہمار کو کو آسے صحت بخشنے
فَمَا فَضَّلْتَ لِعَبْدِكَ يَا بُوَهُمْ اِنِّي لَا جِدُ رِيحِي سِوَاكَ لَوْلَا اَنْتَ لَمْ يَكُنْ

اور جب جلا جوا قافلہ مصر) کہا اپنے آنکے بن پاناہوں بو یوسف کی اگر دیکھو بہکا ہوا

جب یہ قافلہ پیر میں یوسفی اور پیغام طلب لیکر مصر سے نکلا حضرت یعقوب
نے یہیں سے فرمایا میں خوش ہوئے عطر تیار دراجہ روان بخش محبوب
پاناہوں اگر تم مجھے بے عقل اور بہکا ہوا دیکھو عالم باوصیائے حضور حق میں ض
کی کہ حکم ہو تو یہ خدمت میں کروں اور بولے پیر میں محبوب دلع یعقوب میں پونچھاؤں کہا
ابن عباس نے کہ آٹھ دن کی راہ سے ہوا نے یہ خوشبو پونچھا دی جب یعقوب نے بولے
بہشتی پانی سمجھ گئے کہ دنیا میں جنت کی بو نہیں ہے مگر پیر میں حضرت خلیل سے جو یوسف کو پاس
تو کمال سرور و انبساط میں اپنے پوتوں سے کہا اگر تم مجھے یوقوت نہ بناؤ تو مجھے بوسے
یوسف آ رہی ہے وہ ممکن ہے کہ وہ اسے صفا بصر بعد دو نور نظر کسی خوشبو کو ذریعہ سے ہو سکے

یہ بات دوسرے کتب قالوا تالله انك لفي ضلالك الهديم
فرغیہ یوسف سمجھا بولے بخدا بیشک تو اپنی ضلال قدیم میں ہے

خدا کی قسم یہ تو کیا پڑانا دویم ہی آپ یوسف کو ایک زندہ ہی تصور کرتے ہیں وہ معلوم
ہو کہ یہ ضلال اور ابتداء سے سورت میں جو یعقوب علیہ السلام کی نسبت گزرا کسی سوی
ادبی و انکار نبوت پر مبتنی نہ تھا بلکہ کمال غلو سے محبت و تصور یوسف میں و حزن فراق سے
زائل العقل ضعیف الراے سمجھتے تھے۔ اور یہ بھی ہو کہ سوائے بڑا دران یوسف جو وہاں وجود
نہ تھے سب یہی جانتے تھے کہ یوسف زندہ نہیں تو ایسی باتیں کبھی قابل اعتبار نہ تھیں مسئلہ
نادانوں کا طعن کسی صالح راز دان پر نہ قابل التفات ہے نہ ضروری الاسکات
فلما ان جاء البشیر القمہ علی وجہہ فارقد بصیرا قال الکراقل

پھر جب کہا پاس آئے بشیر ذالآسے منہ آنکے تو پہرا مٹا ہو کر کہا کیا کہانی
معاہ بشیر ہو ذاتما کہ ائی اعلم من اللہ حالک علون اُسے کہا میں پیر میں نہ
آلودے لگا تھا اور اُنھے میں جانا ہوں اللہ سے جو نہیں ہانتے باب کور و لایا تھا میں

سے خندونی
چونکہ یہ بولتے
وہاں دن
کے خند اور
بغیر
خوش

یہ پیر امین قطر سود لیا اور تاجی امانت کر دیا اور ننگے سر ننگے پاؤں دوڑتا ہوا اجلاؤ
 تاجی سے پہلے آیا۔ یوسف نے تین بشیرین دوسری روایتیں کیں ہیں حاصل پھر
 جب آیا پاس یعقوب کے عروہ رسان پیر بن یوسف کو اٹکے منہ پر ڈالا تو یعقوب بیتا پرست
 اور کر اسے لوگوں میں سے نہ کہتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے یہ اسرار چاہتا ہوں جو تم نہیں
 جانتے معانم یعقوب نے بشیر سے کہا یوسف کیسے ہیں وہ بولا عزیز مصر ہیں آپ سے فرمایا میں
 ملک لیکر آیا کرونگا یہ بتاؤ دین کیا ہو بولا دین اسلام و طریق آبا سے کرام فرمایا اب نعمت
 اللہ کی پوری ہوئی لطیفہ یعقوب وزلیخا دونوں نے یوسف کے عشق میں آنکھیں کھولیں
 اور پھر باعجاز ہمال جان بخش بنا ہوئے معلوم ہوا کہ جب تک طالب صادق اپنی یہ آنکھیں
 جیسے غیر کے نظارے کیے ہیں اور یہ ہستی حسین غیر محبوب کہے میں فنا کرے اور نطف
 محبوب حیات تازہ عطا فرمائیے محال حضور و قابلیت نظر پیدا نہیں ہو سکتی

قَالَ اِنِّیْ اٰتٰیًا اَنَا اَسْتَغْفِرُ لَكَ ذَنْبًا اِنَّكَ اَنْتَ اَخِيْ طَعْنُ ۝

ہوئے اے باپ ہمارے بخش ہمارے گنہ ہمارے ہم تھے خطا کار

ذریات یعقوب نے عرض کی اے پدر مہربان ہماری خطاؤں کی مغفرت اللہ سے کرایئے
 ہم سب خطا کار تھے اید اے یوسف و بیان کذب یا آپ کی نسبت اتمام بے عقلی میں

قَالَ سَوَّوْا اَسْتَغْفِرُ لَكُمْ اِنَّهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝

سما اب بخشش مانگو ہمیں تمہاریوں رب اپنی بیشک وہ غفور رحیم ہے

آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے تمہارے لئے مغفرت کی خواستگاری کرونگا وہ غفور رحیم
 ہو معاف کر دینگا یہ وعدہ پیغمبر و فاسے بڑھکر ہو اب کسیکو جائے کلام نہیں بعد ان
 یعقوب نے سامان سفر کیا اور اہل و عیال سمیت مصر کو چلے۔

فَاَمَّا دَخَلُوْا اَعْلٰی سِفَاۤیِ الْبَنٰتِ یُوْنُسَیْہِ وَقَالَ اَدْخُلُوْا مِصْرَ اِنِّیْ اَشَآءُ اَللّٰہُ اَمِیْنٌ

پھر جب داخل ہوئے یوسف پر جگہ می طر بن بابا کو بیٹا اور کہا داخل ہو مصر میں اگر چاہا اللہ نے یا امن

جب یہ قافلہ مصر میں آگیا تو یوسف نے اپنے والدین کو اتارا اور تعظیم و تکریم کی اور تمام
 متعلقین سے کہا مصر میں داخل ہوا من و راحت سے انشا اللہ تعالیٰ معالیم کی مفسر بنے
 کہ بالیوسف کی مرچلی تھیں تو شاید یہاں خالہ مراد بن حدائق جب گروہ حق پر وہ آل
 یعقوب کا مصر کے قریب آیا بادشاہ مصر مع اراکین دولت یوسف کے ساتھ ہو کر بغیر ضرر

حصول شرف استقبال نکالا یوسف بڑھکد باب کی خدمت میں حاضر ہوئے بادشاہ نے
دست دیا حضرت اسرائیل مرہو سے دئے اور کمال توقیر و تعظیم سے لگا

وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ
أُورِثْتُهَا بِنَايَ وَيَسَعِدُكَ الرَّبُّ وَرَافِعُكَ مَعَهُ إِلَى أَرْضٍ حَسَنَةٍ إِذْ أَخْرَجْتَهُ مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَ مِنْ الْبَدَنِ عَصَا

اور بلند کیا باپ کو اونٹن تخت پر اور گرے سید سے کمر بند کر دیا اور کہا باپ بھائی امیر میرے خواب کی پہلے البتہ
جگا ہمارے حقاً موقد احسن کی اخراجی من السجین و جاء بک من البدن عصا
بنایا اس خواب کو میرے حق اور البتہ احسان کیا مجھ پر جبکہ نکالا مجھے قید خانے سے اور لایا جگہ سے بعد اسکے کہ
لَنْ يَسْعَى الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ
جگہ اور الا شیطان بے بھین اور میرے بھائیوں میں بیشک میرا احسان کرتا ہو جسے چاہے بیشک وہ دانای و حکم والی

یوسف نے کمال تعظیم و توقیر سے اپنے والدین کو کثرت پر بٹھایا۔ اور بکے سب لئے باپ اور
گیارہ بھائی یوسف کے لئے سجده میں گرے اور یوسف نے کہا اے باپ یہ میرے خواب
کی تعبیر ہے جو میں نے پہلے دیکھا تھا اللہ تعالیٰ نے اُسے حق کر دیا اور میرے ساتھ بڑا احسان کیا
و دفع اثمهم و ثبوت عفت و عطائے امارت و حسن نظم و عدل و نکاح زینبا و اولاد و صلح سے
جبکہ مجھے محبس سے نکالا اور بڑا احسان کیا زیارت پدر و ملاقات اقارب و دفع غم جدائی و سرور
قلب محزون یعقوب سے جبکہ تم سب کو کنعان کے جنگل سے لے آیا اور اس میں دیکھائی نے زیادہ
لطف دیا بعد اُس جگہ سے کہ شیطان کے داندازی سے میرے اور میرے بھائیوں میں واقع
ہو گیا بیشک میرا رب جبر چاہے احسان و عنایت فرمائے وہ مصلح کو جانتا اور ہر امر کی
مصلحت سمجھتا ہے ان چند کلموں میں تمام سرگذشت مذکور فرمائی یا تعظیم و تکریم والدین
یا تعبیر خواب یا قصہ قید و خلاص و امارت کا ذکر ترک کنعان و سکونت مصر و زیارت اقارب
کے کنایہ نزاع اخوان لا شکر عنایات الہی سجدا کہا مفسرین نے کہ مراد اس سے سجده نہیں
بلکہ یہ ان کا سلام متعارف جو تکلفات سجده آدم و سجده یوسف میں کی گئے اُنکی ضرورت نہیں ایسے کہ
سجده تعظیمی اُنکی شریعت میں حرام نہ ہو گا مگر صرف جھک جانا جیسا کہ بعض کے قول میں ہو لفظ (قدور)
سے باطل مسئلہ معلوم ہوا کہ اہل شہر کو وہ قانون پر شرف ہے جیسا کہ حضرت یوسف نے
عمل شکر میں ذکر کیا ایسے کہ انھوں نے کہ وبقائی کی ایامت مکر وہ ہے۔

سَرَّيْ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَدِينَةِ وَكَسَمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ

اے رب بتقیق دیا تو مجھے ملک اور کھائی تو مجھے تعبیر باتوں کی

فَاطِمَةُ السَّمَاءِ وَالْأَمْرُ خَيْرٌ لِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ تَقِي حَسْبُكَ

پیدا کرنے والا آسمانوں کا اور زمینوں کا تو ہی ولی میرا دنیا میں اور آخرت میں اور مانتا ہے تجھ

مُسْلِمًا وَآلِ الْحَقِّ يَا صَالِحِينَ

مسلمان اور ملاؤ مجھے صالح سے

اسے رب توبہ مجھے ملک عطا فرمایا اور سخن بھی سکھائی تو ہی آسمان و زمین کا خالق ہو تو ہی میرا دوست اور حمایتی اور کارساز ہو دنیا میں اور آخرت میں تو مجھے مسلم و مومن مارا اور انبیاء صالح کے ساتھ شامل کر ملک سے گوشتار رہا کہ یوسف کو ملک مصر مستقل عطا ہوا ہو گز وزارت بھی اپنی سلطنت سے کم نہ تھی اسلئے کہ رعایا متقاد سلطان مطیع بہ تدبیر درست تھی مسئلہ دعا سے پہلے حمد و ثنا ذکر نعمت موجب قبول ہو عزالس یوسف کے باپ کو خزانہ تو کھائے آئین ایک مکان سادے کا غزون سے بھرا دیکھ کر فرمایا اسے تو زچشم اسقدر کا غذ موجود اور زمین کبھی ایک پرچہ بھی نہ لکھا عرض کی یہ سب کا غذ حصہ ہی کے لئے ہیں جب چاہتا کہ کوئی عریفہ لکھوں جبریلؑ روک دیتے ہیں وہ ورق سادہ اس مکان میں ڈال دیتا یہ انبار وہی ہے۔ پھر بیٹوں کے لئے دعائے مغفرت کی اور جبریلؑ سند قبول لائے اور یہ کہ بعد آپ کے انھیں نبوت عطا ہو گی پھر چوبیس برس حضرت یعقوبؑ مصر میں رہے جب وقت موت آیا اپنی اولاد کو جمع کر کے استفسار کیا مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي میں میرے بعد کسکی عبادت کرو گے سب نے کہا تیری اور تیرے آبا کی معبود کی جو واحد ہے پھر فرمایا ابے بیٹو خبردار نہ مرنا مگر اسلام پر پھر وصیت کی کہ انکا جسم مطہر شام بھیجا جائے اور اپنے باپ اسحق کے پاس دفن ہوں حضرت یوسفؑ نے اس وصیت کو پورا کیا اور خود مع لشکر و اولاد یعقوب و امراے مصر بیت المقدس لیئے اسی دن عیض بن اسحقؑ نے بھی انتقال کیا تھا ایک ہی قبر میں دونو بھائی دفن ہوئے پھر ایک مدت تک حضرت یحییٰؑ میرین رہے جب آپکا وقت وصال آپونجا تمام نبی لستل کو جمع کیا اسوقت سب اسی مرد تھے بعد ازان نصلح مفید و اخبار حوادث آیندہ و ذکر مظالم فرعون و قصہ نبوت موسیٰ و وصیت صبر و استقلال فرما کر وصیت فرمائی کہ یہوذا میرے خلیفہ ہوں بنی اسرائیل کی سرپرستی فرمائیں جب روح مقدس نے قضاے قدس و محاسن انس کی طرف توجہ کی تمام اہل مصر باعتقاد تمام خوابان تھے کہ ہمارے محلے میں

دفن ہوں آخر کار آپ کو نیل میں دفن کیا کہ تمام ہندوگان خدا اس آب حیات سے مستفید ہوں
یہ تاہوت شریف حضرت موسیٰ بوقت ترک مصر اپنے ہمراہ لینگے اور ارض کنعان میں دفن
کیا اور آج تک وہیں ہے۔

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نَحْيِيكَ الْيَكُوتُ مَا كُنْتَ تَدْعُو اِذْ جُمِعُوا
یہ خبر غیب میں کہ وحی کرتے ہیں ہم طرف تیرا دور تھا تو پاس آگے جب جمع کیا انھوں نے
اَشْرَهُمْ وَهُمْ يَكْفُرُونَ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ
کام اپنا اور وہ دالو کرتے تھے اور نہیں اکثر آدمی اگرچہ حرص کرے تو ایمان لانے والے

یہ غیب کی خبریں ہیں جو پہنچنے آپ کی طرف وحی کیں آپ وہاں موجود نہ تھے جب اولاد یعقوب
اپنے ارادے درست کرتے تھے اور یوسف کے ساتھ دالو کرتے تھے اور امی نبی کریم
آپ جاسے جس قدر حرص کریں اور سعی فرمائیں اکثر آدمی ایمان نہیں لائیں گے
وَمَا كُنْتَ تُلَاحِظُهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ اَجْلِ اَنْ هُوَ الْاَكْثَرُ لِلْعَالَمِينَ
اور نہیں مانتا تو انھیں اس پر کوئی اجرت نہیں یہ مگر نصیحت واسطے تمام عالم کے

اور آپ تو ان کفار سے کوئی اجرت بھی طلب نہیں فرماتے کہ وہ وحشت و انکار کریں بلکہ
تمام سعی آپ کی اہل عالم کی نصیحت کے لئے ہے معاملہ آپسے قریش کو کہ قصہ یوسف بیان فرمائیے
اگر تیریت کے موافق ہے تو ہم ایمان لائیں گے جب یہ مفصل و مرتب قصہ نازل ہوا ایمان
نہ لائے آپ ملول ہوئے ارشاد ہوا آپ کی بلا محزون ہو یہ تو ایمان نہ لائیں گے اور آپ کچھ مانگتے
تو نہیں کہ مالوس و محزون ہیں آپ کا کام نصیحت ہی وہ سمجھئے۔ اور ایک اسی قصہ پر کیا ہے۔
وَكَايَتُنَّ مِنَ آيَةِ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَمُرُّنَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ
اور بہت نشانیاں ہیں آسمانوں میں اور زمین پر کہ گزرتے ہیں ان پر اور وہ ان سے مُدْبِر ہیں

زمین و آسمان میں قدرت کاملہ کی ہزاروں علامتیں ظاہر ہیں جن پر گزرتے یعنی جسے مطلع
ہوتے ہیں اور وہ کچھ بھی ان کی طرف پروا نہیں کرتے۔

مَعَالِمُ مُشْرِكِينَ وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ اَكْثَرُهُمْ مُشْرِكُونَ
نازل ہوا کہ جو اور نہیں ایمان لاتی اکثر ان کے اللہ پر مگر وہ شرک کرتے ہیں تو بہت
اَللّٰهُمَّ لَا تُشْرِكْ لَكَ اِلٰهًا وَّحْدًا عِندَ مُشْرِكٍ كَرِهَ لَكَ الْاَشْرَافُ
ایمان نہیں لاتے مگر بحالت شرک۔

اِنَّا صَدَقْنَاكَ يَا نَبِيَّكُمْ عَالِمُ غَيْبَاتٍ عَزَّ اُولُو الْعَرْشِ عَالِمُ الْغُيُوبِ وَكَذَّبْتُمْ اَنْ تَكْفُرُوا بِمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ
کیا تو نے کہا کہ آجائے نبیؐ اور کہا عذاب عذاب کے یا آئے اپنے نجات دہندہ اور وہ نہ جانتے ہوں

تو کیا تو یحییٰ بن مریمؑ کے اللہ کا عذاب گھیر لیتا تھا اور کہا تو اور وہ یحییٰؑ کی کیا امت آجائے اور وہ
بے خبر ہوں اور گھبرائے نہ تھے

فَاٰذَنَّاكَ اَنْ تَقُولَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْغَرَقِ وَ مِنَ الْجُنُونِ وَ مِنَ الْفَقْرِ وَ مِنَ الْعِلْمِ
کہہ دیجو یہ راہ میری ہو بلا تا ہوں طرف اللہ کی بنیائی پر ہوں اور جو پر ہوا میرا اور پاک ہو اللہ اور نہیں میں شر کرنے

آپ کہہ دیجئے کہ میری تو یہی راہ ہو اللہ کی طرف تھو بلا تا ہوں اور تاوان نہیں بلکہ بصیرت یعنی
دلیل روشن و حجت پر ہوں میں اور جو لوگ میرے تابع ہو سے اور اللہ پاک منزہ ہے

اور میں مشرک نہیں بصیرت معرفت و نور ولہ بیان مراد وہ دلایل ہیں جو قاطعاً معلوم
اور عقلاً مسلم ہوں ف معلوم ہوا کہ اصحاب رسولؐ سب کے سب راہ راست پر تھے

اس لئے کہ میں عام ہر پروردگار کو شامل پس اصحاب رسولؐ کا گمراہ کہنے والا منکر قرآن ہے
وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوحِيْ اِلَيْهِمْ قَوْلًا لِّاَعْلٰنَ اَقْلَامٍ كَیْسِيْرِ قَالِیْ

اور نہیں بھیجے ہم سے پہلے سے کچھ مگر مردوں کی ہنوتوں کے لے لے والے کیا نہیں سیر کرتے
الارضَ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ

زمین میں پس دیکھو کیا ہوا انجام انکا جو پہلے تھے آئے اور اللہ گھر آخرت کا
اسے نبی کریمؐ نے خیر للذین اتفقوا اذ افلا تعقلون آپ سے پہلے ہم نے

نہیں بھیجے مگر مرد تھے اچھا ہو انکے لئے جو ایمان لائے کیا نہیں جانتے کہ ان پر ہم وجہ کر دیتے
جن و ملک نہ تھے اور انھیں بتیوں کے رہنے والے تھے محض بے تعلق خانہ بد و ش

نہ تھے کیا زمین کی سیر نہیں کرتے کہ دیکھو کہ عاقبت کار اُٹھا کیا ہوا جو ان سے پہلے تھے
یعنی پیغمبروں کے نافرمان بردار مذبذب کیسے عذاب سخت میں گرفتار ہدیسے اور

انکے خادم مطیع کیسے غالب و کامیاب رہے انکو بھی اسکا انتظار چاہیے اور
خانہ آخرت ڈرنے والوں کے لئے دنیا اور اسکی تمام خوشیوں سے بہتر ہو

اگر سمجھیں ف بد دفع وہم کفار ہے جو تعجب کرتے کہ ہم میں رہنے والا کھانے پینے والا
ہمسا آدمی پیغمبر کیونکر ہوگا رجاں باشارۃ النص احزاب ہے عورتوں سے اور قمری

کس بعض نے احتراز ہے جنگلی آدمیوں سے۔

صفحہ ۸۸
تھا نہ تقاسیر
وہ امر می سنا سو نہ راست
صفحہ ۸۸
تھا نہ تقاسیر
وہ امر می سنا سو نہ راست

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلُّوا الْأَثَمَ قَالُوا لَيْسَ لَنَا بِهِ حِرَاءٌ وَلَا حَكْمٌ وَلَا عِلْمٌ وَنُصْرًا قَالُوا لَا تَنْتَهِوا عَنِ قَوْلِهِمْ ذُنُوبُهُمْ وَأَسْفَاهُ لَمْ تَأْخُذُوا بِهِمْ فَهِيَ عَلَيْهِمْ أَزْهَقَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

یعنی جب ہمارے رسول کو لایرد بالسناعین التعمیر میں
یہاں تک کہ جب یلوس ہوئے پیغمبر اور سمجھے کہ وہ بیشک جھٹلاؤ گئے آگئی آنکھیں پاس مدد ہماری تو نجات دہی جائے

ہو گیا کہ سوائے مذہب کے اُسے کچھ نہ ہوگا اللہ تعالیٰ کی مدد آگئی یعنی منکرین پر عذاب مسلط ہوا تو اُس سے صرف جسے ہنسنے چاہا پچا لیا یعنی مومن یا وہ کافر جس کے پچانے میں کوئی مصلحت تھی بچ کر باقی سب کے سب ہلاک ہوئے اور قاعدہ یہ ہے کہ اللہ کا عذاب اللہ کی لڑائی گناہگاروں سے ملتی نہیں۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعِوَاظِ الَّذِينَ

انہی تھی قصوں میں انکے عبرت واسطے ارباب دانش کے نہیں بات بنی ہوئی لیکن تصدیقِ الٰہی کے سامنے ہے اور تفصیل ہے ہر شے کی اور ہدایت اور رحمت ہے قوم یقین کرنے والے کیلئے انبیاء سابق و آئم گزشتہ کے قصوں میں دانشمندوں کے لیے عبرت ہے وہ انکے واقعات سننے میں اور اپنی نسبت بھی ایسا ہی خیال کرتے ہیں پھر بلا سے بچتے ہیں اور فائدوں کی طرف جھکتے ہیں اور یہ قرآن دل کی بنی بات نہیں بلکہ تصدیق و شہادت اُن کتابوں کی ہے جو اُس کے سامنے ہیں یعنی توریت و انجیل وغیرہ اور اس میں ہر ضروری اور بکار آمد شے کی تفصیل و حکم ہے اور ہدایت و رحمت ہے ارباب یقین کے لیے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عنوان سورہ میں اختلاف ہیں اول یہ کہی ہو یا مدنی (معالم کی ہو مگر دو آیتیں مدنی ہیں ابن کثیر کی ہو کبیر کی ہو اور حاتم اصم نے کہا بالاجماع مدنی ہو مگر ایک آیت مکی ہے سراج کہا بعض نے مکی ہے اور کہا بعض نے مدنی ہو ف ہم اُن آیات مذکورہ کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر کر دیں گے دوم اسمین تینتالیس آیتیں ہیں (معالم) ۳۳ یا ۳۴ یا ۳۵ آیتیں تین (سراج) ۵۴ ہیں (جامع) ۳۴ یا ۳۵ یا ۳۶ یا ۳۷ آیتیں ہیں (القان) نام اسکا سورہ رعد ہے اسکا ابن حزم نے ایک باتفاق مشوخ ہے اور دوسری میں اختلاف ہے۔

کہ تو حید حق سبحانہ تعالیٰ مثل وحدت عدد کے نہیں آور کر محققین نے وہ توحید معنی
 کثرت و دوئی ہے حاصل اللہ وہ ہے جس نے زمین و آسمان اور ہر مہاؤ قائم ترین
 چارہم قسم کے پھل پیدا کیے رات و دن کو چھپا لیتی ہے یہ کھلی کھلی نشانیاں آنکھ کے لئے ہیں
 جو فکر کرتے ہیں بعد حقانیت قرآن و ذکر عجائب آسمان عالم سفلی کے فوائد و لطائف
 بیان کیے زمین میں نہیں و نقل کیونچہ سے مدد و مفروض نہو سکتی تھی مگر قدرت کاملہ سے
 نرم و لطیف اشیا کی طرح بڑھادی مہاؤ ایسے کہ ہل سکیں نہ زمین وہ کہ ایک دم نہ ٹھہریں
 قسم قسم کے پھل اور یہ اعجاز ہر نمائی کہ تاریکی نور کو ڈھانک لے اسپر بھی کوئی نہ سمجھے تو اس سے
 خدا سمجھے بکشت زمین کے مفروض و مدد و ہونے سے سمجھا جاتا ہو کہ کروی نہو اور کسا
 صاحب تفسیر کبیر نے کہ زمین بوجہ جہامت کے آنکھوں میں مسطح نظر آتی ہو اس سے یہ ضرور
 نہیں کہ ایسے ہی ہوں اشارات قرآنی ہماری نظر کے لحاظ سے یا فوائد کے اعتبار سے
 وار د ہوں اور شکل کروی اسکی اللہ کے علم و بصیرت عیان ہو اور دلائل عقلیہ و تجربیہ
 مسلم اسکا شاہد جس سے انکار مکابرہ و جدل ہے بلکہ جہل و صورت اصلی زمین کی جو ہو
 اللہ چاہے نہ ہو کیا اور ہمارے نظر کیا مگر اشارات قرآنی سے انکار کرتے جی ڈرتا ہو رتے
 مسلمات حکماء وہ کیا اور انکا اقرار و انکار کیا گو ممکن ہے کہ کروی ہو اللہ تعالیٰ نے
 ہمارے سمجھانیکو یہ فرمایا بمناسبت منافع سطح و مہد کا اطلاق آیا ہو لیکن جب زمین کی
 صورت نے یہ نیچا دکھایا تو آسمانوں کی ماہیت میں کیا سر پر آئیگی بکشت فرمایا صاحب
 تفسیر کبیر نے اصل مہاؤ کی حکماء کے نزدیک یہ ہے کہ دریا سے کچھ ہوئی اور وہ بجز اشارات
 سو کہ کہ پتھر بنی پھر اس بودی وجہ کو قوی دلیل سے توڑ پھوڑ کر باوازلہ بنا دیا کہ یہ
 سب قدرت قادر مطلق و صانع برحق ہے عقل کیا اور قیاس کیسا پھر کسا مہاؤ کا جسم
 سخت ہو یا بخرے قعر زمین سے ٹکرا کر آہر جاتی ہیں اور محبوس رہتے ہیں اور جمع ہوتی ہوتی پانی
 ہو جاتی ہیں وہ پانی اپنی قوت سے سوراخ کر کے رفتہ رفتہ نہر جاری بن جاتا ہو اللہ مالک مختار ہو چاہتا ہے
 کہ دکھاتا ہو بکشت رات ایک موجود خارجی ہو ایسا نہیں کہ امر عدمی ہو یعنی نور کا نہو نا اگر ایسا ہوتا تو غلبہ
 یل کا نہا ہر ممکن نہو تا اسلئے کہ عدمی خود دلائے ہے وجودی پر کیونکر غالب آئے گا۔

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْ مَّجْجٍ وَرِثَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَفِي الْجِبَالِ
 اور زمین میں قطعی بن پاس اور باغ انگور سے اور کھیت اور دشت فرما

جَبَانُ اَنْ يَكُوْنُ مَحْدُوْنًا يَسْتَعِيْذُ بِمَا فِيْ رِجْلَيْهِ لِيُقِيْلَ بَعْضُ قُلُوْبِهِمْ
 جَبَانُ اور جھترے سے بچنے والے ہیں ایک پانی سے اور جو بڑی قوت پر ایک کو دوسرے پر
 فِي الْاَكْثَرِ اِنْ اِنِّيْ ذَالِكُمْ لَا يَسْتَلْقِيْ لِقَاءَهُمْ لِيُقِيْلُوْنَ ۝
 مے میں بیشک اس میں نشانیاں ہیں قوم دانستہ کو

قسط جمع قطع مڑنا ہاں سے زمین میں اور رات بچا اور بجھے باجمہارہ ہمایہ شدن تحمل
 درخت ذرا خامہ اور درخت کو بھی کہتے ہیں صنوان وہ کئی درخت جو ایک جڑ سے نکلے ہوں
 اگل خوروقی مراد اللہ تاثیر وغیرہ یعنی زمین میں مگر سے مگر سے بعض انہیں جعفر عم
 اور ایک دوسرے کے قریب ہوتے دو بھی نہیں اور انکو رسہ باغ اور علیہ اناج کو کہتے
 اور کچور کے درخت میں اہل یعنی زمین ایک اور تاثیر الگ الگ پھر درخت بعض جبان میں
 یعنی جھترے اگرچہ ایک پانی یعنی مینہ یا دریا سے دو نوٹینہ جائیں پھر بعض کو دوسرے پر
 ڈالنے وغیرہ میں فضل حاصل ہے اس میں نشانیاں اور دلائل قدرت میں سمجھو وار دیکھ لے
 آیت ظاہر ہے ذکر الغامات میں اور نص ہے کمال قدرت و عجز شغل میں اس لئے کہ
 زمین سب ایک جنس پانی سب ایک قسم کا اور تاثیر یہ کہ کین خاک بھی تہا کے اور کین سب
 کچھ کین پانی میں کھائیں کھاری کسی درخت کا پھل شیریں کین کا تلخ کین انکو کین غلہ
 کین کچھ بھی نہیں پھر ایک جنس کی کچھ کین گنان کین پریشان مسئلہ معلوم ہوا
 کہ تمام اسباب و علل جو اہل حکمت بیان کرتے ہیں گو ممنوع نہیں مگر لازم بھی نہیں مسئلہ
 ہمارے زمانے کے تو خیر جو مقتضائے طبع کو لازم اور غلاف اسل و فرائض ہاں جانتے ہیں
 اور یہاں تک کہ عہدے موسوی و دم عیسوی میں دم تاویل ہاں گنار ابہیم و سنگ باری
 ابیل کو خیال ٹھہرایا اپنی ایمانی خبر لین نص صریح کا انکار کمال تردد ہو (مختورات و ماواحد
 وغیرہ کا فائدہ سوائے اسکے اور کسائی کہ طبیعت ایک ہو اور حکم مختلف ہو وراہ اور اثر متعدد
 وَاِنْ تَحِبُّوا تَحِبُّوا تَحِبُّوا اِذَا كُنْتُمْ اَبَاءَ اَنْ اَلْقَى خَلْقٌ جَلِيْلٌ ۝
 اور اگر عجب کہ تو تو عجب ہے کنا انکا کیا جب ہو گئے ہی کیا ہم ہی ہند میں ہو گئے ہی ہیں
 الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِيَّوْمًا وَاَوْلٰئِكَ لَا غَلَّ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ وَاَوْلٰئِكَ اَعْنَاقُهُمْ اَلْمَالُ الَّذِيْ هُمْ يَحْتَمِلُوْنَ
 جو کافر ہو رہے ہیں اور یہی ہیں کہ طوق ہیں گلوں انکے اور یہی ہیں کہ سب آل کے وہ گلوں ہیں
 اے بنی کریہ اگر آپ انکے انکار و نامنی یا مطاعن وغیرہ پر تعجب کریں تو سب سے زیادہ تعجب انہیں

فصل
 مقتضائے
 طبع لازم نہیں

فصل
 مقتضائے
 طبع لازم نہیں

ان کی جسدِ سازی کے اظہار کے لیے اپنے علم و وسیع کا ذکر فرمایا۔

[illegible]

اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر ماویٰ کے حمل کو اور یہی دان کے کھانے بڑھائی کو اور بہرے
 آئینے میں انداز لے ہو گھٹانے سے مراد مدت کا گھٹانا ہے جیسے اسقاط حمل یا مدت قلیل میں بچہ
 پیدا ہو یا خلقت کا گھٹانا جیسے بعض عضو ناقص یا نذر دہو آور نہ رہا نہ سے ایام حمل کا
 وراؤ کرنا یا بعض عضو زائد کرنا مراد ہی ایسی مدت حمل کم سے کم چھ ماہ اور زیادہ سے
 زیادہ دو سال فقہانے قرار دی ہے اور اس سے بھی زیادہ کی روایتیں ہیں معتقدار
 یعنی ذات یا اوصاف یا مدت بقا و اثر وغیرہ تمام چیزیں اندازہ و مقدار سے ہیں خود درو
 نہیں ہفت آیت نص ہے کہ کوئی شے مقدار علیہ الہی سے نہ بیش نہ کم ہے نہ باہر پس وجود
 تجزی الی غیر النہایت باطل ہو ایسے کہ مقدار و معین فی نہایت نہیں ہو سکتا گو ہر عالم اس محیط

اَنَا خَائِبٌ وَأَنْتُمْ لَا تَدْرُونَ الْكَبِيرَ الْمُتَعَلِّیَّ ۝ سَوَاءٌ مَقَامُ قَسْرٍ لِقَوْلٍ وَمِنْ جَسَدٍ یَذَلُّ
اَنَا خَائِبٌ اور عافرا بزرگ برتر ہے برابر ہے جو چھائی بات اور جو ظاہر کر دے اسے

اللہ تعالیٰ غائب و قریب ہُو مُسْتَعْفِی بِاللَّیْلِ سَکَرِبُ الْفُتُحَارِ حَاضِر جانتا ہے میرے ہر
اور برتر ہے (الہفوات اور جو بچا ہے رات میں اونظاہری دن کو میں دوسرا شریک

نہیں ایسے کہ بندوں تعلیم الہی کوئی غیب جان سکتا ہو اور نہ کسی کو حقیقی بزرگی و علم حاصل ہو بلکہ تمام بزرگان مخلوق کی بزرگی ایسی ہے جیسے سقف خانہ صحن سے گوبند ہو مگر ذرا سر اٹھا کر دیکھو تو آسمان سے اُسے کوئی نسبت نہیں) اُسکے علم میں برابر ہے وہ جو بات مخفی کرے اور وہ جو باعلان کہے وہ جو رات کے پردے میں چھپے اور وہ جو دن دوپہر کو کوئی کام کرے سوا اُسے معلوم ہوا کہ وہاں سبکی ایک ہستی ہے قوی و ضعیف و خرد و بزرگ حاضر و غائب سب ایک حال پر ہیں تفاوت مراتب ہماری نسبت و اعتبار سے ہے **ف** قول سے کتایہ پر لازم و حدیث نفس و سخن مخفی و نہایت وارد و تخیل سے ماوراء ہارب) کتایہ ہے افعال جو ارح سے ربط بعد ذکر علم و احاطہ صنائع و کمال و جہروت و عظمت کا بیان فرمایا اور ایسے انتظامی سلسلوں اور عقلی اسباب سے کہ کجسب حادث و قسم بشر کے ذہن نشین ہو۔

روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: جب تم رعد کی آواز سناؤ گے تو کہو کہ اللہ کی تعظیم کے لیے پڑھنا چاہیے۔ حال شدید الغالب یا شدید القویۃ یا شدید العقاب یا شدید الجلال و الشہدۃ۔ یہ قول کبیر اور کیا ابو سعود نے شدید المحاحلۃ و الملکۃ برة و الملکۃ رعد حاصل اور رعد کے عرش کے لیے بھیج فرماتا ہے اور قریش نے بھی یہ سب بحالت خوف و خشوع ہوتے ہیں اور رگڑنے والی بجلی بھیجتا ہے جس شے کو چاہتا ہے اس پر گرتی ہے لیکن آیات ظاہرہ و دلائل قاصرہ کے بعد بھی اللہ کے باب میں یہ لوگ جھگڑا کرتے ہیں اور صرف انجوبہ خانی نہیں بلکہ عذاب اور انتقام اور قوت اور جہنم و حول میں بھی سخت تر ہے۔ انہیں عجیب قدرت بنائی ہے۔ شکل برقی و صورت رعد باوجود ملکیت تکوین سے کہ اسباب میں نارمی اور آبی و دونوں سے مجتمع ہیں۔ سب سے زیادہ تعجب یہ کہ ایسی قدرت دیکھیں پھر جھگڑا کریں۔ آخر میں کلمہ شدید المحال سے معلوم ہوا کہ یہ سب اسباب مذکورہ کو بلاک اور تحریف کیے بہت ہیں تاہم غصب خاص اور عتاب ذاتی نہایت شدید ہے اسکی کچھ ہستی نہیں مسئلہ برقی و رعد و سحاب موجود ہیں نہ صرف اسم فرضی و اثر جیسا کہ مذہب فلسفہ کا بحث اخبار سے تو معلوم ہوا کہ یہ گرج رعد کی آواز ہو اور ملائکہ کو بھی اس میں شریک فرمایا تو اب تخصیص رعد کی کیا رہی جو اب وہ نہیں اور تیز آواز مخصوص رعد کی ہے اور تسبیح و حمد میں اور ملائکہ بھی شریک ہیں آیت کے متعلق کچھ قصے بھی منقول ہیں ابو سعود عامر نے آپ سے باتیں شروع کیں اور رعد کو نگار کہا تھا کہ تجھے سے کام تمام کرے مگر اسکی تاوار ایک بالشت گنجر رہی ناچار ہوا حضور نے دیکھا تو کہا اے اللہ تو کافی ہو اور بد پر بجلی گرمی اور عام طاعون میں ہلاک ہوا این کثیر اپنے ایک مرد عرب کے پاس آدمی بھیجے کہ ہدایت کریں وہ ملعون بولا رسول کون ہیں اور اللہ کا بیٹا ہوئے کا یا چاند کا یا بیٹا مبر واپس آیا آپ نے فرمایا پھر جا کر سمجھاؤ پھر وہی جواب ملا تیسرے بار پھر گیا اور اس معین نے وہی باتیں شروع کیں تاگاہ ایک ابر کا ٹکڑا آیا اور گر جا اور بجلی اس پر گرمی اور جلا کر گندہ جہنم کر دیا اس کے متعلق نازل ہوا پرسل الصاعقۃ الخ۔

لہ دعوة الحق والذین یدعون من دونه لا یستجیبون لہم لیبی
 انکے لیے یہ کہنا سچا اور چکو۔ بلاتے ہیں سوائے ان کے نہیں جواب دیتے۔ انکو کچھ

ورضا ہے اور امور اضطراب میں جبر و اکراہ جیسے موت و حیات ^۱ یہ کنا یہ ہے عموماً
احوال سے یعنی ہر حال میں مطیع و منقاد ہیں یا کنا یہ ہے غایت حکم و سلطنت الہیہ سے
اس لیے کہ مخلوق کی سلطنت خواہ ارادہ سے جیسے ابتدائی اطاعت خواہ جبر ہی ہے جیسے
بادشاہوں کی حکومت اور سلطنت حضرت واحد قہار کی جامع ہے ارادت و قہر میں ظلال
یہ کہ سایہ کوئی شے موجود نہیں بلکہ جو روشنی آفتاب یا کسی اور چیز سے پیدا ہو کر کسی
جسم کثیف کی توسط سے دور ہو جاتی ہے اس کو سایہ کہتے ہیں بلکہ کہ سایہ ایک مخلوق ہی
اور اس کی مخلوقات سے جیسے ابر - رات - دن وغیرہ جیسا کہ روایت کی علامہ سیوطی نے اپنے
رسالہ (الحائک) میں کہ ایک فرشتہ سایوں پر موکل ہے جب حضرت ابراہیمؑ آگ میں جالی
گئے تو آپ کو ایک شخص کی گود میں پایا اور وہ پیشانی نورانی سے پسینا پونچتا تھا اس کا نام ر
ملک الظل ہے اور کہا جاتا ہے کہ سایہ مومن اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور مومن
بھی راضی ہوتا ہے اور سایہ کافر باوجود اکراہ و ناخوشی کافر کے اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور کہا
انباری نے کہ بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ رائے میں عقل پیدا کر دے جیسا کہ بہارِ دین میں
نخسوع پیدا کر دیتی ہے ^۲ اختلاف و تاویلات سے علیحدہ یہ ہے کہ ظل سے افعال
و آثار و توابع مراد ہوں یعنی ہر موجود خود بھی سر بسجود ہے اور وہ افعال و خواص و
آثار جو اس سے متعلق ہیں سب مطیع و منقاد ہیں غرض صبح احوال شام ان دو وقتوں
کی تخصیص خواہ باعتبار ابتدا و انتہا یا سایہ ہے یا اس لیے کہ یہ اوقات اشرف ہیں
اور ہر کام کا اعتبار بلحاظ ابتدا و انتہا ہوا کرتا ہے ^۳ یہ بھی کنا یہ ہے عموماً اوقات
یعنی ہر وقت صبح ہو یا شام حاصل اللہ کے مطیع و فرمانبردار ہیں اور اُس کے حضور میں
سرخ کئے ہیں جو کچھ آسمان و زمین میں ہے ہر حال اور ہر وقت اختیار و مجبوری رعیت
و قہر سے اور ہر طرح وہ خود مطیع و ذلیل ہیں ایسے ہی اُنکے افعال و آثار بھی یعنی جو اہر
و اعراض و اوصاف سب اُنکے مطیع و منقاد ہیں پس کمال سلطنت و خبرت حق سبحانہ
تعالیٰ کا ثابت ہوا جو کسی اور کی نسبت متوہم نہیں ہو سکتا ربط اس ارشاد کے بعد
ایک دلیل ظاہر بیان فرمائی تاکہ کسی نا فہم کو بھی شبہ نہ رہ سکے ربط پہلے سلطنت ظاہرہ
و الوہیت ظاہرہ کی عظمت دکھائی پھر خالقیت و ربوبیت عامہ کی نسبت اُنکی زبان سے
اقرار لیکر معقول کیا تاکہ شریر نادم ہو اور سعید راہ پر آجائے اور الزام و فحاشی کو مراتب میں

اور ذریعے ہیں اس لئے رب سے اور ساب قیامت سے خائف ہیں اور جو جمع کر سکتے ہیں
 خلاص نفس رکرو و طبع یا ان نقصانوں اور تکلیفوں کو جو امثال اور امثالہ میں پیش
 آئیں گوارا کرتے ہیں اس لئے کہ رضائے الہی و عزایت شائبہ ہی حاصل کریں اور نماز
 قائم صدقات ادا کرتے ہیں چھپے اور کھلے یعنی ہر حال میں یا یہ کہ نماز و صدقات نافذ خفی کر
 میں کہ مشغور و خلوص مزید حاصل ہو اور نماز و صدقات واجبہ باطلان کرتے ہیں کہ صورت
 عبودیت و قبول ارشاد و عظمت اسلام و ترغیب خواص و عوام پائی جائے اور برائیوں کو
 اچھے اعمال یا ثوبہ سے مشادیت ہیں جیسا کہ معاذ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا اشیع الشیئ
 الحسنة تمحسا یحییہ کر دی برائی کے نیکی کہ مشادے آئے اور قرآن میں ہر ان الحسنات
 یزیدن الشیئ نیکیاں برائیوں کو مشادیتی ہیں اور غالباً مراد اس نیکی سے تو بہ جو جس
 ہر گناہ معاف اور ہر حق خفیف ہو جاتا ہے یہ لوگ ہیں جنکے لئے عاقبت دار یعنی جنت دائمی
 ہو اور نعمت باقی اور ان بہشتوں میں داخل ہونگے خود وہ اور انکے اصول و فروع و
 زوج و اتباع جو قابل دخول یعنی مومن ہونگے لصلون خواہ وصل سے بمعنی عطا ہے
 یعنی ایسے احسان و عطا کرنا یا صلہ رحم سے اور یہ دو نو معانی تفاسیر میں منقول ہیں یا بہ
 (موسسین) ہے یعنی اپنے اعتقاد اقوال افعال احکام الہی سے ملا دوسو حساب
 مشکوۃ لیس اخذ یحاسب یوم القیمۃ الاصلح نہیں ہو کوئی جس سے قیامت میں حساب
 کیا جائے مگر ہلاک ہوگا (بخاری) ترغیب من کوفتی فی الحجاب ہلاک جس سے
 حساب میں مواخذہ کیا گیا ہلاک ہوا ف آیت عبارۃ دلالت کرتی ہے کہ جنتیوں کے وہ
 آثار بسوا حجاب نہیں ہوئے ایمان باقی ہے بخشدینے جائینگے تاکہ انکے دل ٹھنڈے ہوں
 احادیث شفاعت میں اسکی تفصیل موجود ہے مسلم قال و ترسل الامانۃ و الترحم
 فیمکن جنتی الیہ لیبینای شیمانک فرمایا اور بھیجے جائینگے امانت اور رحم پس کمرے
 ہو گے یہ دو لون جانب بل صراط کے داہنے اور بائیں (تاکہ جیسے صلہ رحم کیا ہو اور امانت ادا
 کی ہو اسکی محافظت کریں بخاری و مسلم میں ہے کہ جب بعد بل صراط مومن دوزخ سے
 خلاص پائینگے پس قسم ہو اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مومنین سے
 زیادہ کوئی اللہ تعالیٰ سے جھگڑتیوالا نہ ہوگا یہ اپنے ان بھائیوں کے لئے جو دوزخ میں گرینگے
 میں کرینگے اور یہ تو بہ کہ ساتھ نماز پڑھتے روزہ رکھتے حج کرتے تھے ارشاد ہوگا تم انھیں

ف
بیتف
شفاعت

نکال لو جسے پہچانے پھر ایک مخلوق بنائی جائیگی پھر عرض کرینگے اسے رب ایتوا سمعین کوئی
 یا قی نہیں جسے پہچانتے تھے اور جسکے حق میں حکم ہوا تھا وہ سب نکل آئے ارشاد ہوگا جاؤ
 اور جسے دلیں بقدر ایک دینار ایمان پاؤ اسے بھی نکال لو پھر بہت آدمی بجات پائینگے پھر
 حکم ہوگا جاؤ آدمی دینار ہر جسکے دلیں ایمان ہو اسے بھی نکال لو پھر بھی بہت آدمی
 نکل آئینگے پھر حکم ہوگا جسے دلیں ذرہ ہر جسکے ہو اسے بھی نکال لو پھر بھی بہت آدمی
 نکالے جائینگے اور کتنی عرض کرینگے اسے رب ایتوا بقدر ذرہ بھی خیر کا پتا نہیں پھر حضرت
 جل جلالہ ارشاد فرمایا مگر ملائکہ نے بھی شفاعت کی پیغمبر بن نے بھی شفاعت کی مومنین بھی
 شفاعت کر چکے کوئی باقی نہیں رہا مگر رحم الراحمین فیقبض فی قبضۃ ہون التاسیس
 ایک مٹھی دوزخیوں سے پھر لینگا اور ان سب کو نکال لینگا جنہوں نے ذرا بھی نیکی نہ کی تھی
 اور جگہ کو لا ہو گئے تھے پھر انھیں جنت کی نہ حیات میں والد لینگا یہ لوگ مثل موتی کے
 لکھن کے انکی گردن پر نشان ہوگا جس سے جنتی کہیں گے ہو لا عتقاۃ الترحمنا یہ
 حضرت رحمن کے آزاد کردہ ہیں جنہیں بے عمل بہشت میں داخل کیا مگر مذمی ابو سعید نے
 آنحضرت سے روایت کی کہ میری امت سے بعض وہ ہیں جو ایک جماعت کی شفاعت
 کریں گے اور بعض ایک قبیلے کے اور بعض ایک گروہ کے اور بعض وہ جو ایک شخص کی
 شفاعت کریں گے مشکوٰۃ دوزخی صفت بنائے جاتے ہوگی کہ ایک جنتی آدمی سے بچے گا
 دوزخیوں سے ایک شخص کی گائے فلان تو مجھے نہیں پہچانتا میں نے کبھی پانی پیا تھا
 یا آب وضو یا تھا تو یہ جلتی اس کی شفاعت کر کے جنت میں داخل کرائے گا
 وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَيَقْبَضُهُمُ اللَّهُ إِلَيْهِ
 اور فرشتے داخل ہونگے انہیں ہر دروازے سے سلام ہو کر نیلے جنت کے ہر دروازے سے اور کہیں سلام
 اور فرشتے ان جنتیوں پر داخل ہوا کریں گے جنت کے ہر دروازے سے اور کہیں سلام
 تم پر بسبب اس کے کہ صبر کیا تھے اور کیا اچھا ہے دار آخرت ابن کثیر اپنے فرمایا معلوم
 ہو کہ جنت میں پہلے کون جائیگا صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ و رسول دانا تر ہے فرمایا وہ محتاج
 مہاجر پہلے داخل ہونگے جنکے تمام ذریعے مسدود اسباب مفقود تھے سری اور تمنا میں
 رہیں جو پوری نگرہ کے پھر اللہ تعالیٰ ملائکہ کو حکم دیگا جاؤ اور انکو سلام کرو فرشتے
 کہیں گے ہم تیرے آسمان پر رہتے ہیں اور تیری مخلوق میں برگزیدہ ہیں کیا پہلو تو فرماتا ہے

ف
 فضل جلالہ

کہ ان غا کیوں کے پاس جائیں اور انہیں سلام کریں ارشاد ہوگا یہ میرے بندے ہیں میرے سوا کسی کو بندگی نہیں کی ان کے اسباب منقطع امید ہیں دلیں باقی تھیں پھر ملائکہ آئیں اور ہر دروازے سے داخل ہونگے اور کہیں سَلَامٌ عَلَیْکُمْ اَلَمْ اور ایک روایت میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ جنت کو طلب فرمائے گا وہ اپنی زمین اور آرائش کے ساتھ آئیں پھر ارشاد ہوگا میرے وہ بندے کہاں ہیں جو میری راہ میں لڑے اور مارے گئے اور ستائے گئے اور کوششیں کیں جاؤ جنت میں چلے جاؤ نہ تمہیں حساب ہو نہ کتاب پھر بعض ملائکہ حلقہ بند گئے اور سجدہ کرینگے اور عرض کرینگے اے رب ہم تیری رات دن تسبیح کرتے ہیں یہ کون ہیں جنکو ہم پر برگزیدہ فرمایا ارشاد ہوگا یہ ہمارے بندے ہیں جو ہمارے لیے لڑے مارے گئے جہاد کیے پھر آپر ہر طرف سے فرشتے آکر سلام کریں گے۔ اور حضور ہر سال اہل نبور کی زیارت کرتے اور فرماتے سلام علیکم اَلَمْ اور حضرت ابو بکر و عمر بھی ایسا ہی کرتے ہا ملائکہ کا یہ عذر حسد سے ہوگا بلکہ خواہ اظہار قرب و عظمت مومنین منظور ہوگی خواہ انہیں غیظ ہوگا کہ حضور محبوب میں دوسرا ہم سے زیادہ مقرب ہو جائے خواہ واقع نہ ہو جب معلوم ہوا کہ یہ نظر کردگان خاص و فدا ہیں حضرت میں خوش ہوئے اور مبارکباد دینے لگے **مسئلہ** مسلمان کو کسی خیر و برکت و سرور جائز و مقام تقویٰ و تعبد میں دیکھ کر مبارکباد دینا اور شہادت سنانا سنت ملائکہ سے ہے۔

ف
مبارکباد دینا
اوست

ح
اسکے بعد

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا آتَى اللَّهُ مِنْ بَیْنِ يَدَیْهِ
اور جو توطع میں اقرار اللہ کا بعد اس کے استحکام کے اور کاٹتے ہیں اسے کہ حکم دیا اللہ نے اسکا
اَنْ یَّوْصَلَ وَ یُقْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ ۚ وَ لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِیْ عَنْ سَبِّ سَوءِ الدَّارِ
کہ ملائین اور فساد کرتے ہیں زمین میں وہ ہیں ان کے لیے لعنت ہو اور ان کے لیے برا گھر ہے

جو لوگ اللہ کے وعدے اور پیمان بعد استحکام و توثیق توڑ ڈالتے ہیں (عہد اللہ کا) ایمان و اسلاح اور بعد استحکام سے بعد افسار ایمان یا بعد عقل و فہم یا بعد تعلیم و دعوت انبیاء و علماء مراد ہے اور جبکہ ملائکہ حکم ہے اسے قطع کرتے ہیں یعنی خلاف امر و قطع رحم و ترک احسان کرتے ہیں اور زمین میں فساد یعنی کفر و عناد پھیلاتے ہیں اخیر اللہ کی لعنت ہے اور برا گھر یعنی جہنم ہے ربط اور کوئی عہد نہ کہے کہ باوجود لعنت کے بھی رانگی شگفتہ حالی اور فرغ بالی کیونکر ہے اس لیے کہ۔

اللہ یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر لہ فی حق ما یشاء
اور وسیع کرتا ہر رزق دینے والے جسے چاہے اور نیک کرتا ہر اور خوش ہو زندگی دنیاوی پر اور نہیں زندگی دنیاوی

۲۸

اللہ تعالیٰ رزق فی وسیع
چاہے سامین تفریق کفر
فی آخرت کے لئے لاکھ کھ
آخرت میں مگر نفع لینا
و کتاب کرتا ہے جسکے یہ
و اسلام نہیں وہ رب

العالمین ہے اور دنیا پر سب سے خوش و نازان ہے دنیاوی زندگی پر حالانکہ یہ بمقابلہ
آخرت کچھ بھی نہیں ایک آن کا نفع ہے جسے خواب و خیال کا وقفہ پس اس سے علامت
غضب و رضا یا صلہ کفر و ایمان سمجھنا اور اس کے ملنے پر خوش اور تنگی پر دلگدگی دیکھنا نہیں
قدر سمجھنے اندازہ مگر قرآن میں اکثر بمقابل معنی و سوت ضیق و تنگی و کم رزق مراد ہے
متنازع نفع تنوین وحدت یا تحقیر کی ہے۔

و یقول الذین کفروا لولا انزل علیہ آیۃ من ربہ قل ان الله یصل
اور کہتے ہیں جو کافر ہوئے کیونکہ انہیں آئیگی اس کی نشان دہی کے کہتے ہیں بیشک اللہ بکتاب ہے

من یشاء ویقدر لہ فی حق ما یشاء
یا خزانہ کیونکہ نہ اترا جسے چاہے اور راہ دکھاتا ہر طرف اسے جسے رجوع کی
آپ فرما دیجئے یہ امور

ہماری مشیت پر محمول ہیں جسے چاہیں ہر کام میں جو رجوع کرے اسے راہ دکھائیں بکثرت
ظاہر آیت میں تناقض ہے ایسے کہ جسے چاہے ہر کام اور پھر رجوع کر نیوالا راہ پائے
اب خواہ مشیت عام نہ رہی یا ہدایت جواب نظم آیت میں تقدیم تاخیر ہے یعنی ہر رجوع
کرنے والے کی رہنمائی ہوگی اور بے رجوع اگر مشیت میں آیا تو اضلال لینے توفیق سے
محرومی ہو پس من اول مخصوص منہ البعض اور ثانی عام ہے پس ضلالت اثر ہو عدم
انابت کا اور ہدایت ثمرہ ہے انابت کا اور یہی مذہب ہے اسلاف صلح کا کہ تخلیق و
ایقاع اللہ کی طرف سے ہے جیسا کہ فرمایا یصل من یشاء اور کسب و قصد ہماری
طرف منسوب ہے ایسے کہ انابت ہمارا فعل ہے اور وہ موجب ہدایت مسئلہ عموم
لفظ من خوف واضطراب دائم کا مقتضی ہے اہل خلوص و عشق ہو یا ارباب تقویٰ
یا عوام کسی جال میں نہ رہیں ہو سکتے۔ اور ہدایت موعود سے ہر سائل امیدوار
ہے مگر دوام خشوع و خضوع عشق و رجوع کے ساتھ چونکہ یہ وعدہ ایسے خوف اور تردد و
شامل تھا جس کا تصور دل خون کر دے اور تو ہم دلف کو محل جنون بنائے لہذا مطمئن فرمایا

الحق اللہ
تقدیر کیجیگا
علیہ ہے
اور نہ فرما
نہیں کہ وہ
میں ہر کام
ہو جائے
ف
مسئلہ قدر
ف
مسئلہ فون

ذکر اللہ عزوجل
الطہان دل کو

ذکر اللہ عزوجل

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ
جو ایمان لائے اور قرار پکڑا انکے دلوں نے ذکر سے اللہ کے آگاہ ہو ذکر سے اللہ کو مطمئن ہو جائے
تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَسَوْفَ يُعْطَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا
دل جو ایمان لائے اور کیں - نیکان خوشحالی ہو انکے لئے اور اچھا رجوع

جو ایمان لائے اور انکے دل مطمئن ہو گئے ذکر سے اللہ کے آگاہ ہو بیشک ذکر سے اللہ کے
دل مطمئن ہو جایا کرتے ہیں جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے اچھین خوشخبری ہو اور
انکے لئے اچھا ٹھکانا ہے شہید یہاں فرمایا کہ دل ذکر الہی سے مطمئن ہوتے ہیں فتح
میں گزر گیا کہ دل خوفناک ہوتے ہیں فَجَاءَتْ قُلُوبُهُمْ حُلُّ أَلِ تَيْقِنٍ وَفِيضَانِ ذکر سے
تردد و وہم باقی نہیں رہتا اور توحید و رسالت کے حق ہونے پر دل قرار پکڑ لیتا ہے
پس یہ امر خوف کے منافی نہیں اطمینان ایک وصف قلبی ہے جو انسان کو اسے اطمینان و فکر
صحیح و عزم و وسیع و عمل مطلوب پر قادر کر دیتا ہو اور اس میں شک نہیں کہ ذکر اللہ موجب
اطمینان و مفتی انتشار ہے طوبیٰ مصدر ہے معنی اسکے طیب یعنی خوشے پالینا اور کہا
گیا نام درخت کا جو جنت میں ہے ابن کثیر کہا ابن عباس نے جب اللہ تعالیٰ نے جنت
کو بنایا تو فرمایا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَلْمِزْ أَوْ بَدَّىٰ عَصَا ابْنِ عِيسَىٰ نَصْرًا لِّأَحَدٍ مِّنْهُمْ وَتَطْمَئِنُّ بَيْنَهُمْ
کی ہر کوٹھری میں اسکی ایک شاخ ہو گئی بعض نے اللہ نے اُسے اپنے قدرت سے
خلق فرمایا تخم اسکا موتی تھا اسکی جڑ سے چشمہ جاری ہیں شہد و شیر و شراب و
آب کے گنا عبد اللہ بن وہب نے یہ درخت سو برس کی راہ کا ہے اسکے ٹکڑوں سے
جنتیوں کی پوشاک پیدا ہوتی ہے اور ابوہریرہ سے مروی ہے کہ طوبیٰ درخت جنت ہے
اللہ تعالیٰ اُسے فرمائے گا میرے بندے جس طرح چاہیں گھوڑے معہ زین اور اونٹ وغیرہ
وہ سب موجود کر دے (حسن باب) جنت یا مقام حضور و مجلس و دیار و محل و رضا
كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكَ أُمَمٌ لَّا تَسْمَعُونَ لَكَ الْبَرَاءَةُ
جس طرح بھیجا ہے ایک گروہ میں کہ گروہ میں پہلے اُسے گروہ تاکہ بڑھے آپ انہر جو وہی کہنے
الْبَرَاءَةُ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالَّذِينَ هُم بِأَنَّهُ لَوْلَا اللَّهُ لَآ هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْيَوْمَ تَكُونُ
طرف تیرا اور وہ کفر کرتے ہیں جس سے کہہ دے کہ وہ رب پر تو نہیں موقوف رہی اس پر توکل کیا ہے اور ان کو بتا دے کہ وہ
یعنی جس طرح ہے آپ کو اس امت میں بھیجا ایسے ہی انکے قبل امتیں گزر چکی ہیں اور آپ کا

انجیل کے لئے تھا کہ آپ ہماری وجہ کردہ آیات اُن پر پڑھیں اور حالانکہ وہ بجا و اطاعت و شکر کے حضرت رحمن سے کفر کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کوئی معبود نہیں مگر وہی میں نے اُسی پر لوگوں کیا اور اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے اِن کثیر قریش رحمن کو نہ جانتے تھے اسی لئے علی حدیبیہ میں بسم اللہ کے ساتھ رحمن کے لکھنے سے منع کیا گیا
 وَلَوْ اَنَّ قُرْاٰنًا سُوِّدَتْ بِهٖ الْحَبَالُ اَوْ قُطِعَتْ بِهٖ الْاَرْضُ وَكَلِمَةٌ مِّنْهُ اَنزَلْنَا لَكَ اَمْرًا جَدِيدًا
 اور اگر یہ تا کوئی قرآن کہ چکا جاتا تھے کے پہاڑ یاٹے ہو جاتی اُس سے زمین یا ہوں اُنھیں اُس سے مردہ بلکہ اللہ کیلئے امر کی کتب

یعنی اگر ایسا قرآن ہوتا جسکے ساتھ پہاڑ ہوتے اور اُسکی برکت سے زمین قطع ہو جایا کرتی اور مردے بیل اُٹھتے (تب بھی انکو شبہہ رہتے اور کفر پراڑے رہتے) بلکہ حکم و امر اللہ کی لئے ہے سب کا سب معاملہ ایت مشرکین قریش کے حق میں نازل ہوئی بلو جہل اور ابن ابی امیہ وغیرہ بیٹھے اور حضور کو بلوایا جب آپ آئے تو ابن ابی امیہ نے کہا اگر آپ جاسکتے ہیں کہ ہم ایمان لائیں تو قرآن کی برکت سے لکے کے پہاڑ چل نکلیں اور زمین ہمارے کشمکش کے لئے نکل آئے اور زمین جاری کر دیجئے کہ ہم باغ لگائیں اور آپ اپنے زعم میں داؤد سے اللہ کے نزدیک کم نہیں ہیں اُنکے واسطے پہاڑ مسخر اور جانور تسبیح خوان ہو گئے تھے اور ہوا کو مطیع کر دیجئے تاکہ ہم ملک شام کو اپنی ضرورتوں کے لئے لے جایا کریں جس طرح سلیمان کے لئے ہوا اور آپ اللہ کے پاس اپنے گمان میں سلیمان سے بھی کم نہیں اور اپنے جد قصی یا کسی اور کو زندہ کر دیجئے کہ ہم اُن سے آپ کی نبوت و صدق کا حال دریافت کریں جس طرح عیسیٰ مردے جلاتے تھے اور آپ اللہ کے حضور میں کچھ عیسے سے کم نہیں ایت لے لے ان تمام سوالات کے جواب میں فرمایا کہ یہ سب کچھ ہو جائے تب ہی کیا حاصل اور اسے بنی محبوب ہدایت تو ہمارے ہی اختیار میں ہے ف ظاہر ایت سے تو تین امر معلوم ہوئے۔ اکوہ۔ زمین تارودہ یعنی ان میں تصرف ہو مگر سیاق ایت شاہد ہے کہ پست و بلند نرم و سخت حماد و حیوان سب پر تصرف آسان ہے مگر قلوب کفار پر مشکل معاملہ جواب کو کہا گیا مقدم ہے یعنی وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ اِنَّمَا هِيَ اٰیٰتُ اللّٰهِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ اور تبارک و تعالیٰ و معرفت عقل

قرینہ کافی یعنی اگر یہ سب ہو تو بھی ایمان نہ لائے
 اَفَاَمَّا يٰۤاٰسِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ
 کیا نہیں ہیں جو ایمان لائے اگر چاہتا اللہ لو کہ تم لوگوں کو سب اور ہمیشہ بیگے جو

ایمان آدن
 اسی پر پڑھو

لے دیا
 اگر کما سب
 تفصیل کے لئے
 تبت مدنی
 ج ۱۰
 لے دیا
 لے آؤنگل
 یہ ایت مدنی
 ہو (معاذ)

ف
 توین ادا

فہم
میان ہنر

و فتح محموم ہدایت سے سدا و صرف رہنمائی ہے وہ ہر شخص کے لیے ثابت اور یسار ہے

راست پر سدا آتا ہے یہ ازلی کلمہ کے لیے منقہ و

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ عَذْوَ كَرْمٍ خَالٍ مِنْ الشَّجَرِ أَمْثَلِهَا دُفُفٌ كَظَاهِرٍ
صفت جنت کی جو موعودہ متقین کے لیے جاری ہیں تھے ان کے میوے ان کے دائمی ہیں اور ان کے

یہاں اور وصف **ذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُتَّقِينَ** ان کو جو تقیہ الیقین سے اس جنت کا جس کا
پر ہیزگاروں سے یہ انجام دینا جو دوسرا اجر ہے کہ ان کا آگ سے رعدہ ہوا ہے ہر

کہ اس کے تلے نہریں بہ رہی ہیں ان کے میوے ہمیشہ باقی رہیں گے اور سایہ بھی دائمی ہے نہ
اسکی نعمتیں فنا ہوتی ہیں نہ اسکی راحت زائل یہ انجام کار ان کا ہے جو اللہ سے ڈرے

اور گناہوں سے بچے اور انجام ان کا نار کا نار تنہم ہے شرعیہ خدام جنت کیسے یا سرت
لَا يَدْخُلُ فِيهَا كَاذِبٌ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَهُمْ فِيهَا شَرِبُوا مِنْ نَدًى أَمْثَلِ الشَّيْءِ لَمْ يَغْيُرْ أَصْوَابُهَا فَيَظُنُّ كَأَنَّ

اگر تو مجھے اجازت دے تو میں کھلاؤں اور پلاؤں تمام ہشتیوں کو اور نہ کم ہو مجھے کچھ
وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ فِيهَا شَرِبُوا مِنْ نَدًى أَمْثَلِ الشَّيْءِ لَمْ يَغْيُرْ أَصْوَابُهَا فَيَظُنُّ كَأَنَّ

وہ لوگ کہیں ہوں انکو کتاب خوش ہو ہیں اس کے آثار کی طرف آپ کے اور بعض گروہ ہوتے وہ ہیں ان کو کہ تو میں
قُلْ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَتَى عَبْدًا لَّهُ لَا أَشْرَكَ بِهِ إِلَهُهُ أَدْعُوا إِلَيْهِ مَآبٍ

کہ ان کو کہیں حکم کیا گیا کہ عبادت کروں اللہ کی اور نہ شریک کہ ان کو اسے طرف اس کے بلا ہوں اور طرف اس کے باز گشت ہے

وہ لوگ جن کو ہمنے کتاب یعنی قرآن عطا فرمایا وہ خوش ہیں اس پر جو آپ پر آتا را گیا یہ

سرور ان کا بوجہ ذوق ایمان و شوق رحمن ہے اور مراد اس سے وہ ہیں جو اہل کتاب سے
ایمان لائے جیسے عبد اللہ بن سلام و نجاشی وغیرہ اور بعض جماعتیں وہ ہیں کہ بعض قرآن

سے منکر ہیں یعنی جو احکام ان کے خلاف ہیں اس کا انکار کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ مجھے حکم ہے
کہ اللہ کی بندگی کروں اور اس کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک نہ بناؤں اور اسی کی

طرف آدمیوں کو بلاؤں اور اسی کی طرف مرجع ہے

وَلَا يَلْبِثُ أَرْبَعَةٌ حَكَمًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُغْنِ عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَكُفُّهُمْ أَمْثَلُ
اور انسا ہی آتا ہے اسے حکم عربی اور اگر پوچھا کہ ان کو خوشی کی بعد اس کے کہ ان کو پاس علم سے
اور بنے قرآن کو ان کے مالک میں اللہ میں قیام و افاقہ اور ان کا ایک وہ حکم
زبان عرب میں ہے نہیں میرے اللہ سے کوئی حمایتی اور نہ پکارتا

خداوند اور خود را شوالہ کے پیر و پور سے بعد اس کے کہ ان کے علم سے قرآن آگیا
 اللہ سے نہ کوئی حریف ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے
 نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے نہ کوئی ہمت ہے
 اور تحقیق بھیجے ہیں رسول پیدائے اور بنائے ہوئے اور اولاد اور بنائے ہوئے

پیر کفار آپ پر رسول ان کے پاس ہے یا ایک یا دو یا تین یا چار یا پانچ یا سب
 کرتے ہیں اگر آپ بھیجے کسی بھیجے کہ اسے کوئی مجزہ کر کے اللہ کے
 رغبت کیوں ہوتی نہ بدو بخیر و اختیار فرماتے ارشاد ہوا اور بیشک آپ سے پہلے
 بہت سے پیغمبر بھیجے ہیں اور ان کے لیے ازواج و اولاد تھے (بھیجے آپ پر الزام بھیجا ہے)
 اگر آپ بتائیں تو کیوں نہیں ہوئے فرمائی مجھ سے ظاہر ہوئے جو آپ و یا کہ کسی پیغمبر کو
 یہ اختیار نہیں کہ بدون اذن اسی مجھ سے ظاہر کیا کرے (اور ایمان لانے کو ایک دو
 پیغمبر سے کافی ہیں آپ انھیں عذاب سے ڈراتے تو کہتے اگر پیغمبر صادق میں تو عذاب
 کیوں نہیں آتا ارشاد ہوا ہر مدت کے لئے حکم مکتوب و وقت مقرر ہے عجلت میوہ
 و عجلت کرنا سنت انبیا سے اسلئے وارد ہوا الکناح سنتی کناح میری سنت ہے

احل کتاب یعنی اللہ تعالیٰ شک و یقین سے قیامت کے عیندہ اُم الکتاب
 واسطے ہر مدت کے مکتوب ہے مثلاً ہے اللہ جو پاس ہے اور ثابت کرتا ہے اور پاس اس کے اصل کتاب

اور ہر وعدے کے لیے ایک کتاب یعنی حکم لکھا ہوا ہے اللہ جسے چاہے مثالے جسے چاہے ثابت رکھو
 اس کے پاس اصل کتاب یعنی لوح محفوظ ہے۔ بخاری و مسلم و احمد رحمہم سے روزی اور
 عمر بن خطاب سے اور قرآن میں دوسری مقام پر فرمایا موت الیقین اس تناقص کے
 دو جواب ہیں ایک یہ کہ نصوص ماول ہیں زیادتی رزق و عمر سے برکت و خوبی و نام نیک
 و آثار حسنہ مراد ہے اور مجموعہ نسخ احکام اثبات و احکام نسخ و محکم مراد ہیں دوسرے اور
 یہی اوستے ہو کہ قضا کی دو قسمیں ہیں (مبرم) جو نہ بدلے جیسے نبوت و سعادت و شقاوت
 (معلق) جو کسی کام پر موقوف ہو اور یہ تعلیق ملائکہ کے علم یا لوح کے مکتوب کے اعتبار سے
 ہو انکو ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور علم انہی میں حدوث کو کیا دخل۔ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ
 قضا معلق میں ایسا ہوگا اسلئے کہ فرمایا کہ اُم کتاب ہمارے پاس ہو اسمین سے محمود اثبات
 کرتے ہیں۔ نہ علم قدیم میں پس ہر معلق آخر کو مبرم ہو کر اپنے وقت پر ضرور واقع ہوتی

نقد و ملاحظہ فرمائیے

موسس و نایب الدانی

یا دنیا کو از روئے کجی کے کشاکش کرتے ہیں ہی دور و دور تک گھومنا چاہتے ہیں خواہ میرا کہ جو سہو و
کی کیفیت لیکن ایسی طرح دنیا طلبی کرتے ہیں جو بجا نہ ہو، پس جس طرح خواہ وہ دنیا طلبی نہ ہو
یا مرجع بہن کی کیفیت ہو لیکن طلب ہدایت میں بحر و بیابان میں گمراہی کی خطرناکی ہے۔
وہاں اگر مسلمانین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کو قبول کیا تو انہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت
اور زمین بھیجی ہے کوئی پیغمبر مگر میان میں اپنی قوم کی ناکدیان کو دیکھ کر بے گمراہ کرے اللہ جسے چاہے
ہے کوئی پیغمبر نہیں ہے جس کی تعلیمات کو وہ بھی قبول کرے۔
قوم کی زبان میں (اور وہ دنیا طلب ہے) اور وہ دنیا طلب ہے۔
تاکہ حق و باطل اچھی طرح بیان کر دے اور جو امیر و بزرگوار ہیں پوچھ لے چاہتے ہیں کہ
اور جسے چاہے راہ پر لگائے وہ اپنے ارادہ و تہ فراہم کرے۔
ہو کہ ہر نبی اپنی قوم کی زبان میں تبلیغ احکام کرے تاکہ اور انہیں ہو کہ وہ اسے قبول کرے
انہی واضح طور پر بتائے گئے ہیں خفا و الغیاس نہیں ہے۔
عنوان چاہئے مسئلہ حکام و علما کے لئے فصاحت و بیان و فصاحت و تقریر میں حسن و
مسئلہ خواہ زبان اور زبان دانی امر مجبوب ہے ایسے کہ جب زبان کا تعلق امر
رسالت سے قرار پایا تو انہیں کہ پیغمبر غلطی اور عدم فصاحت سے مطعون ہو سکے اور
ہمارے حضور تو افضح انعم بہ و اعظم منہ مسئلہ دینیات کا ترجمہ قوم کے سمجھانے کے
لئے ادا ہے مگر حفظ احکام کے بوقت ضرورت و اختلاف مقامات میں جو سکے لازم ہے
مسئلہ یہ آیت پر اپنے پیغمبر کی زبان سیکھنا مستحب تھا اور بعد بعثت شریف
تمام عالم پر زبان عربی قدیم سیکھنا لازم ہے بحث چاہئے تھا کہ فہم مطالب کتاب
و سنت میں عرب ہیج احتما و ہو جواب صحابہ تو ایسے ہی تھے مگر بعد ان کے کلام ہی
ایسے کہ آیت میں دو امر مذکور ہیں ۱۔ فہم لفظی جب تک عرب نے زبان نہ بدلی بیشک
وہ یکے مقتدا رہے ۲۔ تعلق معرفت و قلب جسے فہم معانی و ذوق سلیم کہتے ہیں اور
سلیقہ ملکہ خدا داد ہے نہ محتاج لغت و تعلیم آتا جب کہ خود فرمایا بفضل اللہ الخ
یعنی بعد اس بیان واضح کے ضلالت و ہدایت باختیار خدا ہے نہ عرب اس سے
مخصوص نہ عجم محروم جیسا کہ فرمایا وَلَوْ كَانَ إِلَّا نَحْنُ لَفَاقَتْنَا وَلَوْ كُنَّا إِلَّا نَحْنُ لَفَاقَتْنَا
اگر دین شریاکے پاس ہو تو بھی پالینگے آئے کہ مرد و فارس کے ف یہ بشارت کو

سنو مکہ مکرمہ کے لیے عام ہر مسلمان صحیح و خالص صریح امام بنو حنیفہ کے لیے ہے مضامین
بند و مدنی نازک تشفیہ و اجتہاد ہی سے متعلق ہیں پس فہم تراجم زبان دانی سے و
معرفت مدنی مکہ راسخہ متعلق اور مکہ فضل الہی ہے جسے چاہے عطا کرے بحث کا
محتاج تفسیر کرنے کے بعض یہود اسی آیت سے کہتے ہیں کہ آپ عرب کے پیغمبر ہیں
جو آپ یہ نہیں اعلیٰ بعینہ حضرت موسیٰ اور دوسرے پیغمبروں پر بھی عائد ہو سکتے ہیں
جو اپنے وطن سے دور تشریف لے گئے بحث یہ کہ پیغمبر کی زبان قوم کی زبان ہونا
مشرط ہے تو چاہیے کہ کوئی پیغمبر مختلف قوموں کا نہو یا آپ کے احکام مختلف لغات میں
ہوں جو آپ قوم سے مراد اہل شہر ہیں نہ امت دعوت تاکہ انکو ہم قوم پیغمبر ہونے سے
جو افتخار حاصل ہے وہ بعد تابیت باطل نہو اس لیے کہ اگر پیغمبر دوسری قوم کی زبان
میں احکام بیان کر گیا تو وہ اصل اور اسکی قوم انکی تابع و شاگرد ہوگی اور زبان
مراد زبان تبلیغ امور رسالت نہ گفتگوئے روزمرہ و نہ ہر شہر اپنی ہی قوم کی زبان
میں شکام ہو تا ہے تفصیل انبیاء کی کیا ہوتی پس یہ اشکال باقی نہ رہا مسئلہ کچھ
ہو مگر آیت تخصیص و تعظیم اہل عرب پر ناطق ہو۔

وہابی شیعہ

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مِثْلَ مَا أَنْتَ بِمُتَّبِعٍ أَتَىٰ حَرْقُكَ مِمَّا كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ إِلَى الْقَوْمِ
اور حقیقت بھیجائے موسیٰ کو اپنی نشانیں تاکہ یہ کہ حال قوم کو اپنی اندھیرے سے طرف اچالے کے
وَذَكَرَهُمْ بِآيَاتِهِ لَعَلَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ
اور یاد دلا انکو دن اللہ کے بیشک اس میں نشانیاں ہیں ہر صابر شاکر کے لیے

ایام نعمات یا واقعات متعلق رحمت و عذاب یعنی ہمنے موسیٰ کو کھلی نشانیں تو
ساتھ بھیجا کہ اپنی قوم کو جہل و کفر کی تاریکی سے نور معرفت و ایمان کی طرف
کالین اور انکو اللہ کی نعمتیں اور عذاب یاد دلائیں اس بھیجنے اور یاد دلانے
میں اس قوم کے لیے جو صابر و شاکر ہیں تو حید و الہیت کی نشانیاں ہیں
ف بنی اسرائیل کے مصائب عظیم اور فضائل و انعام بے انتہا تھے
لہذا صبر و شکر کا ذکر فرمایا۔

وَاذْكُرْ آلَ مُوسَىٰ إِذْ ذَكَرْنَا آلَهُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ أَخْرَجْنَا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ كَيْسَ مَوْنَكُمْ
اور جب کہ موسیٰ بنی قوم کی یاد کرو نعمتیں اللہ کی کہ بہترین صبر و شکر کا ذکر کرو آل فرعون سے جہاں ان سے تمکو

کما اَنسے اُنکے پیغمبر ﷺ کا کہان یَعْبُدُوا اَبَاؤَنَا وَاُمَّاَتُنَا یَسْلُطُوْنَ عَلَیْہِمْ کیا تم کو اللہ کے باب میں شک ہے جو اس کے حق پر چنے باپ دادہ ہمارے پس لاد دلیل ظاہر آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا۔ وہ تم کو بلاتا ہے (راہ حق کی طرف) کہ تمہارے گناہ بخش دے اور تم کو ایک مدت معین یعنی موت تک دنیا میں مہلت دی رہے دو دلیلیں ہیں کہ ایک تو اللہ کی ذات میں ترو عجیب امر ہو دوسرے ایسا اللہ جو تمہارے گناہ معاف فرمائے تم کو دنیا میں زندہ رکھی تو کفار بولے تم نہیں ہو مگر ہمارے ایسے آدمی تم چلے ہو کہ ہم کو روکو اور باز رکھو اُس سے کہ ہمارے باپ دادے پوچھتے تھے پس تم اے مدعیان نبوت اپنا اس حق پر کھڑی ظاہر دلیل لاؤ یعنی جو معجزے ہم مانگیں یا جسے ہم خواہ مخواہ مان لیں لاؤ۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

و در خطبه فوجی او را نام از بواهر سرش جلوس آید و در خطبه

دنیا جیسا پریشان و ہراسنا سو مایوس ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ سو دعا کی کہ اوی واحد قہار بہار عزا و ہمارے قوم
 کے لیے دنیا میں تیسرا کرومی اور ہم کو فتح عطا کر اس عالم کے اثر سے ہر کافر مر کش اللہ اور اللہ والوں کے
 دشمنی رختہ وانا سراد و ہلاک ہوا اور صرف دنیا ہی میں نہیں بلکہ آگے جہنم بھی ہو ورا
 نہ نہ کہنا ابو عبیدہ و سب پر لغات استناد سے ہے یعنی ہم اور آگے دو نو معنی اسکے میں (معاشر
 میں) میں خا و صید بینہ و لا یجاد یسیدہ و یاتینہ الموت من کل صکان
 اور میرا کو جو جنگ پائے پیپ کے کہ کو تباہی آج تو اور نہیں آتا کہ اسے اور ان پر اس کو موت
 ہر جگہ سے

اور تار یوں کہیں کہانی
اور نہیں وہ مرنی والا ادریساتے انکے عذاب سخت ہو
کے گھونٹ گھونٹ

نسلین گے تاکہ لجنی کا خوب مزاج چکھیں اور ہر مکان یعنی ہر جانب سے موت کی کیفیت آنکھ پر آری ہوگی یعنی رگ ریشے سے عذاب پیدا ہوگا اور وہ مرنگے نہیں کہ جھوٹ جائیں اور انکے اگر کچھ سے عذاب سخت ہو

بِشْلِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَجْمَلُ لَمْ يَكُ كَوَادِشْتَدَتْ بِإِلَهِ الشَّيْخِ
 عمل انکے مثل لاکھ کین کہ تیز پٹی

نہیں اندھ کے نہیں قدرت رکھتے اُس سے کہ کیا کسی چیز پر وہ بھی گزیرے، دوسری

ملی مثال جو کامرہوئے اپنے رب سے ایسے ہی کہ اعمال اُنکے مثال راہ کے ہیں جس پر
و اُسے تند چلی آندھی کے دنوں میں (سب تتریتتر ہو گیا) جو کہ یا تھا وہ بچ رہی

اور اگر کسی نے
لاسی تاکیدی
اگر نفعی ہو
لے لایا

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

فردی عالم بجای پر نماز و سوره های قرآن میخواند که در وقت بیخوابی
و بیداری هر روز از او شنیده میشد و اینها را به گوشه ای از دیوار

اور فرمایا کہ اللہ کس تو کو کمزور دیکھ آئے جنہم نے برائی کی ہم تمہارے پیرو ہیں کیا ہم

اور تمہارے سے مخلوق خدا کی عذاب اللہ میں سے ہے۔
 حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ کہے کہ تمہارا عذاب سے اس کے کچھ بھی
 نہ ہو۔ تمام مخلوق خدا کے لئے ہے۔

ظاہر ہوئی تو ان کے ضغفائیے پیرومی کرنے والو بہتے ان سے کسا جھوٹے ہرے
ان کو بھگایا اور آپ کو برا بتاتے تھے ہم تو دنیا میں ہماری اتباع کرنے

[illegible]

یوں اگر وہ دکھاتا ہو اللہ البتہ وہ دکھائی تم کو برابر جو بہر خواہ اضطراب کریں ہم یا صبر کریں نہیں ہو کہو جسے قرار
وہ کفار کے پیشوا ہوں اگر اللہ ہو کہو راہ راست بتاتا تو ہم تکو بھی راہ

سجّات و طہریق فرار بتا دیتے ہمارے لیے برابر ہے بے چسری کرین
روئین جلا میں با صبر کرین کوئی راہ بھاگنے اور بچنے کی نہیں۔

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَقَدْ عَلِمْتُمْ

فَإِنِّي عَلَىٰ كَيْفٍ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّآ أَن

دور نہ تھا محمد شہر کوئی غلبہ گدہ کہ

پس قبول کی غنہ بات میری پس نہ نامت کر د مجھے اور لامت کر د جاگو اپنی

میں فریادیں تھا اور تم فریادیں نہ کرو گے اس کے شریک کی تھے

نے مکتبہ سجاد عسکری پبلیشنگ نظام انکے لئے عذاب دردناک ہو گیا تھا و کیونکہ مطبع

جنت میں ہیں اور عاصی دوزخ میں اور یہ کہ وہ عاصیوں کو جنت میں نہ لے جائے گا۔

خجواہ اپنا تاج بنا لیتا ہاں میں سے نکلوا بلایا مجھے میرا کتنا مانا تو ابھی جان کو ملاست کہ رو کہ کیوں اللہ کی عدول حکمی اور میری پیروی کی نہ میں تمہارا فریادیں ہوں نہ تم میرے

فراہ دے دے اپنے اہلکار کیا ان شرکاء سے جنہیں تم پہلے یعنی عالم دنیا میں حق سبحانہ تعالیٰ کا
 شریک قرار دیتے تھے (مجھ ارشاد ہوا) اس میں شک نہیں کہ ظالم یعنی کافر اور حدیثاً

سے بڑھ جانے والے عذاب دردناک پائینگے یعنی شیطان اور سرداران کفر اور کفر و کفر سے کفر اور عذاب دردناک پائینگے

خود شیطان بن رھے ہیں۔ عالم آخرت میں کفر و انکار باقی نہ رہے گا۔ یہاں تک کہ شیطان

وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ مُخْلِطِينَ فِيهَا

اور داخل کیے گئے جو ایمان لائے اور کین بنیان بنوئیں ہستی تھے انکے غریب ہمیشہ بہبود الی

اور ایمان والے پاؤں دہم و تحیتہم و نیقاسلمہ نیکو کار جنت میں

داخل کئے گئے حکمرانوں کے دماغ کی آئینہ سلام ہے

کرتے ہیں تو سلام کرتے ہیں یہی دعا ہے ربط بعد بیان انجنام کفر و ایمان

ایک اور سال سے بیسیا۔

حساب کیا ہوگا اور صرف وہ نعمتیں پیش ہونگی جو انکھوان سے تعلق نہیں اور اور جس
 عہد فیض کی عبادت پانچ سالہ ایک ایک نعمت کے عوض میں ایک ایک نیکوئی اور برائی انھی
 نعمت چشم باقی تھی کہ عید فقیر کا کیسہ استحقاق خالی ہو گیا و مری نعمتوں کے گون اپنے چہرے ارشاد
 ہوگا اسے دوزخ میں لیجاؤ قرشتے کی بچیں گے یہ بچاؤ پکار پکارا سرت بنی عبادت اور غنیمت
 الخیال آئے رب اپنی رحمت سے غلام کو بہشت میں جگہ دے پھر کجب کہ کشت بندش ہی سہا سہا
 لا کر کھڑا کیا جائیگا ارشاد ہوگا اے بندے تجھے کسے پیدا کیا عرض کریگا حضور نے ارشاد ہوگا
 پانچ سو برس کی عبادت کی قوت کسے دی عرض کریگا حضور نے ارشاد ہوگا ایسے دریا بہرہ بہا ایسر
 ہو چکا اور آبِ تخ سے چشمہ شیرین نکالنا اور روزانہ انار بن پھل لانا پھر حالت سجود فیض روح
 کو نایہ کے فیض و کرم سے تھا عرض کریگا حضور ہی کی رحمت تھی ارشاد ہوگا یہ سب ہمارے ہی اثر
 سے تھا اور ہماری ہی رحمت سے اسے جنت میں لیجاؤ پھر کہا جبریل نے اِنَّمَا الْاَنْفِیاءُ تَحْمِلُہَا
 اللہ یا محمد تمام جہیزن اللہ ہی کی رحمت سے میں اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ اٰمِنًا وَاَجْنِبْنِي وِبَنِيَّ اَنْ نَعْبُدَ الْاَصْنَامَ
اور جب کہ ابراہیم نے اے رب بنا یہ شہر امن والا اور بچا تجھ کو اور میرا اولاد کو کہ یہ جن بتوں کو
تو نے اہل حق سے اٹھایا کثیراً من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فلنك عفد حره
اے رب ان بتوں نے بکایا بہتوں کو آدمیوں سے پس جو میری پیروی کرے میری پیروی کرے اور جو میری پیروی نہ کرے میری پیروی نہ کرے

اور جب ابراہیم نے بعد تعمیر مکہ معظمہ کہا اسے رب اس شہر کو امن والا بنا دے عاصی عذاب سے اور خاکی سزا سے امن پاسے اور میری اولاد کو بت پرستی سے بچا دے رب ان بتوں کو مخلوق کثیر کو ہٹا دیا پس جسے میری پیروی کی یعنی دین ابراہیم پر چلاؤ مجھ سے ہے اور جسے میری عداوت حکمی کی تو تو رب غفور و رحیم ہے تو اپنے بندوں پر خود مہربانی کر گیا **فَاسْمِیْنِ** تعریف ہے قریش کی طرف کہ تم بت پرست اور مخالف دین ابراہیم ہو تم کو آئبر بھروسا کرنا عبث ہے ابن کثیر کا ابن عمر نے کہ حضور نے یہ آیت پڑھی اور یہ کہ عیسیٰ عرض کر نیلے **اِنْ نَّعَلٰیْہُمْ فَاَنۡتَحَمُوْا عِبَادَتِیْ** ائم پھر تین بار کہا **اَللّٰہُمَّ اَسۡتَجِیْ** اور روئے حق سبحانہ تعالیٰ نے جبریل سے فرمایا کہ ہمارے حبیب سے پوچھو آپ کو کس نے روایا حضور نے عرض کی اسے رب غم امت ضعیف سے بے قرار ہوں ارشاد ہوا ہم آپ کو اپنی امت کے باب میں خوش کر دیں گے اور ناخوش نکر دیں گے بخاری حضرت ابراہیم اسماعیل اور انکی ماہاجرہ کو کہتے میں لائے اور جہان اب چاہہاں مزم پر درخت ہو وہاں ٹھہرایا اور کچھ

یہ رجوع عالم یہ آبادی اگر دلیل حقانیت نہیں تو کیا ہے مگر اسے اس عابین کے معجزے دیکھ کر حضرت
خلیل جلیل کے بنی قبول نہ دوام یعنی اس وقت تک اولاد اسمعیل وہابی آباد رہی وہابی
مجاور و خادم ہیں اور آج تک ارد گرد کے زراعت کا کام نہیں۔ آج تک اور انشا اللہ
غازی طوائف کرنے والوں ہی کا وہابی انتظام رہا۔ وہابی خلق خدا جان مال سے اس غیر آباد
میدان کے جمال دلربا پر دلدادہ و فدا ہے۔ مساجد و مقدس مقامات کی خدمت و تقظیم
و محبت اور انکی طرف رجوع خلق ہر قوم اور ہر مذہب اور ہر ملک میں ہے اور یہ عام معجزہ
ابراہیمی ہے مسئلہ مساجد کے لئے امام موزن خطیب خادم معین کرنا اور انکی خدمت و
بزرگداشت اسی آیت کے مفہوم ہے مسئلہ مشاہد مقدس کی مجاورت بھی اس آیت سے
ثابت ہے مسئلہ شیرینی یا نقد یا طعام مسجد یا کسی مقدس مقام میں تقسیم کرنا اس آیت سے
کہ اثر دعاے ابراہیمی ہو اور قرب جوار کے مساکین زیادہ حق رہتے ہیں۔ جائز ہو کہ یہ بہت
پرستونکی طرح حضور قبر و نذر غیر اللہ نہ تو اب صدقہ ہر جگہ سے مساوی ہے مگر عدم
و مجاور مقامات مقدس کی رعایت امر مستحسن ہے۔

مشاہد مقدس کی خدمت اور ان کی بزرگداشت

رَبَّنَا أَنْتَ تَعْلَمُ خَفَايَا وَمَا نَعْلَمُ بِهَا شَيْءٌ وَاللَّهُ مِنْ شَيْءٍ قَدِيرٌ
اے رب مجھ کو جانتا ہو جو چھپاتا ہو نہیں اور نہ ظاہر کرتا ہو نہیں اور میں شے سے اللہ سے
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ
سب حمد ہو اللہ کو جس نے عطا کئے مجھے بڑاؤ میں اسمعیل اور اسحاق بیشک میرا سنتا ہے دعا کو

اے رب تو ہمارے چھپے اور کھلے امور سب جانتا ہے (اور بیماری ہی باتیں نہیں بلکہ) کوئی چیز آسمانی
ہو یا زمینی تجھ پر پوشیدہ نہیں سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جسے مجھے اس پیرانہ سالی میں
دو فرزند حق پسند اسمعیل و اسحاق عنایت فرمائے بیشک میرا رب دعا شناس اور قبول فرماتا ہے
ف اولاد پر شکر منت ابراہیم ہے۔ شکر سے بقا و ازادیا نعمت ہوتا ہے جس طرح اسمعیل
اس ویرانے میں محفوظ رہے اور اولاد ابراہیم میں غایت درجے کی ترقی ہوئی۔ تقدم
و کرے معلوم ہوا کہ اسمعیل بڑے بیٹے تھے مگر کب سے ظاہر ہے کہ آپ کے اولاد پرانہ سالی
میں ہوئی لیکن تعین میں مفسرین مختلف ہیں معالک کہا ابن عباس نے اسمعیل بناوے
بریکے سن میں اور اسحاق ایک سو بارہ برس کی عمر میں پیدا ہوئے کہ اسعد بن جبیر نے
کہ اسحاق کی بشارت جب دیکھی تھی ابراہیم کا سن ایک سو تترہ ہر کا تھا

سَرَابٌ أَجْمَعٌ فِيهِ قِيمَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَا يَصِيرُ فِيهَا مِنْ شَرْبٍ وَلَا يَسْتَقْبِلُ دُحَاهِ

آجیب چارچرخ عالم گریوان حجاز کا اور میرا اذکار سے بھی آجیب ہمارے اور قبول کر دعا کو پہلے خود کرنا کہ طرز اپنی اذکار اور تہذیب کیلئے یہاں نہایت ہی عمدہ و مفید تفسیر بتوین طلب کی کہ اگر آپ مجھے تہذیب دے اور میری اذکار کو کبھی آجیب دعا قبول کر لیں اس کا ہم بددعا نہ کرنا اصل عبادت و کفایت دعا و صحت ہے اسلئے حضرت خلیل نے اسے مستقل دعا میں ذکر فرمایا اور یہ کہ اول اپنے لئے پھر اول و کیواضحہ اور پھر کمال عجز و امید بصرحت فرمائی آجیب رب تہذیب دعا و تفسیر قبول فرما

سَرَابٌ أَجْمَعٌ فِيهِ قِيمَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَا يَصِيرُ فِيهَا مِنْ شَرْبٍ وَلَا يَسْتَقْبِلُ دُحَاهِ

آجیب ہمارے بخش ہو کہ اور میرا پاکو اور سب ایمان والوں کو جس دن قائم ہو حساب اللہ صبورین میں تیاست تک کے مسلمان داخل ہیں اور یہ دعا سنو قبول ہو مگر ابراہیم کی دعا والہین کے حتمین باوجود کفر سبب نہیں ہوئے تھے جو آیت اُنسے کیا تھا اس کی تفسیر اپنے مقام پر آئیگی۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ اِنَّ اللَّهَ يَخْرُجُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

اور نہ سمجھو کہ اللہ کو غافل اس کے کرتے ہیں ظالم نہیں مقرر کا کئی وہ گدھے ایسے دیکھ کر خود پوچھو ابراہیم کہ اے اللہ تعالیٰ میں مقنع رہو ورنہ ہم کفر فرما دیتے ہیں ہم ہوا ۵

نظر میں دورتی ہوں اٹھاؤ بوسے سراپے نہیں پھر طرف آنکے نظر میں آنکی اور دل آنکے اثر ہوئے

ایسا نہ سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ظالمون کے کام سے پیچھے دنیا میں ڈھیل اسلئے دی ہو کہ عوض لیا جائے کہ جب آنکھیں چڑھ جائیں اور کمال خوف اور گھبراہٹ سے کچھ سوچیں نہ پڑے قبروں سے آنکھیں میدان حشر کی طرف جلدی جلدی چلیں سر اٹھائے ہوئے نہ اور نظر نہ اُدھر خیال ایسی حیرت انگیزی لگ گئی نگاہ پھرتی نہیں دل عقل فہم وغیرہ سے خالی نہایت بے حواس ہوں ظالم حد سے بڑھنے والا کافر یا عاصی یوم اس سے مراد قیامت ہے شخص شخص بالضم اس کا مقصد ہو بھنے یا باندن و خیر و شدن ختم تر عجب حضرت امام حسن سے مروی ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگ قیامت میں ننگے پاؤں ننگے بدن اٹھائے جائیگے ایک ایک بی بی کو کہا کہ ایک دوسرے کو دیکھ کر فرمایا اے اللہ تعالیٰ کھڑا سر شاخصہ آنکھیں نور ہو جائیگی تو کہا کہ آپ دعا کریں کہ میں بے ستر نہ ہوں فرمایا اللہم استر عورتی کما اے اللہ انکی پردہ پوشی کر دو دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سائلہ ام سلمہ عتین مہر طعین شباب روم عالم کا چاہنے کہ نہ داہنے بائیں طرف دیکھیں گے نہ قدم گاہ پر کمال خوف اور بے حاشی میں مقنعی سر اٹھائے ہوئے یعنی ادھر ادھر اتفات نہ ہو گا عالم کما

عاصی ابراہیم کی دعا

کمال

اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے

انکو انکے حال پر چھوڑ دیجئے نہ اس کا فی نہ سنیں تو آپ بوقت موت یا حشر میں معلوم ہو جائیگا
وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ عَلَيْكَ لِمَ تُجْعَلُونَ كَلِمَاتٍ مُّتَنَادٍ لِّمَنْ يَكْفُرُ بِالْغَيْبِ
اور بولے اے وہ کہ اتارا گیا اس پر ذکر تو بیشک دیوانہ ہی کیون نہ لایا یا کرباس مگر اگر ہے تو سچا

اور کہنے لگے کفار قریش اسے وہ شخص جس پر ذکر لینے قرآن اتارا گیا ہے تو مجنون ہے
لینے آپ زعم کرتے ہیں کہ ہم پر وحی آئی ہے حالانکہ یہ دیوانگی سے ہے اگر ایسا ہے
اور آپ سچے ہیں تو کیوں نہیں آسمان سے فرشتے ساتھ لاتے۔

مَا نَنْزِلُكَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كُنَّا إِلَّا مُسْمِعِينَ
نہیں آتے ہم فرشتے کے ساتھ حق کے اور نہ تو وہ اوتھ مہلت دو گویا

جواباً ارشاد ہوا ہم فرشتے نہیں اتارے مگر حق پر لیتے پھر حق ظاہر ہی ہو جاتا ہے اور وہ
لوگ جبر ملا کہ اتریں پھر مہلت نہیں دیئے جاتی حق عذاب (محالم) فیصلہ حق و انہما و علیہ حق

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ
بیشک ہم اتارتے ہیں ذکر اور ہم اس کے لئے محافظ ہیں

اے رسول محبوب آپ اعلیٰ باتوں سے لول نہوں اور کچھ عم نکرین جتنے قرآن اتارا ہے اور
ہمیں اس کے نگہبان ہیں اسے رواج دینے منکر و نکی تکذیب اور فساد سے بچانے
یہ بھی ایک معجزہ ہے قرآن کا بخلاف دوسری کتب مطاعن و افواحت و نسبت کذب و
صحیح سے محفوظ ہے باوجود کمال سامان و غلو و سعی شبار و زری کسی کو مجال نہونی کہ قرآن
پر کہیں حرف گیری کر سکے اور حفظ کا یہ حال ہے کہ اس وقت تک باسناد و مسلسل آنحضرت
مک ثابت اور حرف و قلب مومنین پر متعوش اتنی بڑی کتاب عوام کو حفظ ہو جاتا
اور یاد رہنا ایک ایسا معجزہ ہے جسکا منکر انکار سے پہلے پیشانی ظاہر کرتا ہے
اختلاف علما بھی معجزے کا اثر ہے ورنہ ممکن تھا کہ کسی وقت قوت تقریر یا زور شمشیر
سے بعض تفاسیر ماثورہ و قسرات منقولہ و الفاظ مجموعہ معدوم ہو جاتے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ نَبِيًّا بِتِلْكَ الْآيَاتِ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ
اور البتہ بھیجا ہم نے پہلے آپ کے گروہوں اگلو نہیں اور نہیں آیا ان کو اس سے پیغمبر مگر ہنس کر

یہ نئی بات نہیں بلکہ ہم آپ کے پہلے کر وہ نہیں بھی یہ ذکر بھیجتے آئے ہیں اور ان کے پاس
کوئی پیغمبر نہیں آیا مگر اس کے ساتھ ایسے ہی مسخر این کرتے رہے شیخ جمع شیخ

لے اس کے
انرا غلات
نہ کرنا تو قرآن
نہا وہ و غیرہ
شادی
محقق
جانی اور
علم پایا
جائے

جستے فرقہ و گروہ مجتمع کسی ایک طریق اور مذہب پر یہ لفظ (شاع) یعنی اتباع سے مشتق ہے۔ وہ ہم یہ قرآن اگلی امت پر کب اثر اذفع گو فرماں نہ اثر اعتنا کر باعتبار اصول ہی قواعد و ضوابط تھی کچھ فرقہ و احکام و نظم بدست ہو گئے

لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبِّبُوا إِلَيْنَا آلَ مُحَمَّدٍ ۚ وَفَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبِّبُوا إِلَيْنَا آلَ مُحَمَّدٍ ۚ وَفَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبِّبُوا إِلَيْنَا آلَ مُحَمَّدٍ ۚ

ایسا ہی جلاؤں میں ہم دونوں گناہگاروں کے کہ نہیں ایمان لاتے اُس پر اور تحقیق گزر گیا طریقہ اگلوں کا جیسا کہ ان گناہ میں عناد و انکار ہو ویسے ہی انکار و غلط فہمی گناہگاروں کے دونوں میں وائی برائی ہو اور امر حق کو غلط سمجھتے ہیں مسائل شرعی میں جان جنین کرتے ہیں اور یہ انکار و استہزاء تو اگلی امتوں کا طرز بقہ ہے۔

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ابْوَابَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَتَّبِعُونَ ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَحَبِّبُوا إِلَيْنَا آلَ مُحَمَّدٍ ۚ

اور اگر کھول دین اُس کوئی دروازہ آسمان پر جو جانیں اُس میں چڑھنے والے نہ کہیں نہیں گمراہ ہوں گے یعنی انکی درخواست کے البصار تابل سخن قوم مسکوزوں اور حکمران پر اعجاز ثنائی ہو آسمان کا دروازہ انکسین ہماری بلکہ ہم قوم جادو زندہ ہیں اصول دیا جائے اور یہ نفار اُس دروازے آسمان پر چڑھیں اور عجائبات قدرت و طلسم حکمت و بصیرت تو بھی یہی کہیں گے کہ نظر بندی کی گئی ہماری آنکھیں کسی نے باندھ دی ہیں بلکہ ہم پر جادو کیا گیا ہے یعنی ایمان لانا کیسا اور بھی انکی شہادت و انکار میں ترقی ہو رہی ہے کفار کے حق کے بیان کے بعد جلالت قدرت و جبروت عظمت کا بیان شروع کیا تاکہ معلوم ہو ایسے قادر مطلق سے انکار کیسی بد نصیبی و حماقت ہے۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۚ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَاجٍ ۚ

اور تحقیق بنائے ہم آسمان میں برج اور زین کیا ہمیں دیکھنے والوں کو اور محفوظ کیا ہمیں اُسکو ہر شیطان مردود سے یعنی یہ ہماری قدرت ہے کہ آسمان پر برج یعنی منزل و مقام بنائے اور ان کو تاروں سے منور و مزین کیا کہ ناظرین لطف اٹھائیں اور ان کو شیطان کی مداخلت سے محفوظ کر دیا یعنی کسی قسم کا فساد و خرابی اندازی نہیں کر سکتا ہر وجہ جمع یہ برج یہ آسمان کی منزلیں ہیں اور فوائد کثیر ان سے متعلق لیکن زیادہ تفصیل و توضیح انکی احادیث میں مذکور محبین حکما کے قواعد اور بخاری سے ثابت ہوا ہے وہ انکی کتابوں میں ہے۔

حج

بجائے

الْأَسْبَاطُ السُّورَى السَّعْمِ وَالْبَعَثُ لَمْ يَكُنْ

مگر جو چہرے بات پس بچا کر دے اسکا شہد چلنا ہوا

یعنی شیطان کی مداخلت آسمان پر نہیں مگر اسقدر کہ چور ہو چھپے سے کوئی بات سن پاسے
اسپر بھی شہاب ثاقب آنکے در پہ پہنچتا ہے بخوار ہی ابو ہریرہ سے حضور انور سے
روایت کی کہ جب کوئی حکم آسمان پر شائع ہوتا ہے فرشتے اسے پر بچا دیتے ہیں تاکہ
کمالی تعظیم امر الہی پائی جائے اور شیاطین زمین سے آسمان پر کیے بعد دیکھ کے کان
لگائے رہتے ہیں جب کوئی بات پائی تو ایک دوسرے کو بتاتا ہے اور شہاب یعنی
شعلہ آتشین فرشتے مارتے ہیں کبھی تو پہلے ہی اسے خاک سیاہ کر دیتا ہے اور ایسا ہی
ہوتا ہے کہ یکے بعد دیگرے وہ خبر زمین میں آجاتی ہے پھر شہاب پڑتا ہے ہر حال
شیاطین ایک سو سو جمع ہوتا ہے کہ کہہ سکیں کہ لو ہمیں ڈالتے ہیں تاکہ انکی عین خبر و سیر
عوام زیادہ معتقد ہوں محال کہ اب ابن عباس نے کہ پہلے شیاطین آسمانوں پر نہ کھٹکتے
آتے جاتے حضرت عیسیٰ کے پیدا ہونے سے زمین آسمانوں پر ممانعت ہو گئی جب حضور نے
دنیا کو نورانی فرمایا تو مطلق ممانعت ہوئی اب نہیں جانے پاتے اور اگر کوئی کان
لگا کر سنا چاہتا ہے تو شہاب ثاقب اسکے پیچھے ہو لیتا ہے اور جلا کر خاک سیاہ کر دیتا ہے
کہا ایقوب نے کہ حضور سے پہلے تارے ٹوٹتے تھے ایک دن بعض بنی نقیف نے تارے
ٹوٹتے دیکھے اور ڈرے عمرو بن امیہ نے کہا اگر وہ تارے ہیں جو نظم عالم کے لئے معین
ہیں تو مجھ کو دنیا کا فائدہ ہوا اور دوسرے میں تو کوئی امر ہے جو خدا نے چاہا۔
اسا بن ہذیل نے کہ شہاب آنحضرت سے پہلے تھا مگر محافظت کے لئے نہ تھا کوئی
دوسری غرض متعلق ہوگی ممکن ہو کہ شیاطین آسمان پر کچھ شرارت کرتے ہوں
اور یہ انکی سزا عین ہو ربط آسمانی عجائب کے بعد زمینی صناعت کا ذکر فرمایا

وَالْأَرْضُ مَرْصَدٌ لِّهَآؤُ الْقَيْنِ لِيَهَآؤَ وَاسِي وَابْتِثَافِي هَآؤِ كِلْ شَيْءٌ مِّنْ مَّوْزُونٍ

اور زمین پھیلایا ہوا اور ڈالے اسمین بہار اور آگانی اسمین ہر شے موزون

اور زمین کو ہموار کیا اور اسے ہمارے قیاس کی چیز میں پیدا کیا جو موزون مقدار و معلوم شے ہوں

فَجَعَلْنَا لَكُم فِيهَا مَعَالِيشَ مِمَّنْ كَسْتُمْ كَارِيز قَيْنَ وَابْتِثَافِي هَآؤِ كِلْ شَيْءٌ مِّنْ مَّوْزُونٍ

اور بنائی ہم کو آسائشیں معاش اور وہ کہ تم کو رزق بنا اور زمین کو ہموار کیا ہر شے موزون ہوں

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونَةٍ

اور تحقیق بنایا جانے آدمی لہلہا گاریکی کھٹکھٹاتی مٹی سے

حما کو وہ مٹی جو پانی میں گوندھی جائے مسنون وہ مٹی جو پانی میں ملا کر چھوڑ دی جائے اور لہلہا بدبو بد جائے صلصال گھل مٹی سو کہ کر کھٹکھٹا ہٹ دینے کے انسان سے میان ہوا آدم علیہ السلام یعنی ہم نے آدم کو گوندھی ہوئی گاریکی خشک اور کھٹکھٹاتی مٹی سے پیدا کیا لطیفہ (سنون) بجھنے روشن بھی آیا ہے آدم ایسے گارے سے بنائے گئے جو اسرار قدرت و علم و معرفت سے روشن و نورانی تھا

وَالْجِبَالُ خَلْقُهُمْ قَبْلُ مِنْ تَبَايُرِ السَّمَاءِ مَرَّةً

اور جن بنایا ہوا ہے پہلے سے آتش گرم سے

اور جنوں کو جس نے پیدا کیا آدم سے پہلے آتش گرم است ابن کثیر ابن عباس سے مروی ہے کہ جن آئینج سے پیدا ہوئے اور عمرو بن قیس نے کہا کہ آفتاب کی آگ سے مخلوق ہیں لیکن کہا ابن عباس نے جو جن آئینج سے بنائے گئے ہیں وہ نہایت لطیف بلکہ ایک قسم کے فرشتوں میں محسوب ہیں اور عزرا زیلر اسی طبقے سے تھا اور بعض آگ سے پیدا ہوئے انہیں لطافت کم اور حواس بشری زیادہ ہیں محال کہ ابوالصلح نے سموم وہ آگ ہے جسمیں دھواں ہو اور دھواں آگ سے پیدا ہوتے ہیں اور یہ ایک آگ ہے جو حجاب اور آسمان کے درمیان ہے عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے کہ دو ہزار و ہزار ایسے چھ ہزار برس آدم سے پہلے جن پیدا ہوئے جس طرح آدم انسانوں کی باپ ہیں جنوں میں (سومنا) ابوالحاجان ہے۔ کہا ابن عباس نے کہ ابوالحاجان شیطان ہو کہ ممکن ہے کہ شیطان ان جنوں کا باپ ہو جو آئینج سے مخلوق ہیں اور وہ چھ ہزار برس پہلے ہوں اور (سومنا) ان جنوں کا باپ ہو جو آگ سے ہیں اور اسی دو ہزار برس پہلے ہوں واللہ اعلم سموم ہوائے گرم جو دن کو چلے حسین جنوں میں آگ کے ساتھ ہوا بھی آگ جیسے انسان میں مٹی کے ساتھ دوسرے عنصر

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُونَةٍ

اور جب کہا تیرے فرشتوں میں پیدا کروں ایک بشر کا گوندھی گاریکی کھٹکھٹاتی مٹی سے

یعنی قبل خلقت آدم فرشتوں سے خطاب رب العزت ہوا کہ ہم ایک بشر خشک مٹی سے

خلقت جن

پیدا کر کے عرائس جب آدم کی خلقت منظور ہوئی زمین کے چاروں گوشوں کی مٹی
خلیبا فرمائی پھر اسے آبِ تنخ و شیرین و دلوں سے گوندھوایا اور چالیس برس تک
یہ زمین چھوڑ دیا یہاں تک کہ سمندر مٹی ہوئی جیسا کہ فرمایا (۱۱۱ مسنون) پھر چالیس
برس تک چھوڑ دیا آخر تک ہر کر صلصال ہو گئی۔

وَلَا اسْوَابَ لَهُ وَتُحْتَفِظُ مِنْ عَنِّي وَتَعْبُدُ إِلَهَ الْيَسْرِينِ

مگر جب پر ایم کی ہے اور یہ نکلے ہمنو آسمین روح اپنی
 تو گریو واسطے اس کے خود نہ کر نیو اسے

پھر جب تیری تمیل خلقت آدم کی ہو گئی اور اللہ نے اپنی روح اس میں
پھونکی زندہ کر دیا اور فرمایا اسے فسرشتو آنگے لیے بعد سے میں کرو
روحانی اضافت تعظیمی تشریفی یا تخصیصی ہو۔

روم کی افغانیت و تعظیمی تشریفی یا تخصیصی ہے۔

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

پھر سجدہ کیا فرشتوں نے جس کے سب ملکہ ابلیس نے انکار کیا کہ سجدہ کر نہ لوں گے ہو فرمایا اے ابلیس تجھے کیا ہو کہ سجدہ کر نہ ہو انوکھا ساتھ نہ دیا بولامین ایسا نہیں کہ آدمی کا سجدہ کر وں جسے تو نے لہذا رشتی کو ٹھیکریے بنایا **ف** ظاہر ہے کہ وجہ انکار ابلیس تکبر تھی کہ آدمی خاکی اور مین آتشی۔

ہاں پس کل امانک بیشک تو راندہ گیر ہے اور بیشک تجھے لعنت ہو قیامت تک

حق سبحانہ تعالیٰ نے شیطان کو اس گستاخی پر آسمانوں سے نکل جانیکا حکم دیا اور ہمیشہ کے لئے اسے اپنی رحمت سے دور کیا۔ معلوم ہوا کہ ۱۔ آسمان مقام جبرئیل نہیں ہے مجرم کو شہر بدر کرنا جائز ہے ۲۔ دائم الجس کرنا جائز ہے ۳۔ ہم ارشاد دہوا کہ قیامت تک لعنت ہی ممکن ہے کہ بعد قیامت لعنت نہ ہے ۴۔ کنا یہ ہے دوام سے ایسے کہ عرف میں جسے قیامت کی طرف منسوب کرنے میں اس سے مراد دوام ہوتا ہے ۵۔ قیامت میں فیصلہ ہو جائے گا اور اس عقاب کا نتیجہ مل جائیگا پھر اس خطاب کی ضرورت ہی کیا ہے۔

بنیادی و طرح و اجرای نقش

قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ

کہا اور رب میں دعا کرتا ہوں کہ تو مجھے اُس دن تک کہ اُنھیں قیامت دے گا اور میں اس وقت تک زندہ رہوں

إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝

دن وقت معلوم تک

شیطان نے عرض کی اس پروردگار عالم مجھے مہلت عطا ہو لیکن موت نہ آئے اُس دن تک کہ لوگ قبروں سے اُنھیں ارشاد ہوا اچھا کچھ مہلت دی گئی روز قیامت تک کہ پھر شیطان نے ارادہ کیا کہ جب قیامت تک موت نہ آئیگی اور بعد قیامت موت ممنوع ہے تو موت سے محفوظ رہوں گا لہذا جواباً ارشاد ہوا کہ کچھ وقت مہلت ہے دوایا اور وقت معلوم سے خواہ اُنھیں نعمتیں ہو خواہ وقت نفع اونی ہو جب تمام مخلوق مرے گی خواہ یہ مراد ہے کہ اللہ اُس دن تک زندہ رکھے گا جو اُس کے علم ازل میں قرار پا چکا ہے۔ ان صورتوں میں کوئی شبہ پیدا نہیں ہوتا کہ شیطان کی یہ درخواست کہ مجھے یوم بعث تک زندہ رکھے باتفاق مفسرین مقبول ہے اور یوم بعث بعد فنائے خلق و حیات ثانی ہے بعد اسکے موت نہیں اس سے لازم آتا ہے کہ شیطان کو موت ہی نہ آئے جواب دالے کا مابعد حکم سے خارج ہو لیکن میری زندگی کی انتہا یوم بعث ہو اور یہی مروی ہے کہ شیطان اُس دن مرے گا جس کے بعد یوم بعث ہے

قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَتَيْنَنَّكَ لَهْمًا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَجْعَلُ مِنْكُمْ جِثًّا ۖ

کہا اور رب اسلئے کہ بہکایا تو نے مجھے اللہ اچھی دکھاؤ گا انکو زمین میں اور اللہ بہکاوے گا میں اُن سے کو

شیطان نے کہا اے اِلٰہ عباد کے میں اُنھیں اِلٰہ اِلٰہین ۝

گمراہ کر دیا اور بہکایا مگر بندے تیرے اُنھیں سے جو خالص ہیں

زمین کی فانی چیزیں اور معاصی اچھی کر دکھاؤ گا اُنکے نفوس میں خواہشیں اور رغبتیں

الوہنگا بہکاوے گا اور یہ معاملہ یکے ساتھ ہو گا مگر تیرے وہ بندے جو خالص ہیں

بحث اول شیطان کا یہ قول کہ تو نے مجھے بہکایا مثبت ہے کہ اللہ تعالیٰ معوم

ہو جواب باعتبار حقیقت خالق خیر و شر و فاعل حقیقی حق سبحانہ تعالیٰ ہے مگر ادا

نہو اللہ تعالیٰ نے شیطان کو بہکایا ہے کہ میں اُسے لے لوں گا اور وہ میرا اور حضور

میں سے ہے

یہ کہ صاحب
معالم شریعت
موت ایسے
چاہیے جو کسی
بے اور یہی
مباح ہے
نفع دے
نہی نہ
خالص بندہ کو شیطان کو غواظین

مخبر کے اعدا سے بھی شیطان باز نہیں انہی پر اسے حال پہنچنے کو خالی ہاتھ
 چھوڑا ہے اب دشمنانِ محمد و ع سے ہے یعنی (اعز) ہمہ تن غور و نظر میں رہیں اور
 وہ بہرگ جاؤ گے مگر بندگانِ فاجر نہ بنیں۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

حَوْصِی زَنَاتِی سَتِ اَلْاَمْرِ اَتْبَعَاکَ مِنَ الْغُیْبِ
 اِجْوَابِ دِیَا کُی (نَشَارِ) تَرْجُو پِرُو بَوَاتِرَا بِکُنْهِ وَالْوَرَا سَتِ
 شَیْطَانِ کُی عَوِی کَا
 زَنَاتِی سَتِ اَلْاَمْرِ اَتْبَعَاکَ مِنَ الْغُیْبِ

برایک مہرے بڑے کے کچھ آخیر و انوار غلبہ نہیں با ان سے تیرا نام نہ ہو جائے اور ازل

۱۔ سے غمراہ ہو کر غمخیز ہو کر افسوس پھر از و اب چلے گا ف کے امر ثابت ہوئے اور صراط مستقیم پر چلتا چلا جائے۔ اسلی پر ایت ضرور ہوتی ہے جیسا کہ کلمہ درستی سے ثابت ہے۔

بہارِ حق میں نہ تھا بھرا ہوا شیطان کا۔ اگوں میں چلتا تھا آدمی گناہ کرنے میں عجیب و مضطرب
 آدمی اس کی سیب ہو ہاتھ چھوڑ دیتی ہو جب خود اسی شیطان کی طرف میل قوی ہو

اور مشرق جنوم و در گاہ و نماز سبکی اسکے کوسات دروازے ہین ہر دروازہ کو کو انہین سے ایک حصہ ہوتا ہے

یعنی جو شیطان کے پیرو ہونگے اُنکے لئے دوزخ وعدہ گاہ ہے۔ سب مسکین جائیں گے اور جہنم کے سات دروازے ہن اور ہر دروازے کے لئے ایک جماعت

سقرر کردی گئی ہے البتہ در نام آنکے جہنم سے اس قدر اعلیٰ و عظیمہ و عسقرط جیمہ ہاویہ
 آدم کے جہنم اور تلے کے ہاویہ و ہاویہ اس بنا پر آیت میں جہنم بھنے دو نرخ و نہ علم مکان

ان السجنان فی جنۃ رعدیون ۵ ادخلوا لیسلموا منین ۵ ونزعنا ما فی صدورنا

میں نے علیٰ خیرا علی سر استغیلاں لا یمسہو فیہا نصیب ما مینہا خیر جین
خلق بھائی بھائی میں تختہ نیرائے سامنے نہ چھو جائیو اگر کو آسمین محنت اور وہ آسمین تکلف والے ہیں

پرہیزگار با عون مین اور سپہون مین رستیلے اسے لجا جائیکالہ امن و سلامتی سے
بہشت مین داخل ہوا اور ہم آپسکی خفگیان دلون سے نکال دینگے دنیا مین چاہو

جس قدر دشمنی و مخالفت ہو مگر بہشت میں اس کا نام بھی نہ بیگانا کہ رنج و ملال
 قریب نہ آئے اُنے سامنے تختوں پر بیٹھے ہونگے اور بجائی بجائی ہو جائینگے نہ
 انہیں بہشت میں کوئی مشقت ہوگی اور نہ وہ کبھی اُس سے نکالے جائیں گے
 ابن کثیر بعد جنگ جبل عمان بن طلحہ حضرت علی کے پاس آئے تو اپنے مر جا کئی اور
 کہا مجھے امید ہے کہ مجھے اور تمہارے باپ طلحہ کو اللہ تعالیٰ انہیں سے کرے جس کی
 نسبت ارشاد ہوا وَنَعْنَا لِمِ ابْنِ کَثِيرٍ اَبَدٌ حَضْرًا اَوْ رُءُوسًا دروازے سے
 تشریف لائے جدھر سے بنو شیبہ جایا کرتے تھے اور فرمایا میں تم کو مہنتے ہوئے
 نہیں دیکھوں یعنی اللہ کے غضب اور دوزخ کی شدت سے رویا کرو بیفکر اور
 مڑ مڑو یہ فرما کر پھر اندر تشریف لے گئے حجر اسود تک گئے تھے کہ اٹھو پاؤں پھر سے
 اور نہ فرمایا میں جب نکلا تو جبریل آئے اور کہا اے محمد اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے
 تو میرے بندوں کو مایوس نہ کئے دیتا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّا اَلْقَيْنَا الْقُرْاٰنَ عَلَيْكَ بِوَحْيٍ مُّسْتَسْقِیْمٍ ۝۱۰۷
 خبردار کر کہ تمہارے بندوں کو بیشک میں بخشنے والا مہربان ہوں اور بیشک عذاب میرا عذاب دردناک ہے

اے نبی کریم آپ ہمارے غلامان خاص و بندگان با اخلاص کو بتا دیں کہ ہم گناہ بخشنے والا
 تمہاری جانوں پر مہربان ہیں (بس امیدوار ہو) اور بیشک عذاب میرا عذاب دردناک
 ہے (بس ہمیشہ ڈرو) مَلِكُ اللّٰہ تعالیٰ کی امید و ترحم و خوف عذاب جزو اعتقاد ہی

وَنَبِّیُّکُمْ عَنْ ضَیْفِ اِبْرٰہِیْمَ اِذْ دَخَلُوْا عَلَیْہِ فَقَالُوْا سَلٰمٌ قَالَ نٰمَنْکُمْ وَجَاۤئَتْ
 اور خبر دے اُنکو مہمانوں ابراہیم کے جب داخل ہوئے آپر بس کہا سلام کہا ابراہیم ذہم سے ڈرتے ہیں

اسکی تفصیل صفحہ ۹۹ میں گزر گئی کہ وہ فرشتے جو قوم کو ط کے عذاب پر معین تھے
 پہلے حضرت ابراہیم کے پاس آئے اور بصورت انسان تھے آپ نے گوشت
 بریان سے مہمانی کی فرشتے کا کھاتے ابراہیم بحسب عرف قوم ڈر رہا کہ مبادا کوئی فریب عداوت نہ ہو

قَالُوْا لَا تَوَجَلْ اِنَّا نَبِّیُّرُکَ عَلَیْہِ سَلٰمٌ قَالَ الْبَشَرُ مِثْلُیْ عَلٰی اَمْسٰی الْکَبِیْرِ
 بولے نہ ڈرو ہم خوشخبری سنا رہے ہیں کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں

فَاٰتٰہُمْ نَبِّیُّرُکَ ۝۱۰۸ قَالُوْا الْبَشَرُ لَکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَنْکُ مِنْ الْقٰیْلِیْنِ ۝۱۰۹ قَالَ وَمَنْ
 پھر انہیں نئی خبر دی کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں کہ تمہاری باتیں سنا رہے ہیں

وہ فرشتے بولے اے **لَقَدْ نَزَّلْنَا نَجْمًا رَبِّهِمْ اِلَّا الظَّالِمُونَ** ۵
ہم تو آپکو ایک علم نامید ہوگا، جس سے انہیں ہر گمراہ

لڑکے کی خوشخبری سناتے ہیں ابراہیم نے کہا کہ تعجب سے فرمایا سبحان اللہ ایسی حالت میں کہ مجھے بڑھاپے نے لے لیا ہے لوگ کی بشارت دیتے ہو فرشتوں نے کہا اے خلیل جلیل ہم آپکو حق اور سچ بشارت سنارے ہیں آپ مایوس و ناامید نہ ہوں اپنے کہا اللہ کی رحمت سے تو مایوس کوئی نہیں ہوتا مگر گمراہ مصلحہ مایوس اللہ کی رحمت سے کفر ہے اور علامات و آثار کے اعتبار مایوس کا مضائقہ نہیں مسئلہ نقاؤل مستحب و طیر حرام ہے جیسا کہ منقول ہے کہ جب اپنے مکہ چھوڑا مدینے کی راہ میں ایک شخص ملا اپنے نام پوچھا بولا بریدہ فرمایا ہمارے کام ٹھنڈے اور اصلاح پذیر ہو گئے پھر پوچھا تو کس قبیلے سے ہے بولا (اسلم) فرمایا ہم سلامت رہینگے یہ نقاؤل ہے اس میں حق سبحانہ لٹائے اچھی امید کرنا ہے لیکن اگر اسی یا کسی دوسرے طریقے کو موثر و یقینی جانے تو منع ہے جیسے فال گنڈا اور طیر یعنی بدشگون فیال ضد ہی یعنی کسی بُرائی کا خیال کرنا یہ حرام ہے فرمایا **اَلَا طَبُوْا فِی الْاِسْلَامِ** اسلام میں بدفالی کا اعتقاد نہیں اور وجہ یہ ہے کہ نقاؤل میں اللہ تعالیٰ سے امید خیر ہوتی ہے اور طیر میں بد

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ ۱۰ **اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ** ۱۱ **قَالُوا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلٰی قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِكَ** ۱۲
کیا پس کیا ہی تمہاری اے بھیجے ہوئے ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم گناہگار کے
اِلَّا اَلْاَوَّلُ اِنَّا لَنَجِّیْهُمْ اَجْمَعِیْنَ ۱۳ **اِلَّا اَمْرًا تَقْدَرُ اَنْ تَاْتِیَ اَتھَا لَمِنَ الْغَیْرِ** ۱۴
مگر آل لوط ہم نجات دینے والے ہیں ان کے مگر نبی انکی مقدر کر دیا کہ وہ ہی پیچھے رہ جائیوں گے

حضرت ابراہیم نے کہا تمہارا امر اہم کیا ہے کس لیے اللہ کی طرف سے بھیجے گئے ہو وہ بولے ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم گناہگار کے (مراد اس سے قوم لوط) مگر آل یعنی تابع لوط علیہ السلام کے ہم ان سبکو بچا لینے مگر آل لوط سے انکی بی بی نجات نہ پائے گی ہمنے روز ازل میں مقدر کر دیا ہے کہ وہ پیچھے رہ جائے والوں سے ہے وہ نہ سکے گی

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۱۵ **قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْکُرُونَ** ۱۶
پھر جب آئے آل لوط کو پاس فرستادے کہ لوط نے بیشک تم قوم انجان ہو

نقاؤل

تاج

وَأَتَيْنَاكَ

یوں کہ اگر وہ ہم سے کافر آئیں شک کرتے اور لائی ہم تمہارے پاس

وَالْحَقُّ وَالْإِنْسَانُ لَصَدُوقُونَ

جب یہ فرشتے اس آیت کو حضرت اسحق اور ہم سچے ہیں

لوٹ کر آئے تو تمہاری بات سچ ہے بلکہ ہم وہ لائے ہیں جہنم آپ کی امت منکر

شک کرتی تھی اور (پھر تمہاری بات سچ ہے) اور لائیں ہم تمہارے پاس حق یعنی عذاب و وعدہ الہی و تمہیں

وَأَمَّا بِأَهْلِكَ بِقِصَّةِ الْيُسُفَىٰ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْغَافِلُ

پھر لے جاؤ اپنے اہل کو اپنے اہل جہنم میں رات کے اور تمہیں کہ بھول گئے اور ان التفات کرے تم میں سے کوئی

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

اور اگر جانیں جدھر حکم کو لے گئے ہیں اور زمین کو دیکھ کر کہ یہ امر کہ بھیجا تھا کانا گیا یہ حالت میں

اسے لوٹ آپ رات کے جہنم میں اپنے اہل یعنی تابعین کو لیکر شہر سے نکلی جائیں اور آپ خود

اپنے ساتھیوں کے پیچھے رہیں اور کوئی تم میں سے ادھر ادھر نہ دیکھے اور جب طرف یا جب طرح

حکم دیا گیا ہے چلے جاؤ اور تمہیں فیصلہ کر دیا لوٹ کی طرف اس امر کا بیان آسکا ہے

کہ ان کافروں کے عقب یعنی جو مقطع سے جس حال میں یہ صبح کر نیلے یعنی صبح ہوتے ہی

عذاب آجائے گا اور انہیں کچھ بھیگا ہوا سردار کو اپنے تابعین کی سپرد پناہ رہنا چاہیے جیسا کہ

کلمہ واقع سے سمجھا گیا کیفیت عذاب و محل عذاب پر نظر و گزر و تماشا موجب شفاء

و ضرر ہے ہمارے اور پناہ مانگی۔

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَبْتَغِ الْيُسُفَىٰ وَقَالُوا هُوَ الَّذِي ذُكِّرْنَا بِهٖ فِي الْآخِرِ

اور آئے شہر والے خوشیاں کرنے کنا لوٹ بیک یہ ہمان میرے ہیں سو اگر تم مجھے اور ڈرواگ اور ذلیل کر دے

چونکہ یہ فرشتے نہایت خوبصورت بے ریش نوجوان بنکر آئے تھے وہ قوم بد افعال دوری

اور خوشیاں کرتی ہوئی حضرت لوٹ کا گھر گھر لیا اپنے کما اسے لوگوں نے میرے ہمان

میں انہیں تکلیف دیکر مجھے فضیحت کر دیا اور اللہ سے ڈرو اور مجھے ذلیل نہ کرو

واسطے دلائل باعتبار عرف کہ ہمان سے بدسلوکی سب کے نزدیک بری ہے

باعتبار انجام کہ اللہ سے ڈرو کیسی اس فعل کی سزا ہے۔ تو ن دونوں جگہ

محذوف اور اسکی جگہ کسر ہے

قَالَ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا فِي الْقُبُورِ لَكُنَّا أَكْثَرُ عَذَابًا

ہو کیا نہ ہو کیا تھا ہونچو عالمِ دادن سے کہ یہ لو کیاں ہیں میری اگر ہوتے مگر نہ والے

وہ شریعتیوں کا الزام دینے کے لئے کہ لوگ پہلے ہی منع کر چکے تھے کہ تم ادھر ادھر کے غریب الوطن لوگوں کو دھان ٹکرا کر دینے کے لئے ہم اپنی عادت سے عدول نہ کریں گے اور تم آدابِ مہمانانہ پابند ہو حضرت لوگوں نے فرمایا اسے لوگو اگر خواہ متواہ ایسا ہی منظور ہے تو پھر میری بیان موجود ہیں ان سے کما حقہ کر لو۔

قَالَ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا فِي الْقُبُورِ لَكُنَّا أَكْثَرُ عَذَابًا

قسم کرتی رہا کی بیشک! لے میں اپنے بیکے جو میں پھر کر دیا انکو چنے روشنی ہوتے پھر کر دیا ہونچو

ارشاد ہوتا ہے سَاوِلَهَا قَامَرًا عَلَيْهِ رَمَحًا مِّنْ سِجِّيلٍ اسے بنی محبوب آپکے عیش مبارک است اسکا اور برسا ہونچو آنبر پتھر کنگریوں سے وحیاتِ روحِ کائنات کی قسم بیشک یہ کافر یا کفار قوم کو طو اپنے غفلت کے لئے میں بیکے ہوئے ہیں نہ ہوش ہے یہ عقل پھر کر لیا انکو چنے نے سفیدہ صبح کے وقت پھر تھنے اس کے بلند مقاموں پر تے مرتبے والوں کو بست کر ڈالا اور برسا کے اون پر پتھر ٹھیکہ لوں کے

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَن تَوَسَّلٰ بِهٖ ۝ وَاَنهٗا لِسَبِيْلٍ قَلِيْمٍ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَن يَّعْقِلُ

بیشک آئین نشانیاں ہیں پچانسی والوں کے اور بیشک راہی دائمی بیشک آئین نشانیاں ہیں ایمان والوں کے بیشک اس قصے میں نشانیاں ہیں علامات و آثار سے پچاننے والوں کے لئے اور بیشک کفار قوم کو طو کی ایسی راہ ہے جو ہمیشہ موجود و نافذ ہے تمام رات دن آسپہ گزرتے ہو پھر کیوں آنکھیں نہیں کھولتے جو ایمان والے میں انکے لئے اس سستی میں پچان ہے

وَاَنَّ كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْمٰنِ اَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ ۚ اَنَّهُمْ كَانُوْا اَمَامَ قَوْمٍ كٰفِرٍ ۚ

اور بیشک تھے اصحاب ایک کے ظالم تو بدلا لیا ہونچو ان سے اور وہ دونوں راہ ظاہر ہیں تھے اور بیشک اصحاب ایک لیتے قومِ شعیب ظالم تھی اسلئے کہ راہِ نری کرنی پاپوں زیادہ لیتی کہ دیتی تو ہنسنے آنسے بدلا لے لیا یعنی عذابِ مہلک بھیجا جسکا ذکر صفحہ ۸۸ میں گزرا اور بیشک وہ دونوں یعنی قوم کو طو و شعیب کھلی ہوئی سامنے کی راہ میں تھی عام گزرگاہ ہر اکھ قصیر ایک کی پیش بچا ہ ہے

وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْمَدْيَنَ ۚ وَاتَيْنَاكُمْ اَيُّتِنَا مُكْرًا ۚ اَنَّا نَمَسُّكُمْ اَمَّا فَاَتَاكُمْ رَمَقٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ ۚ

اور بیشک چھلایا اصحاب جوڑنے پیرونگو اور میں ہونچو نشانیاں بنی ہر ایک کے روگردان

لے میں اپنے بیکے جو میں پھر کر دیا انکو چنے روشنی ہوتے پھر کر دیا ہونچو

لے میں اپنے بیکے جو میں پھر کر دیا انکو چنے روشنی ہوتے پھر کر دیا ہونچو

یعنی اصحاب حجر (قوم ثمود) نے پیغمبروں کو (صالح) جھٹلایا اور سب سے اپنی قدرت کی -
 نشانیاں (ناقہ) اُنکو دیا تو وہ اُن نشانیوں سے منکر و روگردان ہوئے جامع حجر
 ایک شہر سے شام اور مدینہ کے درمیان میں ثمود اُس میں رہتے تھے

وَكَانُوا يَحْقِرُونَ مِنَ الْجِبَالِ تُؤْتُوا أَصْنِينَ هَذَا لَهُمْ الصِّحَّةُ مَصْرُوعِينَ بِهِ
 اور تھے کہ تراشتے تھے بہار و سب گمر بے ڈر بھر لیا اُنکو بچنے سے صحیح ہوئے

یہ لوگ پھاڑوئے قَمَاعُ غَنَى عَنْهُمْ مَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ اے اللہ تراشتے تھے
 اور بچتے تھے بھرنے بچایا اُنکو اُن سے کاتے کسب کیا نہ کما نہ ہوتا

تو ناگاہ عذاب الہی نے صبح ہو کر ہی اُنکو لے لیا اور جو کچھ کیا تھا وہ کچھ اُنکا کام نہ آیا اُنکا قصہ فستہ بن کر رہا
 وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْبِرْ

اور زمین بنایا ہم نے آسمان اور زمین اور جو ان میں ہے مگر حق اور بیشک قیامت الہی آتی ہے اور تیرے درگزر

اور آسمان و زمین الصَّحْحُ الْجَبَلُ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ بنے حق پیدا کیے
 میں (یعنی نہ محض) درگزر کرنا اچھا بیشک رب تیرا ہی پیدا کرنے والا داناستہ اعتباری اور وہی

بینا اور نہ یہ کہ اُنکا کوئی نتیجہ اور فائدہ نہ ہو اور نہ یہ کہ ایک دن حساب و کتاب و ثواب
 عقاب نیک و بد کی چلچلی کا نہ ہو اور اس میں شک نہیں کہ قیامت ضرور آنے والی ہے

(تو آپ اے نبی کریم ان مکرا نیوالے مسخر اپن کر نیوالے قوم کی گستاخیوں سے) درگزر
 کیجئے اچھی طرح درگزر کرنا قریب ہے کہ اپنا کیا پا جائیگی تیرا رب تمام اشیا کا پیدا

کرنی والا ہر امر کا جاننے والا ہے ربط بعد بیان اُمم سابقہ و وعید عذاب لاحقہ اُپکو اعراض
 چشم پوشی کی ہدایت کی اور دفعِ حزن ملال و مہینِ حصولِ فرح و تسکین کے عمدہ انعام کا ذکر فرمایا

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَرَاتِ هِيَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ
 اور تحقیق دی تھو تجھ کو سات مکر سے اور قرآن بزرگ

یعنی دو بعین عنایت فرماین سبع مثانی وہ سات جو مکر رہیں قرآن عظیم ہی تجاری
 ابو سعید بن معلی سے مروی ہے کہ حضور نے مجھ سے فرمایا کہ میں تجھے ایسی سورت سکھا دوں جو

اعظم سورت ہے قرآن ہو پھر فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَلشَّہَادَةُ الْمَثَانِ وَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَلشَّہَادَةُ الْمَثَانِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَلشَّہَادَةُ الْمَثَانِ

اور ابو ہریرہ نے روایت کی کہ فرمایا اُم الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَلشَّہَادَةُ الْمَثَانِ

مراد ہے قیہ حالت بطور فہمائش و تسکین ہے کہ جب اٹھو، ایسی قسمیں ملتی ہیں تو اس پر
 یہ مقدار چیر کا خیال ہی کیا سارے اگر ہلاک کنہ مراد ہے تو اشارہ ہو تو دل و ذہن پر مبنی
 یہ کہ ایسا ہونا ہے اور ہر قسم کے خدشہ کی راہ میں ہر قسم کی کھانا محبت و مہربانی
 یہ شفقت الہی ہر روی انکی ہر خواہی محموداً و احسبہ اور خیر ہر قسم کی محبت ہے تاکہ یہ ایک
 اصل تصوف و عبادت پرستی ہے اس طرح کہ دنیا میں انکی ہر قسم کے اور دنیاوی مصائب سے
 پر و انکی ہر قسم کے جو کچھ غم و تڑپ دہین رہے وہ مومنین کا

کَمَا أَتَى عَلَى الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ فِي حَقِّهِمْ الْوَسْطَانُ وَكَفَى ذِيكَ كُنْزًا
 جیسا آتا ہے ہونے والا ہے جنہوں نے کیا قرآن کو مکمل و مکمل ہے پس قسم ہر کی تیری ایسا ہر ایک
 یعنی میں بھی ویسا ہی ہوں میں نے کیا قرآن کو مکمل و مکمل ہے پس قسم ہر کی تیری ایسا ہر ایک
 ہونے احکام آتا ہے اس کے اس کے کرتے ہونے والوں پر

جنہوں نے قرآن پڑھا، پارہ کر ڈالا پس قسم خدا کی قسم ان سب سے سوال کر نیلے جو دنیا میں
 کرتے تھے دھل چھوڑے جائیے مفسر (تقسیم کرنے والے) یعنی بعض معمول اور بعض
 متروک کر بیٹا بخاری نے ابن عباس سے نقل کیا کہ یہود و نصاریٰ بعض پر ایمان لائے اور
 بعض سے انکار کیا کہ یہ کلمہ ہے قرآن کو نسخہ نبی بات لیا کہ یہ سورۃ یس کو دو قسم کی یہ سورۃ
 یس کے لیے یا قسم کھانے والے یعنی جو کفر و انکار پر اترے تھے قسم کھائے ہوئے تھے اور اسے
 بخاری نے مجاہد سے روایت کیا عضبین جمع غصہ بمعنی فرقت ہے (ابو سعید) اور مراد
 تفرقہ سے ہی ہے کہ بعض پر ایمان لائے عمل کیا بعض ہی انکار کیا۔

فَأَصْدَقَ بِمَا تُؤْمَرُونَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْكُفْرَانِ إِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ سَافِهِينَ
 میں ظاہر کر چکا ہے حکم کیا گیا اور اعراض کر مشرکوں سے یعنی کفایت کی تیری سزا میں کرنا والوں سے
 پس آپ کو چاہیے کہ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ ظَنًّا آخِرَ مَنَظَرٍ يَعْلَمُونَ ظاہر و آشکار کرین
 وہ احکام جبکی تعلیم جنہوں نے بنائے ساتھ اللہ کے معبود دوسرے ہیں جان لینے آپ کو حکم ہوا اور
 مشرکین کی تکذیب و تمسخر و مطاعن کی پروا کیجئے جو آپ سے تمسخر کرتے ہیں ساہوکار ہیں شاعر
 بناتے ہیں انکی شر کو ہم کفایت کریں گے اور آپ کو محفوظ رکھیں گے اور وہ لوگ علاوہ اس عذاب کے
 قیامت میں اپنے شرک کی پوری سزا پا لیں گے ابن کثیر جب یہ حکم آیا آپ کھڑے ہو گئے
 اور جبریل آپ کے ساتھ تھے اتنے میں اسود بن عبد یغوث آیا جبریل نے اس کے پیٹ کی طرح

سورۃ یس
 کو دو قسم کی
 یہ سورۃ
 یس کے لیے
 یا قسم کھانے
 والے یعنی
 جو کفر و
 انکار پر
 اترے تھے
 قسم کھائے
 ہوئے تھے
 اور اسے
 بخاری نے
 مجاہد سے
 روایت کیا
 عضبین
 جمع غصہ
 بمعنی
 فرقت ہے
 (ابو سعید)
 اور مراد
 تفرقہ سے
 ہی ہے

فَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ فَلَا تَسْبِيحَ لَهُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

آگیا حکم اللہ کا پس نہ حال نہ خواہ

الدرکات هم آگیا ابھی بجاری نگہ و جنی سجادہ فرما۔ یہ سجادہ پر ہے جس سے ان تمام باتوں سے

وہیں اس کے لئے کہ میں مثلاً اولاد دے دوں، غیر دے دے، مستحق (یعنی اہل اللہ)

وہاں لکھا ہے کہ ہر ایک آدمی کو اپنے رب سے ملنے کے لیے اپنا دل صاف کرنا چاہیے۔

و (فأما بلو) تب التمسك به من حيث هو وادبره وبعثنا الساعة كائين ميز

[illegible]

پیشانی و سر

[Faint, illegible handwritten notes at the bottom of the page.]

یہی امرت پارسہ

١٠٠

نہایت کے لئے یہ کہ ان کا تعلق عبادت کے لئے کرانہ نہیں ہے۔ اس سے دوسرے زمین

مستوفی و کماله فی حق خدای تعالی

بسم الله الرحمن الرحيم

اور زین پر برو آئے کہ شریک ہو آئیں

و این کتاب را در ایام خلافت حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام در مدینه منوره نوشته شد.

پس ناگاہ وہ جھپٹ کر فیو الاہجر کھٹا ہوا .

حقیقت یہ ہے کہ ان کا جو جگہ ان کے لئے لگا کر سب ایتا اور کاکر تیار کیا۔

یہاں پہلے اسکی توحید والویت میں دوسرے دن کہ شمس چھ ۳۱ بعد از ان

یہ کام مکمل تھا اور سبھی بڑیاں لاتا اور کہتا کہ یہ زندہ ہو جائیں گے۔ آتشا بدیہ کے ایک

جسے تختہ قطرہ آب سی پیدا کیا ہو اُس سے جگہ ملتا اور اُس کا قدرت میں عجب کمال ہے

فَاَصْلَحَ الْكُفْرَیْہَا فِیْ عَوْمِنَا فَعِیْہَا کُلُوْنَ ۝ وَكَلَّمَہَا بِاِلٰہِہَا

پیدا کیا انکو تنگاریو آئین لباس گرم اور فادے اور اس کھاتے ہوئے اور بھاری آئین زیست ہو

وہاں سے ہوا اور پھر یہاں آیا

قرآن کی تفسیر میں مذکور ہوئی دفع اس وقت ایسے آئے نہ تھے اگر تفسیر کی بجائی تو فہم میں آتی
 یہ آیت بھی تفسیری اور وقت نہیں ایسے کہ مثل ابن جانور دیکھنے عموماً ہر شخص فائدہ نہیں
 اٹھا سکتا بلکہ زکیر و تدبیر صاحب و حکم غالب کی ضرورت ہے کچھ لائق ہر عام ہے جو انہیں ہوتا
 یا آیت جو یہ ہے وہ معلوم ہوگا کچھ نہیں ہوگا ممکن ہے کہ یہاں اور مثل ایسے اور آیت
 ہم سے عموماً کے تحت ہیں داخل قرار دین مسئلہ نجاسات اور خون کے سوا جو یہ نہیں
 ضروری ہے کہ تمام اجزاء قابل دفع و جائز الاستعمال ہیں مسئلہ جانور و کھانا
 غریح طہر کے اشیا سے نفیس و اسبابہ زینت تیار کرنا اور انکو کوئل بہرہ رخصت جانور
 مسئلہ جانور و نیریزان مشقت سوار می کی تکلیف قبیح و غیرہ کی ایذا و توجہ
 نہیں ہے۔ ہر جانور کا جو کچھ کھانے کے قابل ہو جس طرح ہر چیز میں کھانے کے تمام اجزاء
 ہر جانور کا کھانا و شام حرام گوشت جانور بغل و حمار ہر قیاس کے بغیر کھانے میں ہر حرام
 جانور سے کھانے کے تمام منافع جائز ہیں مگر خنزیر جو نفسی صورت کے
 تصور سے کھانے کا بھی کئی سواری اور اس پر بوجھ لا دنا اور ایسے ہی کسی اور جانور
 پر سوار ہونا یا بوجھ لا دنا جائز ہے ایسے کہ اگر حلال گوشت ہے تو انعام میں داخل اور
 اگر حرام گوشت ہے تو بغل و حمار سے شامل ہے اور درندہ یا خنثی ہونا اسے اس حکم سے
 خارج نہیں کر سکتا ایسے کہ ان اوصاف کو سہارے اکل و طہارت کے دوسرے فوائد میں
 دخل نہیں ہے مسئلہ عموم آیت سے کتنا ممنوع النفع و ممنوع البیع نہ ہوگا البتہ کہ امت
 خبر سے ثابت و مسلم ہے مسئلہ گھوڑا بغل و حمار کے ساتھ ذکر کرنا اشارہ کرتا ہے کہ
 اسکی حالت میں کلام ہو اور یہ ایک تائید بر مذہب امام ابو حنیفہ کی کہ امت گوشت اس میں
 وعک اللہ و صد السبیل و منها جائز طوق کو شاء لحد کے مجموعہ میں
 اور اللہ پر وسط راہ کا اور بعض راہ ہے اور اگر چاہتا البتہ راہ دکھاتا تم سبکو

جبریل

کئی کئی اسرار

فہم نہ تھے

عام ہے

کھانے کے

نفع میں

جائز ہے

داخل ہے

بابت و طہارت اسرار

فہم نہ تھے

قصہ وسط اور وسط سے خبر ہوتی ہے مراد اس سے راہ راست جائز جو رکھنے والا یا ما
 مراد اس سے راہ کے بغیر راہ راست کی ہدایت اللہ کی طرف ہے اور بعض راہیں بھی
 کرتی ہیں اور اگر اللہ جانتا تو سب راہ راست ہر لانا مگر اسکی مشیت کل سے متعلق نہ ہو
 ہو کہ انزل من السماء ماء لکرمینہ شراب و منہ شجر فیکل منہ لیسین و منہ
 مری جنے آتا ہے پانی و شجر شراب و شراب اور اس وقت میں اس میں چاروں گانہ ہوتے

اللہ کے فضل و کرم سے اور تاکہ تم شکر ادا کرو مسئلہ اٹھارہ تو تعلیم و تربیت دریا کی جیسا کہ
 پہلو میں رہا رہے جو ایسے کہ سحر معظم و معبود نہیں ہو سکتا مسئلہ نچیل کی حالت آیت میں ثابت ہے
 ایسے کہ کلمہ ہے بچھلی باتفاق مراد ہو اور احادیث اسکی مفسر مسئلہ مڑ گھومتی اور جو اسکے ہوا
 اشیاء پر یا سے نکلیں یا نہ ہو پستامردوں کے لئے جائز ہے جب کہ فرمایا یا زبیر (ما بعد) کہ مسئلہ پستامرد
 حلال ہے جو نہواشر فرستے جو اسکے معنی پانی بھارتا یا پانی چھٹے کی آواز ہے کہ انقصائے کاپار
 اطلاق کو شست کا نہیں آتا ایسے کہ گوشت خون سے بچا ہوا ہے اور آبی جالور میں نہواشر نہواشر
 جو اسے خون نہا یہ کہ قرآن میں لحم کا اطلاق باعتبار حیوانیت کے ہے یا نہا یہ کہ اطلاق نہواشر نہواشر
 ہے یا نہا یہ کہ قرآن میں لحم کا اطلاق باعتبار حیوانیت کے ہے یا نہا یہ کہ اطلاق نہواشر نہواشر

اور اگر چاہے کہ

اور ڈالے زمین پر یہاں یک حرکت جنبش ہی تلو اور نہ زمین بنائیں اور زمین تاکہ تم

علامہ جامع علامہ محمد بن عبد الوہاب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زمین تاکہ تم

پھاڑ قائم کر دیے کہ مبادا ایک جانب جھکے اور اہل زمین کو بلا دے اور زمین اور زمین
 بنائیں تاکہ تم راہ پاؤ امور معاش اور یقین الوہیت و قدرت میں اور علامتین بنائیں کہ
 جسے دھوڑھو آنکے ذریعے سے پاسکو اور تارون سے تمکو راہ ملتی ہے جنگلون اور
 دریاؤں میں ابن کثیر جب زمین پیدا ہوئی تو ہلتی تھی فرشتے بولے یہ اس قابل نہیں
 کہ کیسی قرار گاہ بنی صبح کو دیکھا تو بھارتا ہوئی تھی جو تلک زمین ہوئی

لے ان کہ
 کیا سب سے
 زمین کی
 زمین کی
 زمین کی

افمن یخلق کم لا یخلق ما افلا تذکرون ۵ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
 کیا پس جو پیدا کرتا ہو مثل اسکے کہ نہیں پیدا کرتا کیا پس نہیں غور کرتے اور اگر گنوں گے نعمتیں اللہ کی گن سکو گے
 ان الله لا یغفر الذنوب الا لیہ ۶ واللہ یحکم ما یشیون وما تعلیمون ۷
 بیشک اللہ البتہ غفور رحیم ہے اور اللہ جانتا ہے اسکو کہ چھپاتے ہو تم اور جو ظاہر کرتے ہو تم

لما وہ ذات پاک جو زمین و آسمان اور موجودات پیدا کرے وہ اسکے مثل ہوگا جو کچھ
 پیدا کر سکے کیا تم غور نہیں کرتے اور مشرکوں سے پستی کیوں نہیں چھوڑتے اور اگر نعمتیں
 اللہ کی شمار کرنا چاہو تو شمار نہ کر سکو گے بیشک اللہ غفور رحیم ہے اور اللہ آسے
 بھی جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو

جیسا کہ بحیرہ وغیرہ میں کیا (ارشاد ہوتا ہے) ایسا ہی کیا ہو (یعنی کہا ہے) آنکھوں میں سے جو
 ایسے پہلے تھے۔ اور پیغمبر و نئے دے تو صرف مقام رسانی و عطا نصیحت راست بیانی تھی
 (وہ اپنا کام پورا کر چکے اب انکی فضول باتیں کیا کام آئیں گی) یہ تو انکار کا تسلسلہ
 تھا نہ حقیقتہً ایسے کہ اللہ تعالیٰ کو فاعل حقیقی جاننا اور خالق خیر و شر قرار دینا یہ سوائے
 موجد مومن و دوسرے کو کب سوجھتا ہے مسئلہ کو تمام اہل حق کا اعتقاد یہی ہو کہ خالق اشیا
 و ہادی و مفضل اللہ ہی ہے اسکی مشیت کے کچھ نہیں ہوتا لیکن یہ تقریر مذرا جواب میں پیش
 کرنا سوئے ادبی و گناہ عظیم ہے جیسا کہ شیطان ملعون ہوا حضرت واحد قہار شاہنشاہ جبار کا
 یہی دابہ ہے کہ اعتقاد یوں رکھیں اور زبان سے اپنی عجز و قصور کا اقرار کرتے رہیں۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ
 مَن هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ وَتَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
 وہ ہیں کہ رہنمائی کی اللہ اور بعض وہ ہیں کہ صادق آئی اپنے گمراہی پس چلو بھرو زمین میں

اور ہم نے ہر گروہ پر پیغمبر بھیجا ہم نے ہر امت میں پیغمبر بھیجا کہ پوجو اللہ کو اور بچو شیطان سے پس انہیں
 میں سے کئی اللہ نے ہدایت کی اور بعض پر ضلالت کا نازل ہوا انہیں سے کئی اللہ نے ہدایت کی اور بعض پر ضلالت کا نازل ہوا

اختیار کرو پس بعض انہیں سے وہ ہیں جنکو اللہ تعالیٰ ہدایت فرمائی اور بعض وہ ہیں جنپر گمراہی
 ثابت ہو گئی زمین میں چل پھر کے دیکھو تو جھٹلانے والوں کا انجام کیا ہوا (تاکہ متوجہ نہ ہو)

إِنْ تَحْرِضْ عَلَىٰ هَذَا عَرَفَ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ تَصْوِيفٍ
 اگر آپ حریص ہوں رہنمائی پر انکی پس بیشک اللہ نہیں ہدایت کرے گا اے گمراہ کیا اور نہیں دیکھے کوئی مددگار

اسے حبیب کریم اگرچہ آپ حرص و آرزو کرتے ہیں کہ ان ازلی بد بختوں کو راہ پر
 لائیں عذاب الہی سے بچائیں مگر اللہ انکی ہدایت فرمائے گا اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کر دیتا ہے
 یعنی توفیق و رحمت سے محروم و مایوس کر دیتا ہے اُسے ہدایت نہیں فرماتا اور کوئی
 اسکا مددگار نہیں ہو سکتا ف اسمیں تسکین تھی اپنے بنی محبوب کی کہ آپ کیوں ان بے نصیبوں

کے ملول و مکر رہیں انکی ہدایت ممکن ہی نہ نصرت صغیرہ
 وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَعَلْنَا زُجُجًا لِّلَّذِينَ لَا يَلْعَبُونَ بَالِ اللَّهِ غَلًّا هَلْ يَرَوْنَ
 اور قسم کھاتے ہیں اللہ کو سخت قسمیں اپنی کہ انہیں اللہ سے کہ مرگیا نہیں بلکہ وعدہ اللہ کا

اللہ تعالیٰ نے ہر امت میں پیغمبر بھیجا کہ پوجو اللہ کو اور بچو شیطان سے پس انہیں میں سے کئی اللہ نے ہدایت کی اور بعض پر ضلالت کا نازل ہوا انہیں سے کئی اللہ نے ہدایت کی اور بعض پر ضلالت کا نازل ہوا

یادہ لوگ کار دیار عین ہوں اور ہلاک ہو جائیں ان سب صورتوں میں یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے
بھاگ چکے ہیں یہ نہیں ہو سکتا یا انکو بتدریج ڈراتے جائیں اور متنبہ کریں تاکہ شاید سوچیں سمجھیں
چھین اسلئے کہ رب العالمین مہربان و رحیم ہے اور بتدریج ڈرانا بھی کمالِ اترحم ہے۔
اَوْ كَذَّبُوا بِالَّذِي مَخْلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَغَيَّرُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَنِ الْمَاءِ وَالشَّمَا
کی نہیں دیکھا طرہ آنکھ پیدا کیا اللہ شے سے کہ جسے میں سے دھنکے دھنکے سے اور بائیں سے

کیا یہ سرکشِ شکر نہیں
 سجدۃ اللہ و ہم را خدا خدای
 بجا آید و اس کے اور وہ
 دلیل ہیں
 دیکھئے جو کچھ اللہ تعالیٰ
 سائے کبھی داہے

وَلِلّٰهِ لِيَكُنْ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ مِنْ ذَا بَدِ وَاَلْسُلٰلَةِ وَاَهْلِهٖ

اور واسطے اللہ کہ حمد و ثناء جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے جانوروں کے اور فرشتے اور وہ
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِثَابِ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ وَيَعْلَمُونَ مَا يُكْرَهُُونَ
 نہیں نہ کرتے ڈرتے ہیں رب کے اپنے اور سے اپنے اور کرتے ہیں جو حکم کیے جاتے ہیں

اور اللہ ہی کا سجدہ کرتا ہے جو آسمان و زمین میں ہے چلنے والوں سے لیئے تمام حیوانات اور فرشتے
سجدہ کرتے ہیں اور تکبر نہیں کرتے ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے جو انکے اوپر ہے یعنی غالب
یا رفیع المرتبت یا ایسے فرشتے جو دو اب سے فوق ہیں اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے جیسا کہ
آسمان فرشتوں نے بھرا ہے اور چرچراتا ہے اور آسمان پر اتنی جگہ نہیں جہاں ایک فرشتہ سر بسجود پڑا ہے
نہو مسلمہ فرشتے اللہ کے مطیع و متقاد اور گناہ سے معصوم ہیں ایسے کہ انکے فعل خلاف بیعت
رفا کے آئی نہیں ہوتے مسلمہ اللہ تعالیٰ قبیح کا حکم نہیں کرتا بلکہ مشیت عام پر حسن و قبح
دونوں اس سے متعلق ہیں اور رضا و امر خاص ہے افعال حسن کے ساتھ دشمنی عقائد

اور کہا اللہ تعالیٰ نے امتداد کو معبود دو نہیں، وہ مگر معبود ایک پس خاص کر مجھے ڈرا
ارشاد فرمایا حق سبحانہ نے کہ دو معبود نہ ٹھہراؤ تمہیں یہ وہ مگر اللہ واحد نہیں مخصوصہ

مجھ احسان کیا مجازاً اور خاصیت سے عزیمت نہیں۔

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَحْكُمُونَ نَصِيبًا كَمَا فِي شَفْعَةِ الْمَلَائِكَةِ كُنُتُمْ تَفْتَرُونَ

اور پھر ان کو نہیں جانتے حصہ نہیں کہ دیا جائے ان کو قسم اللہ کی ضرور پوچھیں گے تم اس کے تو تم افتراء بندھتے

ان کے لیے جسے مستحق ہونے پر کوئی علم و دلیل حق نہیں رکھتے صرف خیال یا رسم و تقلید یا طغ سے

بات بنالی ہو اللہ کی وہی ہوئی نعمتوں میں حصے پھر اسے ہیں رہے اشارہ ہے بکھرے وغیرہ کی

طرح جو عرب میں رائج تھا اللہ تعالیٰ کی قسم ہے کہ ہم ضرور تم سے قیامت میں پوچھیں گے اور

یہ بتائوں گے جو باندھ لیے ہیں **ف** سوال سے مراد مواخذہ کہ بعد اثبات حجت و اسکا

منہ سے معقول دیجائے وہم حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سوال پر قسم یاد فرمائی ہو پھر یہ امر کہ وعید

عذاب میں نجات جائے ہو صحیح نہ ہو دفع لے یہ کہ قسم بمقابلہ شرک ہو اور شرک میں عفو ممتنع ہے

لے اور شرک نہ ہو تو ہم کہیں گے کہ مخلوق سوال ہو اور سوال کو عذاب لازم نہیں بلکہ عفو بھی ممکن

ہو مسلمہ تدبیر اللہ شرک ہے اور وہ خواہ مالی ہے خواہ بدنی پھر نذر مالی و دوطرہ ہے

لے حیوانات میں پس ثواب تصدق اور گوشت پوست وغیرہ دوسروں کے لیے جائز اور

ذبح کرنا مخصوص بحضرت جان آفرین ہی لے غیر حیوان۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا لَيْسَ لَهُنَّ

اور پھر ان کے بن واطے اللہ کو لڑکیاں پاک ہو وہ اور ان کے لیے وہ کہ جاہلین

اللہ کے لیے یہ احمق لڑکیاں قرار دیتے ہیں جیسا کہ مشرکین عرب کہتے تھے کہ ملائکہ اللہ کی

بیٹیاں ہیں وہ پاک و منبرہ ہے ایسی آلائشوں سے اور بہتانوں سے اور اپنے لیے وہ مانگتے

ہیں جو جی جائے پھر اسکا بیان فرمایا۔

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ أَظْلَمَ وَجْهَهُ مَسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ

اور جب بشارت دیا جائے ایک کو جو جائے مرنے والا اور وہ ملامت لول ہو

اور جب کسی مشرک کو لڑکی پیدا ہونے کی مبارکباد دی جائے تو اسکا منہ تاریک ہو جاتا ہے

اور وہ اپنے ولین غم و غصہ کھاتا ہے بشر می کسی خوشی یا اولاد ہونے کی خبر

کو بشارت و مبارکباد کہتے ہیں۔

يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ذَلِيلًا مُّسْتَلَكًا

چھپتا ہو قوم سے اس کا کہنا سے آوارہ کے اسے وقت پر یاد دہو اسے

چونکہ عرب میں قاعدہ **الْزَّائِبُ** اکسائے مایح کے معنی **مَوْنٌ** تھا کہ وہ کی کو نہایت بڑا اور شرمناک مٹی میں آگاہ ہوئے ہو جو حکم کرتے ہیں جانتے اور بعض

سنگدل زندہ درگور کر دیتے اور اب بھی لڑکی کا پیدا ہونا اچھا نہیں سمجھا جاتا ہے لہذا حضرت جل جلالہ سے ارشاد ہوا کہ ہمارے لیے تو لڑکیاں قرار دین اور اپنی یہ حالت ہے کہ جب خیر سنیں کہ لڑکی پیدا ہوئی رنج و طال سے منہ فرما ہو جائے چہرہ پر تاریکی چھائے اور دلمین بڑھنے لگیں اور اس بری بشارت کی وجہ سے قصد کریں کہ اپنے عزیز و اقارب میں یہ خیر شائع نہوا اور دلمین کہیں آیا اسے ذلت و خواری کی حالت میں رہنے دوں یا اسے مٹی کے تلے دبا دوں آگاہ ہو کہ یہ ظالم کیا برا حکم کر رہے ہیں نکتہ اس لیے حدیث میں وارد ہوا کہ اپنے بھائی کے لیے وہ پسند کرو جو اپنے لیے پسند کرو اور قول مشہور ہے (انجہ بر خود نہ پسندی بد دیگرے پسند)

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْأَمْثَالُ وہو الخیر الحکیم **وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ** اور اللہ کے لکھنے والے اور وہ غالب حکمت والا ہے

یعنی کفار کی بری مثال ہو حق و بے حیائی ناشکری اخلاق صحیح انجام بد اور اللہ کے لیے مثال اعلیٰ ہو نزاہت و قدرت وغیرہ پس ایسے ذلیل و مبتذل جسے شرمناک اور برا جانیں وہ حق سبحانہ تعالیٰ کے کب سزاوار ہوگا۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكُوا عَلَيْهِمْ دَابَّةً وَلَٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخْرِجُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ **وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ** اور اگر اللہ آدمیوں کو انکے ظلم سے چھوڑتا زمین پر کوئی رہنے والا لیکن مہلت دیتا ہو انکو **مَثَلُ السَّوْءِ** **وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ** رت معین تک پھر جب آئی رت انکی نہ دیر کریں ایک دم اور نہ جلدی کریں

اگر اللہ تعالیٰ آدمیوں کو انکے ظلم کی سزا میں پکڑتا تو زمین پر کوئی چلنے والا نہ چھوڑتا مگر اللہ نے انکو ایک مدت معین تک مہلت دی سزائے افعال کو موخر کیا پھر جب انکی مدت معینہ انکی دیر نہیں کرتے ایک دن اور وقت پر سبقت بھی نہیں کرتے الناس سے مراد کفار اور اگر مطلق آدمی مراد ہوں تب بھی مومن بقرینہ لفظ ظلم خارج رہیں گے ظلم کفر و شرک اور ممکن ہو کہ معاصی کبیرہ و فواحش مراد ہوں دابہ چلنے والا حیوان مگر یہاں اللہ طیفہ نازک ہے کہ بعد عدم ترک شامل ہے دابہ کو اور کفار کو دابہ یا اس سے گمراہ تر

فرمایا ہے پس یہ معنی ہوئے کہ کوئی کافر زندہ نہ بچتا۔

يَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ السَّبْعُ الْكَلْبَاتُ اَنَّ لَهَا لَحْمًا مِّنْ حَرَمٍ

اور شمار کرتے ہیں، ہاں اللہ کریم کہ خود دیکھا نہیں اور وصف کرتے ہیں زبانیں نکلیں جیوئے کہ اسٹو انگو بی نیکی ضرورہ

یعنی مشرک اللہ کو لکھتے ہیں اَنَّ لَهَا لَحْمًا مِّنْ حَرَمٍ طَوْنُ ن

خود ناپسند کرتے ہیں بیشک اسٹو انگو ہو اگ اور وہ آگے چلائے گئے ہیں اسرار اس سے لڑکیاں

ہیں اور انکی زبانیں وصف کذب یعنی دروغ بیانی کرتی ہیں یہ کہ انکو نیکی نصیب ہوگی حق

یہ ہے کہ انکے لیے آگ ہے اور وہ پیش خمیہ اور مقدم ہیں و زخیون کے۔

تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اٰہِم مِّنْ قَبْلِكَ فَمِنْ اَعْمَالِ الشَّيْطٰنِ اَنْ اَعْلَمَہُمْ مَّہْمُوں و لَیْسَ ہُوَ

قسمی اللہ کی تحقیق بھیجا ہے من گروہوں کے پہلے عتری ہل چھو دیکھا واسطے انشیطان کام آئے ہوں و وارث انکا تو

بچا ہے آپ سے پہلے اَلْیَوْمَ وَاَعْدَاکَ اِلَیْہِمْ ۝

پھر شیطان نے انکے آج اور انکے لیے عذاب دردناک ہو

گمان غلط اور افعال بھیج انھیں اچھے دکھائے اور وہی شیطان آج یعنی ہر روز قیامت انکا

دوست ہے اور ان سب یعنی شیطان اور شیطان پرستوں کے لیے درد رسان عذاب ہے

وَقَا اَنْزَلْنَا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ الْاَلْقٰبِیْنَ لَعَلَّ الذِّہْلَ خَتَاوٰ فِیْہِ وَہْدَا وَحَرَمَ لِقٰوْمِیْ مِیْنُوۃَہ

اور ہمیں انکا کہنے آپ پر کتاب مگر ایسے کہ کفار جن امور میں اختلاف و تردد کر رہے ہیں

وہ آپ نظر ظاہر کر دیئے (جہاں چھو لاکھوں ایمان لائے اہل یقین ہو گئے) اور ہدایت و رحمت ہی

آس قوم کے لیے جو ایمان واسے ہیں ف قرآن حجت و الزام ہے منکرین پر اور ہدایت

و رحمت ہی مومنین پر مسئلہ جیکہ غرض نزول کتاب بیان حق و اظہار توحید و دفع

تردد ہی تو ضروری ہے کہ خفا معتبر نہوا سنے کہا فقہائے کبار الاسلام میں جہل عذر نہیں۔

وَاَلَا تَرَ کَۡتَرٰی مِیْنِ السَّمٰوٰتِ مَآءً فَاَخْبَاہُ اِلَّا اِلَآءِیْ اَرْضٍ بَعْدَ مَوْتِہَا اِنِّیْ ذٰلِکَ

اور اللہ آسمان پانی پسند زندہ کیا کس زمین کو بعد اسکی موت کے بیشک اسہیں

اور اللہ تعالیٰ نے اَلَا تَرَ کَۡتَرٰی مِیْنِ السَّمٰوٰتِ مَآءً فَاَخْبَاہُ اِلَّا اِلَآءِیْ اَرْضٍ بَعْدَ مَوْتِہَا اِنِّیْ ذٰلِکَ

آسمان سے پانی اتارا اور

آس زمین مرد و حیوان نشانیاں ہیں واسطے قوم سننے والے کے خشک کو زندہ و سرسبز کر

بیشک اسہیں نشانیاں ہیں انکے لیے جو گوش عبرت سنتے ہیں کہ ایسے ہی مردی زندہ کیے جائیں گے

قرآن مجید و تفسیر

مثال ارباب علم و ادب

تہذیب نفس و تحسین اخلاق و اصلاح خلق و ہدایت انسان کمال یقین و ظہور کے ساتھ
 پیغمبر و پیر نازل ہوتا ہے۔ بیوت جمع بیت یہاں مراد چھتالیس شون ستر شہ مقام بلند
 و سایہ دار جیسے چٹ یا انگور وغیرہ کی بیلین کل سے اکثر مراد ہو نہ یہ کہ کوئی ٹرنہ بچے
 جیسا کہ بلقیس کی نسبت فرمایا ہے اسے کل شے دی تھی یعنی وہ چیزیں جو سلاطین کو الٰہی
 و ضرور ہوں سبل جمع سبیل یعنی راہ لینے اتباع حکم و اختیار طریق وحی کردہ ذلول جمع
 ذلول یعنی متقاد و فرمانبردار حاصل ہونے ممالکی کے ولین و والد یا اور اسے بتا دیا کہ ہمارا
 اور درختوں اور بلند سایہ دار مقاموں سے گھر بنا کے پھر ہر قسم کے لطف و خوشبو پہنچا دی
 عرق چو سے اور پروردگار کے حکم کی راہ اختیار کرے مطیع ہو کر سراج انہیں ایک مکتی
 جشی میں بڑی ہوتی ہے دوسری مکھیاں اسے بادشاہ سمجھتی ہیں جہاں وہ جاتا ہے اس کے ہمراہ
 رخصتی میں جب وہ اپنے چھتے کی طرف مراجعت کرتا ہے اپنی آوازوں سے بلبل کوچ بجاتی ہیں۔ انکی
 گھر مسدس چھ کو نو کے ہوتے ہیں کہ دانشمند صنائع بدون پرکار و آلات کے نہ بنا سکے بعض کتب
 میں ان کے اور حالات عجیب و غریب منقول ہیں اور کہا گیا کہ جمشید نے انہیں سے آئین شاہی و باب
 سلطنت کے استنباط کئے۔ بہر حال یہ ضعیف جانور عجیب قدرت الہی کا نمونہ ہی
 یخیر من بطون ما شراب مختلف الوان فیہ شفاء للناکس طرآن
 نکلتا ہے بطون کے شراب مختلف رنگ کے آئین شفاء آدمیوں کی بیشک

ان مکھیوں کے بطون سے فی ذلک لآیۃ لقوم یتفکرون ہ شربت رنگانگ کے
 یعنی شہد نکلتے ہیں آئین اس میں نشانی ہے اس قوم کو کہ فکرتے ہیں آدمیوں کے لئے صحت و

شفاء آئین نشانی ہے ان کے لئے جو فکر کرتے ہیں کہ کس صنعت و خوبی سے شہد تیار ہوا
 مسلم ابو سعید خدری نے روایت کی کہ ایک شخص حضور میں آیا اور عرض کی کہ میرے بھائی کا
 پیٹ چلتا ہے اپنے فرمایا اسے شہد پلاؤ اسے شہد پلایا پھر شکایت کی ارشاد ہوا شہد پلاؤ
 پہر آیا اور کہا کہ مرض زائد ہوتا جاتا ہے جو تھی بار اپنے فرمایا صدق اللہ و کذب بطون
 آخیر اللہ سچا ہے جسے شہد کو شفا فرمایا تیرے بھائی کا پیٹ جھونٹھا ہے پھر سچا کر جمیل
 ارشاد و شہد پلاؤ اور اسے شفا ہوئی معالیم کا مجاہد نے کہ فیہ شفاء سے مراد قرآن ہے
 اور اولی یہ ہے کہ اس سے مراد شہد جو ابن کثیر عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیکم بالشفاء من العسل و القرآن شفا کو لازم لو

قرآن کی برکت اور شہد کی تاثیر سے وہم اللہ اور اللہ کا رسول گواہی دے رہا ہو کہ شہد میں شفا ہو مگر نہ طباً ہر مرض میں اسکا مفید ہونا مذکور نہ تجربہ ثابت و رفع قرآن میں شفا نکرہ ہی عموم پر دلالت نہیں کرتا پس اسکا بنفسہ مفید ہونا یا کثیر النفع ہونا کافی ہو عموم کی حاجت نہیں شفا ہونا اسکا اعتقاد ثابت ہوا جسکی بنا تسلیم و یقین و ترک تردد و دہلیس پر ہو پس اس میں شبہ نہیں کہ جو مومن بقلب سلیم داعقا و راسخ نظر بخیر خدا و رسول اسکا استعمال کرے اور قرآن طیب اور حیان و حنین کا لفظ نہ کہے انشاء اللہ تعالیٰ اسے ضرر نہ کرے گا اور شفا ہی عطا ہوگی اگر موت مقدر ہو

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ تَعْتِقُوْا فَاَنْتُمْ مِّنْكُمْ مَنْ يُدْرِكُ اِلٰی اَنْ تَرٰلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَافِرِ
اور اللہ ہی بنایا تمکو پھر وثائق و ثبوت اور تم میں سے وہ کہ پھر جاننا ہو طوط بدتر عمر کے تاکہ نہ جانے بعد

اللہ ہی نے تمکو بنایا **عَلِمَ شَيْءًا لَا تَعْلَمُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ** پھر مٹا دیا اور تم میں سے بعض بیکار و بیکار **جَانَنَ كُفْرًا** بیشک اللہ دانایو قادر ہے پھرتے ہیں (یعنی

شیخ فانی و پیر خرف ایسے بڈھے کہ بیوقوف و بے حواس ہوں) تاکہ نہ جانیں بعد علم کے کچھ بھی بیشک اللہ دانایو قادر ہے **فَمَسْكٰهٍ** اور پیر ضعیف کی مثال میں اللہ کی قدرت ہے ایسا حیوان حقیر یہ صناعتیں دکھائے اور انسان شریف و دانا ایسا نادان بن جائے

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضًاكُمْ عَلٰی بَعْضٍ فِی الرِّزْقِ ۚ فَمَا الَّذِیْنَ فَضَّلُوا بِرَآءٍ اِلٰی رَبِّهِمْ
اور اللہ فضیلت دی بعض کو تمہارے بعض پر رزق میں پس نہیں جو فضل دے گئے پھر نبیوالے روزی اپنی **عَلٰی مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ فَهُوَ فِیْهِ سَوَآءٌ ۚ اَفِیْ نِعْمَةِ اللّٰهِ یَجْحَدُوْنَ** آپر کہ مالک ہوئے داعضو ہاتھ اٹکے پس وہ اسمین برابر ہیں کیا اللہ کی نعمت کے ساتھ انکار کرتے ہو

اور اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر رزق میں فضل دیا ایک کم رزق دوسرے کو فراخ دست کیا تو وہ جسے رزق عطا ہوا ہے وہ اپنا مال اپنے غلاموں پر نہیں پھیرتے کہ یہ غلام بھی اس مال میں برابر و ہمسر ہو جائیں کیا اللہ کی نعمت سے انکار کرو گے یعنی جب مالدار آدمی اپنی بال و دیگر غلاموں کو اپنا ہمسر بنانا پسند نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ اپنی بنائی ہوئی مخلوق کو اپنی قدرت اور الوہیت کا کوئی حصہ دیکر انھیں اپنا شریک کیوں بنانے لگا چونکہ دوسری آیتوں میں صاف طور پر مذکور ہوا کہ خالق کل و مالک کل اور رزق کل اللہ ہی کو کا فر بھی جانتے ہیں تو اصنام و اہیہ بھی اللہ ہی کے بنائے ہیں پھر انھیں شریک ٹھہرانا کیونکر صحیح ہے لہذا فرمایا کہ وہ نعمت جو تمکو اللہ نے دی ہے اس سے انکار کرو گے یعنی تم ان پتھروں کی

مخلوقیت میں ہم سب کے لئے عقل میں شریف ہو کر اُنکے بندے بنو گے اور شرف خدا واد کو نہ خاک میں ملاؤ گے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ معبود کا واحد والا شریک ہونا بندہ دیکھنے حق میں نعمت عظمیٰ ہے ورنہ خدا کی غلامی کرنا پڑے اور ہر طرف کی انجیا کھینچی میں دھری جاتے تو مشرک اس نعمت سے منکر ہیں

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَّتَكْمُلُنَّ اِيْنَهَا وَلَمَّا جَعَلَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ

اور اللہ بناؤ دے تمہارے لئے جوڑے اور تمہارے واسطے نشان جوڑوں کے تمہارے لئے
وَجَعَلَ قَرْيٰكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ مَا فِى الْبَاطِلِ يُؤْمِنُوْنَ وَيَنْهٰى عَنْهُمُ الرِّفْثَ
اور پوئے اور روزی دی مخلو پاک چیزوں سے کیا ساتو باطل کے ایمان لاؤ گے اور نعمت سوا اللہ کی وہ کفر کری گے

اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تمہارے جنس سے جوڑے بنا دیے اور ان جوڑوں سے بیشہ اور پوئے عطا کئے اور پاک یا مزہ چیزوں سے روزی دی تو کیا وہ باطل لینے شیطان واحد نام پر ایمان لائیں گے اور نعمت سے اللہ کی ناشکری کریں گے

وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ شَيْئًا

اور پوجتے ہیں غیر کو اللہ کے اُسے کہ نہیں مالک انکے لئے رزق کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ
وَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ شَيْئًا وَلَا تَضُرُّهُمُ اَلْمِثَالُ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
اور نہ قوت رکھتے ہیں پس نہ مارو اللہ کے مثالیں بیشک اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے

اور پوجتے ہیں غیر خدا کو جو نہیں مالک انکے رزق کا آسمانوں سے اور زمین سے اور نہ قوت رکھتے ہیں پس
مارو اللہ کے لئے مثالیں اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ملک اعلیٰ واقویٰ و استطاعت سے پس
دو لو قویوں کی نفی فرما کر معبود باطلہ کو مجبور محض قرار دیا۔ آسمان سے رزق تاثیرات علوی اور
باران رحمت۔ زمین کا رزق قوت روئیدگی وغلہ وغیرہ۔ مثال ممنوعہ سے مراد وہ اوصاف و
احوال ہیں جو مشرک حضرت الوہیت کی طرف منسوب کرتے تھے مثلاً آمدین خصوص صفات حضرت
رب العالمین میں بدون علم اکمل بچو باتین بنانا خیر مومن یا شر ممنوع ہیں ربط کما مفسرین نے
کہ اول حق سبحانہ تعالیٰ نے غلط مثالوں سے روک کر خود دو مثالیں مناسب حال ذکر کیں

خَوَّبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا اَقْلَمُوْا كَا لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا

ماری اللہ مثال غلام مملوک کی کہ نہیں قادر کسی چیز پر اور انکے کو دیا ہوا اُسو رزق حسن
فہم ینفق منہ سیرا و کھرا اهل لیستون الحمد لله بدل الشھم لا یعلمون
پس وہ نہ بچ کر تاہو اس سے چھپے اور کھلے کیا برابر ہو جائیگے سب مری اللہ کو بلکہ اکثر انکے نہیں جانتے

خَوَّبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا اَقْلَمُوْا كَا لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا

ماری اللہ مثال غلام مملوک کی کہ نہیں قادر کسی چیز پر اور انکے کو دیا ہوا اُسو رزق حسن
فہم ینفق منہ سیرا و کھرا اهل لیستون الحمد لله بدل الشھم لا یعلمون
پس وہ نہ بچ کر تاہو اس سے چھپے اور کھلے کیا برابر ہو جائیگے سب مری اللہ کو بلکہ اکثر انکے نہیں جانتے

لے ملک کی
نفی ایک
در استطاعت
کے بالیستون
سے غلامی
جیگر
فرمایا انکے
بغیر
جیگر
سب مری
بیاد

مثال بیان کی کہ اللہ نے عبد مملکہ کو جو کسی شے پر قدرت نہیں رکھتا اور وہ شخص جسے اللہ تعالیٰ فی اپنے فضل سے رزق میں عطا کیا ہو اور انہیں سے چھپے کھلے یعنی ہر حال اور ہر وقت میں ضرر کرتا ہو کیا یہ دونوں برابر ہیں گئے۔ یعنی عبد مملوک مجبور اور تو نگہ سخی کو مساوی نہیں جانتے جنہیں صحت اعتباری اور عارفی فرق ہے باعتبار اصل و خلقت و دونوں ایک ہیں تو حضرت الوہیت کو کیوں انعام سے برابر کرتے ہو اور کہا گیا کہ عبد مجبور سے مراد کا فرائد تو انگریز سخی سے مراد مومن ہے یہ کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے پھر فرمایا تو ام حمد و ثنا کا استحقاق اللہ ہی کے لئے ہے جو کسی طرح ان فرضی معبودوں کا شریک و ہمسر نہیں یا جس نے اپنے فرمانبرداروں کو منکرین پر فضل کا ہر عنایت فرمایا کچھ نہیں بلکہ اکثر آدمی نادان ہیں کفر کی چوٹی چھائی ہے بے اصل بات دماغ میں سمائی ہے عقل و فہم ہے نہ گوش و بینائی مسئلہ غلام کسی تصرف مالی پر قادر نہیں ہوتا مسئلہ عبد ماؤد کے معاملات داد و ستد کر سکتا ہے۔

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثَ جُلُودٍ أَحَدُهَا ابْنُكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوَالِكِ
اور بیان کی کہ اللہ نے مثال دو مردوں میں ایک اٹھا گوئی کہ نہیں قادر کسی شے پر اور وہ دو بھروسہ اپنے مولا پر
يَمَّا يُوجِّهُهُ لَا يَأْتِي خَبِيرٌ هَلْ يُسْتَقِيهِ هُوَ وَتَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ ط
جہاں بھیجتا ہے اسے نہیں لاتا اچھائی کیا برابر ہے وہ اور وہ کہ حکم کرتا ہی عدل سے

اور دو مردوں کی مثال وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اللہ تعالیٰ فرمانی
ایک گونگا اور مجبور اور وہ راست پر ہے

ناگوار اور بھاری ہے جہاں اسے مولا بھیجتا ہے کام نہیں کر لاتا تو کیا یہ برابر ہو اس کے جو عدل کا حکم کرتا ہے اور سیدھی راہ پر چلتا ہے اول سے مراد عجمی طبع ہے دوسرے مراد عاصی ہے پہلے مرد میں عیادت یا انفرمائے اگونیگا ہونا مجبوری والا لائق ہونا مالک پرد و بھروسہ یعنی نکما ہونا نہ کوئی کام اچھا کر سکتا اس کے مقابل دو وہ وصف ذکر کیے جو ان عیوب کو مٹا کر متعدد فضائل ثابت کریں ایسے کہ امر کریں والا گونیگا اور مجبور ہو گا اور عادل نسکے کا حق تلف کر گا کسی پر گراں ہو گا جو راہ راست پر ہو گا اس کا بھی کیا تعلق

وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَفٍ مِّنْ يَّمِينٍ
اور کہ اللہ کو غیب آسمانوں کا اور زمین کا اور زمین امر قیامت کا کمر ٹل یک مارنے کا وہ

أَقْرَبُ إِلَيْنَا شَيْءٍ قَدِيرٌ قریب زیادہ نزدیک اللہ شہر قادر ہے

لکھنا دینے
اس تفسیر
کر لایا
بیان واضح
قرآن مجید
مکمل ہے
تفسیر
سورہ نحل
بعض اہل
تفہیم
لیکن عام لوگ
جو عجمی طبع
لیا ہے انھیں
الرحمن تعالیٰ
ہو تو یہ سنا
صادق امکاوت
۱۲

عَسَىٰ أَنْ يَمُنَّ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي سَهْلٍ أَنْ تَكُنَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ ۖ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْقِصَّةَ الْأُولَىٰ ۚ وَلَقَدْ نَادَيْنَا الْأَوَّلِينَ ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

اور اللہ نے نکالا تمکو شکون سے تمھاری ماں کے نہ جانتے تھے کہ تم کچھ نہ جانتے تھے پھر تمکو کان آنکہ دل عطا فرمایا تاکہ تم شکر گزار ہو یہ بیان ہے احسانات عظمیٰ و عطیات کبریٰ کا کہ تم کچھ نہ تھے اور سب کچھ کر دیا کان آنکہ کا ذکر ایسے فرمایا کہ حواس خمسہ ظاہر انھیں کے تابع ہیں جب کچھ نہ سنے اور نہ دیکھے تو علم و معرفت پیدا ہی نہو گی قوت لامہ و شامہ و ذائقہ غیث ہو جائیگی اور دل ایسے فرمایا کہ حواس باطنی اور ظاہری سب کے سب اس کے تابع ہیں اس لیے کہ بدون عقل و فہم تمام قوتیں فضول ہیں۔

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتًى مِّنْ نَّحْنُ ۖ وَكُنَّا صَبَاحًا ۚ

اور اللہ نے نکالا تمکو شکون سے تمھاری ماں کے نہ جانتے تھے کہ تم کچھ نہ جانتے تھے پھر تمکو کان آنکہ دل عطا فرمایا تاکہ تم شکر گزار ہو یہ بیان ہے احسانات عظمیٰ و عطیات کبریٰ کا کہ تم کچھ نہ تھے اور سب کچھ کر دیا کان آنکہ کا ذکر ایسے فرمایا کہ حواس خمسہ ظاہر انھیں کے تابع ہیں جب کچھ نہ سنے اور نہ دیکھے تو علم و معرفت پیدا ہی نہو گی قوت لامہ و شامہ و ذائقہ غیث ہو جائیگی اور دل ایسے فرمایا کہ حواس باطنی اور ظاہری سب کے سب اس کے تابع ہیں اس لیے کہ بدون عقل و فہم تمام قوتیں فضول ہیں۔

الذین

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِشُرَكَائِهِمْ هُمْ قَائِلُونَ تَبَاكَؤُا كُفْرًا شَرَكَاؤُكُمُ الَّذِينَ هُمْ
 كَانَتْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَلْقَوْا بِحُجَّتِهِمْ أَنَّهُمْ لَا كُفْرًا هُمْ
 تھے پکار رہے تھے سوا میرے بجز اُسے کہ توں بیشک تم جھوٹے ہو

یعنی مشرکین میدانِ حشر میں جب اُن باطل معبودوں کو دیکھتے کہیں گے کہ یہ وہ مشرک
 ہمارے ہیں جنکو ہم پکارتے تھے سوا میرے بجز یہ معبود باطلہ ان کی طرف مٹا طب ہو کر کہیں گے
 اے مشرک تو تم جھوٹے ہو تم کو کہتے مجبور کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جھوٹ کر ہماری پرستش کرو۔

وَالْقَوْمُ الْآلِیٰ لِلّٰهِ یَوْمَ مَکِّذِیْنَ الْمَسْلُوفِ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا یَفْتَنُونَ هَ الَّذِیْنَ
 اور ڈالی طرف اللہ کے آمدن صلح اور کھولیا اُن سے وہ کہ تھے افزا کرتے جو
 کفر و اوصاف و اعین سمیل اللہ نذر عذابا فانی العذاب کا نافرین
 کافروں اور روکا راہ سے اللہ کی زیادہ کیا ہو انکو عذاب عذاب پر بسبب اُن کے کہ تھے فساد کرتے

اب کفار مجبور و مضطر اللہ کی طرف صلح یعنی اظہارِ اطاعت کرنے لگے اور جو بائین دنیا میں بنایا
 کرتے تھے وہ بھول گئیں وہ جنہوں نے کفر کیا اور دوسروں کو اللہ کی راہ سے روکا انہیں عذاب پر
 عذاب زیادہ کیا جائیگا ایک عذاب یہ کہ کفر کا دوسرا ان کے اغوا کا یہ بدلہ اُن کے فساد و کفر و بغاوت کا

و یَوْمَ نَنفَعُ یٰۤاٰی کُلِّ اٰمَنٍ شَہِیْدًا عَلَیْہِمْ مِّنْ اَنْفُسِہِمْ
 اور جس دن اُنہیں ہم بر گروہ میں ایک گواہ اور اُنکی جانوں سے
 وَجِبْنَا بِکَ شَہِیْدًا عَلَیْہِمْ لَہٗ عِدَّةٌ وَ نَزَّلْنَا عَلَیْکَ الْکِتٰبَ تَبٰیٰنًا لِّکُلِّ
 اور لاں گے ہم آپ کو گواہ ان پر درآئیگا تا جی آپ پر کتاب بیان کنولی

اور جس دن ہم ہر امت میں شہید بھیج دیں کہ ہر امت میں ایک گواہ آپ پر یعنی پیغمبر
 مقرر کریں گے اور اُنکی شہادت اور رحمت اور بشارت و اُن مسلمانوں کے جانوں سے بھی گواہ
 معین کریں گے یعنی اُن کے اعضاء اس امت کے مومنین و صالحی اور لا اُن کے ہم آپ کو اُن سب پر
 گواہ آپ تمام امتوں کے گواہ بنیں گے اور آپ کی گواہی اس حالت میں ہے کہ ہم نے آپ پر کتاب
 یعنی قرآن نازل کیا جس میں ہر امر کا بیان شافی موجود ہے اور ہدایت و رحمت ہر اہل اسلام کے لیے

اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَ اِیْتَاۤیْ ذِی الْقُرْبٰی وَ یَنْہٰی
 بیشک اللہ حکم کرتا ہو تمکو عدل کا اور احسان کا اور دینے کا قربت والوں کو اور منع کرتا ہو

۱۲

سَيَكُونُ الْفَتَنُ شَاءَ وَكَانَ الْبَغْيُ بَيْنَهُمْ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ قَدْ
 بے حیائی سے اور نامعقول سے اور کثرت سے نصیحت کرتا ہو مگر تاکہ تم نصیحت پکڑو

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ عدل و احسان و صلہ رحم کر دو اور بے حیائی و کٹھن اور سرکشی سے بچو
 اللہ نصیحت فرماتا ہے کہ تم سوچو سوچو عدل (لغۃ) برابر ہی (شرعاً) حکم سے سر مواد صبر و صبر
 نہو تا۔ طریق متوسط یا قند و احسان (لغۃ) نیکی کرنا۔ شرعاً اللہ کو حاضر۔ ناظر جانتے ہو
 عبادت کرنا تو اہل و سبجات پر ملاومت یا دو سر کیا اپنے نفس پر ترجیح دینا احسان اور مساوی
 جاننا عدل۔ بڑا صلہ رحم بخشش۔ بیجائی کلمات شرمناک۔ زنا اور رود گناہ جو شرعاً ممنوع اور
 عقلاً معیوب ہوں مگر جو اسلام میں نہ جانتا جائے شرعاً اسکی اجازت دے منع فرماتے ہیں
 فحش عام ہو اور شکر خاص یعنی سرکشی۔ امام عادل سے مخالفت۔ شرک فسق و فجور و علائقہ
 زنا پس تین امر و نکاح حکم فرمایا اور یہ تینوں واجب ہیں اور تہذیب اخلاق و تکمیل نفس نجات کی
 سو قوت علیہ۔ اور تین باتوں سے روکنا یہ حرام ہیں اور موجب ہلاک و ذلت عقلی و نقلی کیسر کہا
 ابن عباس نے کہ کما عثمان بن مظعون نے میں آنحضرت کے لحاظ سے مسلمان ہوا تھا اولین اسلام
 کی وقت نہ تھی ایک دن حضور مجھ سے باتیں کر رہے تھے ناگاہ آسمان کی طرف متوجہ ہوئے اور
 آنکھیں اُسی طرف لگ گئیں پھر دامنہ جانب النقات فرمایا پھر آسمان کی طرف دیکھ کر دامنہ طرف
 نظر ڈالی میں نے وجہ پوچھی فرمایا جبریل آئے اور یہ آیت لائے اُس وقت سے میرا دل ایمان پر قائم
 ہو گیا پھر میں ابوطالب سے بیان کیا انھوں نے کہا اے گروہ قریش ابو بجائی کے بیٹے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ سچے ہوں یا جھوٹے مگر تعلیم مکارم اخلاق اعلیٰ دیجے گے فرماتے
 ہیں۔ کہا ابن مسعود نے زیادہ تر خیر و مشہ کی جمع کر نیوالی یہ آیت ہے کما قادم نے کوئی ایسا
 اچھا کام کیا جاتا تھا جسکا اسمین حکم نہیں اور کوئی برا کام نہ تھا جسکی مانعت نہیں کما حضرت
 علیؑ نے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ قبائل عرب کو وعظ فرمائیں تو ہم اور
 ابو بکر ہم کاب حضور چلے ایک باوقار مجلس پر پہنچے ابو بکر نے کہا آپ لوگ کس قبیلہ کے
 ہیں وہ بولے قبیلہ شہبان بن ثعلبہ سے حضور نے فرمایا اسلام لاؤ اللہ کے نبی کی
 مدد کرو اور قریش نے اُسے جھٹلایا مقرون بولا آپ ہمیں بلا لے یعنی کیا فرماتے ہیں
 فرمائیے تو آپ نے یہ آیت پڑھی۔ مقرون نے کہا واللہ آپ نے اچھے اخلاق
 تعلیم فرمائے مفری ہے جو آپ کو جھٹلائے۔

لے ان
 تعب اللہ
 کا کہتے تھے
 جان بچان
 زیادہ فائدہ
 (دراہم ایضاً)
 شہ اسلام
 شرعاً و عقلی و
 میں سے و اور
 بڑا کام عطا فرما
 یونہی ناظر و نہیں

تو اضمین اسلام کی رغبت نہوگی بلکہ نفرت ہو جائیگی تو گویا تھے اُنکو اسلام سے روک دیا۔

وَلَا تَشْتَرُوا بِعَمَلِكُمْ صُلْحًا ۚ إِنَّكُمْ إِذْ لَبِيتُمُوهُنَّ كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۚ
اور نہ خریدو عہد سے اللہ کے مول تمہوڑا نہیں پاس اللہ کو گروہی کہ خروا تمہارا اگر ہو تم جانتے

یعنی جھوٹی قسمیں کھا کر بد عہد سی کہہ گئے تمہوڑا فائدہ دنیا کا جو فانی ہے نہ خریدو جو اللہ کے پاس ہے وہ خیر ہے اگر تم جانتے ہو یعنی عقل و شعور سے یا اُس نعمت فانی کی قدر ہے

مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهِ اللَّهُ لَبِيسًا لِّالَّذِينَ كَفَرُوا وَلِالَّذِينَ كَفَرُوا
جو پاس تمہارا تو تمام ہو جائیگا اور جو پاس اللہ ہی باقی ہو اور بہتہ ہم دینگے اُنکو کہ عسکر کا عوض آٹھا

جو کچھ تمہارا ہو پاس ہے یا احسن مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
تم نہ سے تو تمہارا ہے بہتر اُس سے کہ تھے کرتے

اور جو اللہ کے پاس ہے وہ ہمیشہ رخصتہ والا ہے اور ہم صبر کرنے والو تو اُنکی مزدوری اُنکے کاموں سے پہلے اپنی عنایت فرمائیں گے عہد کر کم امور مباح بہتر نہ تو اب یہ نہ گنہ گار نہ تھے اللہ

وہ امور جنکی نسبت کو فی حکم شرعی ہو پس مسخر باقی ہے باعتبار عذاب کے اور نیکی باقی ہے باعتبار ثواب کے اور مباح فانی ہے اسلئے کہ کچھ اُنکے عوض نہیں اور آیت میں مراد

(عند کم) سے دنیا اور اُس کے لذائذ اور عت ر اللہ سے مراد ثواب و نفعائے جنت
مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ دُونِهَا فَكَانَ كَمَنْ لَّمْ يَعْمَلْ

جس نے کی نیکی مرد سے یا عورت کو اور وہ تھا مومن تو جلائیگے ہم اُسے
حَيَوةً طَيِّبَةً ۚ وَلِالَّذِينَ كَفَرُوا أَجْرُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ

جلانا اچھا اور دینگے ہم اُسے بدلا اُسکا اچھا اُس سے کہ تھے کرتے

جسے اچھے کام کیے مرد ہو یا عورت اور وہ ہو ایمان والا پس البتہ ہم اُسے جلائیگے اچھا جینا اور دینگے بدلا اُسکا اچھا اُس سے کہ تھے کرتے ف۔ اسمین تصریح و کمال التفات ہے عورت کو

ضمناً نہیں صراحتہ ذکر فرمایا تاکہ معلوم ہو عطائے ثواب میں عورتیں مردوں کی تابع ہیں ۲
قید ایمان بتائی ہے کہ یہ وعدہ مخصوص بمومنین ہے اور یہ کہ بے ایمان کے کوئی عمل معتبر

نہیں حیوة اگر دنیا کی زندگی مراد ہو تو طیب سے تقویٰ و طہارت مراد ہے یعنی وہ زندگی جس سے سواے خیر کے اور کچھ حاصل نہو اور اگر حیات اخروی مراد ہے تو طیب سے لذات جنت و دوام و رفاے الہی مراد ہے اور ممکن ہے کہ حیات دنیاوی ہی مراد ہو اسلئے کہ

حسب یحییٰ تبتدئ انکاسه والی کے آیا آید یحییٰ بن ماریہ نے ملاحظہ ہوا کہ راسی زہر کی جو قرآن کو پڑھا سیکے یہی حیات دنیا ہے اخروی حیات راحت و حصول ثواب کے لئے ہر آدمی کو پڑھنے کے لئے نہیں احسن یعنی ایک نیکی کا ثواب دس یا اس سے زیادہ۔ یا یہ کہ چھوڑ دینا لذت ذاتی اور پائین راحت باقی کرین فضل آئی اور پائین اثر عبادت والی۔۔۔

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
بشر پڑھے تو قرآن پناہ مانگ اللہ سے شیطان مردود سے

جب قرآن کی تلاوت کرو تو شیطان مردود کی شر سے پناہ مانگو اللہ تمہارے کو نافرمانی کا منتظر فرار دوتا کہ اس کے شر و وسوسے سے بچو بحث جمہور قائل ہیں کہ استعاذہ واجب نہیں حالانکہ عبادت عیدۃ احر و جواب کو چاہتی ہے جواب استعاذہ عبادت مقصود پائین بلکہ فراغ خاطر و صحت عبادت و دفع موانع کے لئے مشروع ہے پس شائبہ نفع عیدۃ خالی نہیں اور یہ مقدار قرینۃ استجاب کے لئے کافی ہے بحث قرات میں لفظ استعاذہ افضل ہے عیاذہ سے ایسے کہ استعاذہ مخصوص قرات میں وارد ہوا اور اعادہ دوسرے امور میں جواب ممکن ہے کہ کہا جائے (عیاذہ) مامور بہ ہے جیسا کہ فرمایا (استعذ) مانگ عیاذہ کو اور عبارت النص ہے ایسے کہ سیاق آیت بطلب اعادہ ہے اور استعاذہ ظاہر آیت اور لفظ ہے اور عبارت مرجع ظاہر سے اور مامور بہ اولیٰ ہر صنف مناسبت لفظی سے لیکن فقہاء کے نزدیک استعاذہ اولیٰ ہے اعادہ سے (بدایہ) مسئلہ استعاذہ نماز میں سنت اور قرات کے تابع ہے یعنی جو قرات نکرے اسے بھی چھوڑ دے مسئلہ اگر قاری کسی سے کلام کرے تو کیا از سر نو استعاذہ کرنا ہوگا ایسے کہ فرمایا جب قرآن پڑھو جواب اگر ایسا سمجھا جائے کہ قرات اولیٰ منقطع ہو گئی تھی اور یہ دوسری قرات ہے تو از سر نو استعاذہ کرے ورنہ ضرورت نہیں ایسے کہ اگر مقتضی تکرار نہیں وہم حنفیہ قرات امام کو مقتدی کی قرات قرار دیتی ہیں تو چاہیے کہ استعاذہ سے مقتدی ترک کا جائز ایسے کہ حکما قاری ہو اور یہ جواب کہ استعاذہ یہی امام کا اسکیطرف سے کافی ہے غیر منقول و غیر مأثور ہر دفع قرات امام باعتبار ثواب جو از نماز مجاز مقتدی کی قرات فرار پائی ہو نہ حقیقہ اور آیت میں قرات حقیقی مراد ہیں و تکرار نہ ہو ایسے کہ حقیقت و مجاز میں جمع جائز نہیں

إِنَّ لِلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لِيَنْزِلُوا عَلَيْهِمْ لَئِنْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَىٰ مَا نُذِرُوا لَوْ لَا لَأَسْأَلَنَّ لَهُمْ سُلَاطِينَ عَلَىٰ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْ عَلَىٰ زُرْعَتِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ الظَّالِمِينَ
شان یہ کہ نہیں شیطان کو غلبہ اور جو ایمان لائے اور یہ پراپی بھروسہ کرتے ہیں

نہ ہر آدمی کو پڑھنے کے لئے نہیں احسن یعنی ایک نیکی کا ثواب دس یا اس سے زیادہ۔ یا یہ کہ چھوڑ دینا لذت ذاتی اور پائین راحت باقی کرین فضل آئی اور پائین اثر عبادت والی۔۔۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكُمْ يَأْمُرُونَ بِإِفْعَالِهِ نَبَشْرُهُ نَسَاكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
اور تحقیق ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں نہیں کہ تم کو مگر آدمی زبان اسکی کہ کجوائی کرتے ہیں طرف اسکی

ابن کثیر بعض عرب کا عجیبہ قافیہ کہ **هَذَا السَّانُ كَمَا فِي مِثْلَيْهِ** ایک غلام تھا جسکے نام میں مختلف روایتیں عجمی و اردو زبان عربی فصیح ہے

جاننا تھا کہ ضرور کہ باتوں کا جواب دے سکے حضور اقدس اس کے پاس جاتے آتے کفار کہنے لگے کہ آپ اس سے سیکھ کر یہ عجیب و غریب قصص بیان کرتے ہیں گنا بعض نے وہ رومی تھا اور کتب سماوی سے واقف بہر حال تردید اراشاد ہوا ہم جانتے ہیں کہ کفار کہتے ہیں کہ آپ کو یہ قرآن کوئی آدمی سکھانا ہے جسکی طرف اپنی کج فہمی سے منسوب کرتے ہیں وہ عجمی ہے اور یہ قرآن فصیح عربی ہے کیسے امر غیر ممکن پر قیاس کیا ہے یہ فصاحت بھی عجیب دلیل حقانیت ہے جسے تسلیم نہ کرنا گمراہی کے علاوہ کج فہمی بھی ہے ایسے ایسے عربی فصیح مردامی تو بنا ہی نہیں سکتا اور تعلیم بھی ہوتی تو انھیں چند نامی شعرا و فصحا سے جو آپکی مخالف اور کفر میں مشہور تھے اور غالباً کتب آسمانی سے جسکے قرآن سمجھنے میں سخت ضرورت ہے تا واقف ایسے فرمایا کہ عجیب گھیرائے ہوئی بدحواس ہیں کہ غلام عجمی کو معلم عربی فصیح سمجھتے ہیں

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
شک جو نہیں ایمان لاتے آیتوں اللہ کی نہیں راہ دکھا انھیں اللہ اور انکے عذاب دردناک ہو
مَا كَفَرْنَا بِأَنَّا كَذِبَ الْبَلَدِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
نہیں ہتان باندستا جھوٹ مگر وہ کہ نہیں ایمان لاتے آیتوں اللہ کی وہی جھوٹے ہیں

بیشک جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انکو راہ راست یا راہ جنت یا راہ عرفان نہ دکھائیگا اور انپر دردناک عذاب ہوگا اور جھوٹہ کافر اگرنا انھیں کام ہی جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے وہی جھوٹے ہیں ف آیت سے ظاہر ہے کہ گوہر ہر تقدیر اتنی ہے مگر رجوع و قصد بندے کو بھی دخل ہے

إِنَّ كُفْرًا بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ أَكْبَرُ وَأَقْبَرُ قُلُوبُ مَطْمَئِنِّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ
جسے کفر کیا اللہ سے بعد ایمان کے مگر جو مجبور کیا ملائکہ دل اسکا مطمئن تھا ایمان لیکن
صَنْ شَرَّ مَا كُفِرَ بِهِ أَفَعَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَكَمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
جسے کھولا کفر بے سینہ پس انپر غضب ہو اللہ سے اور انکے لیے عذاب بڑا

لے لکھا
میں نے
مجاہد کر دیا
راوی بیان
دفعہ سے بیان
یا علی ۱۲

میں نے لکھا

جو بعد ایمان کے کفر کرتا ہے اُسکے لیے اللہ کا غضب اور عذاب عظیم ہے مگر وہ شخص جو
 مجبور کیا جائے اور اُسکا دل ایمان سے مطمئن اور یقین توحید پر قائم ہو اس غضب سے
 بری ہے لیکن وہ جسے اپنا سبب کفر سے کھول دیا اور دلیلیں تار کی طرح اٹکی وہ معذب و
 منصوب ہے احمدی جب قریش نے انبیاؑ کو پاپا جو قوت والے تھے تو کمزور و نکر و بانی
 لگے جیسے بلال و خباب و عمار اور ماسر و غیرہ انکو مجبور کیا کہ کلمہ کفر کہیں حضرت
 عمار کے والد یا سر شہیں یہ کہنے لگے اور عمار نے مجبور ہی زبان سے کفر کے کلمے کہے ادھر
 حضور کو خبر دی گئی کہ ابکا جان نثار کافر ہو گیا فرمایا یہ کہاں ہو سکتا ہے عمار تو قدم سے
 سر تک ایمان سے پر ہے اُسکے خون اور گوشت میں ایمان خلط ہو گیا ہے اتنے میں عمار
 روتے ہوئے آئے اور اُنسو اُنکے جاری تھے اور حضور اقدس اپنے مبارک کپڑوں سے
 اُنکے اُنسو پونچھتے تھے اور فرمایا اے عمار بوقت اظہار کلمہ کفر تو نے اپنے دل کو کیسا پایا
 عرض کی مطمئن باک ایمان سے مامور اور یقین سے مسرور تھا ارشاد ہوا اے عمار
 اگر پھر ایسا اتفاق ہو تو تو اسے اطمینان کی حالت میں جانبری کر لینا پھر یہ آیت نازل
 ہوئی بدایہ اگر ایسا شخص جو قدرت رکھتا ہو قتل یا قطع عضو سے ڈرائے تو کلمہ کفر کا
 زبان گناہ مضاائقہ نہیں اور جبکہ صرف ماریٹ کا ڈر ہو یا ڈرانے والا قادر نہ ہو تو یہ بھی
 جائز نہ ہو گا ف دو امر ثابت ہوئے اول یہ کہ اقرار بھی رکن ایمان ہے مگر عند الضرر
 ساقط ہو جاتا ہے جیسے بحالت اکراہ یا عدم قدرت بر کلمہ ورنہ استثنای صحیح نہ ہوتا پس
 یہ قول کہ اقرار رکن ایمان نہیں یہ کہ تصدیق رکن نہیں یہ کہ اقرار و عمل دونوں
 رکن ہیں صحیح نہ ہو گا (احمدی) دوم اگر وہ شخص جس پر جبر کیا گیا اقرار کرے اور دلیلیں اُسکے
 تصدیق و اطمینان نہ ہو تو کافر ہو جائیگا اور جو کوئی بدون اکراہ زبان سے کلمہ کفر کہے
 گو دل مطمئن بھی ہو کافر ہو جائیگا (احمدی) لیکن اگر ثابت قدم رہے اور اندازے
 ظاہر کی پروا نہ کرے تو شہید و مشاب ہو گا جیسا کہ حضرت بلال نے مدتوں اُبی کی ایذا
 شدید اٹھائی گرمی کی دھوپ میں پتھر گرم رکھے جاتے اور مار پڑتی مگر آپ کی
 زبان حق بیان پر سوائے (احمدی) کے دوسرا حرف نہ تھا اور حبیب بن زید کو مسلمانہ
 کذاب نے کہا کہ تو میری نبوت کا اقرار کر اپنے انکار کیا وہ آپکا ایک ایک عضو قطع
 کرنا اور یہ بات کہ اسے سبغہ کہیں اپنے پیروان کی اور جان بحق تسلیم ہو

نہایتہ انتہا سیر
 رباعی صورت نخل
 ۵۴
 جو بعد ایمان کے کفر کرتا ہے اُسکے لیے اللہ کا غضب اور عذاب عظیم ہے مگر وہ شخص جو
 مجبور کیا جائے اور اُسکا دل ایمان سے مطمئن اور یقین توحید پر قائم ہو اس غضب سے
 بری ہے لیکن وہ جسے اپنا سبب کفر سے کھول دیا اور دلیلیں تار کی طرح اٹکی وہ معذب و
 منصوب ہے احمدی جب قریش نے انبیاؑ کو پاپا جو قوت والے تھے تو کمزور و نکر و بانی
 لگے جیسے بلال و خباب و عمار اور ماسر و غیرہ انکو مجبور کیا کہ کلمہ کفر کہیں حضرت
 عمار کے والد یا سر شہیں یہ کہنے لگے اور عمار نے مجبور ہی زبان سے کفر کے کلمے کہے ادھر
 حضور کو خبر دی گئی کہ ابکا جان نثار کافر ہو گیا فرمایا یہ کہاں ہو سکتا ہے عمار تو قدم سے
 سر تک ایمان سے پر ہے اُسکے خون اور گوشت میں ایمان خلط ہو گیا ہے اتنے میں عمار
 روتے ہوئے آئے اور اُنسو اُنکے جاری تھے اور حضور اقدس اپنے مبارک کپڑوں سے
 اُنکے اُنسو پونچھتے تھے اور فرمایا اے عمار بوقت اظہار کلمہ کفر تو نے اپنے دل کو کیسا پایا
 عرض کی مطمئن باک ایمان سے مامور اور یقین سے مسرور تھا ارشاد ہوا اے عمار
 اگر پھر ایسا اتفاق ہو تو تو اسے اطمینان کی حالت میں جانبری کر لینا پھر یہ آیت نازل
 ہوئی بدایہ اگر ایسا شخص جو قدرت رکھتا ہو قتل یا قطع عضو سے ڈرائے تو کلمہ کفر کا
 زبان گناہ مضاائقہ نہیں اور جبکہ صرف ماریٹ کا ڈر ہو یا ڈرانے والا قادر نہ ہو تو یہ بھی
 جائز نہ ہو گا ف دو امر ثابت ہوئے اول یہ کہ اقرار بھی رکن ایمان ہے مگر عند الضرر
 ساقط ہو جاتا ہے جیسے بحالت اکراہ یا عدم قدرت بر کلمہ ورنہ استثنای صحیح نہ ہوتا پس
 یہ قول کہ اقرار رکن ایمان نہیں یہ کہ تصدیق رکن نہیں یہ کہ اقرار و عمل دونوں
 رکن ہیں صحیح نہ ہو گا (احمدی) دوم اگر وہ شخص جس پر جبر کیا گیا اقرار کرے اور دلیلیں اُسکے
 تصدیق و اطمینان نہ ہو تو کافر ہو جائیگا اور جو کوئی بدون اکراہ زبان سے کلمہ کفر کہے
 گو دل مطمئن بھی ہو کافر ہو جائیگا (احمدی) لیکن اگر ثابت قدم رہے اور اندازے
 ظاہر کی پروا نہ کرے تو شہید و مشاب ہو گا جیسا کہ حضرت بلال نے مدتوں اُبی کی ایذا
 شدید اٹھائی گرمی کی دھوپ میں پتھر گرم رکھے جاتے اور مار پڑتی مگر آپ کی
 زبان حق بیان پر سوائے (احمدی) کے دوسرا حرف نہ تھا اور حبیب بن زید کو مسلمانہ
 کذاب نے کہا کہ تو میری نبوت کا اقرار کر اپنے انکار کیا وہ آپکا ایک ایک عضو قطع
 کرنا اور یہ بات کہ اسے سبغہ کہیں اپنے پیروان کی اور جان بحق تسلیم ہو

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا سُبْحَنَ مَنْ اسْتَعْبَقَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
 اَلْكَافِرِينَ هَؤُلَاءِ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ
 قُلْ أَتُؤْتُونَكَ هُمُ الْعَفْوَ حَتَّى لَا جَزَاءَ لَهُمْ مِنْكُمْ فِي الْآخِرَةِ قُلْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
 اور وہی غافل ہیں ضرور وہ لوگ آخرت میں نقصان پانے والے ہیں

یہ ایسے ہو کہ یہ لوگ دنیا کی زندگی بمقابلہ آخرت کے دوست رکھتے تھے اور اللہ قوم کافر کی
 رہنمائی نہیں کرتا یہ وہی ہیں کہ اللہ نے ہر کہ دی انکے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر
 وہی لوگ غافل و بے خبر ہیں ضرور وہ لوگ آخرت میں نقصان پانے والے ہیں اشارہ
 ہو کہ عدا دنیا کو دین پر اختیار کیا پس وہ محبت جو بمقتضائے بشریت و نہیں ہو اس وقت
 تک مضر نہ ہوگی جب تک اسکی اتباع و تائید کی جائے اس کی کیشیر کے میں ایک گروہ کمزور مسلمانوں کا
 اور تمہا جو کفار کے ہاتھ سے بھاگ بھاگ اور بامید عفو و رضامندی الہی ہجرت کی انکی نسبت فرمایا

تَقَرَّبْ إِلَى رَبِّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ جَعْدٍ مَا كُنْتَ تَقْتَضِي جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا
 پھر بیشک رب تیرا مہربان ہو انکے لئے کہ ہجرت کی بعد اس کے آزمائے گئے پھر ہمدان گئے اور صبر کیے

پھر بیشک تیرا رب ان کے رب کے بعد ہا کہ غفور رحیم ہے مہربان و شفیق ہو اپنے
 کہ ہجرت کی بعد امتحان بیشک رب تیرا بعد اس کے بخشنے والا مہربان ہو و آزمائش کے پھر

جہاد کیے اور صبر و ثابت قدمی کی بیشک تیرا رب غفور و رحیم ہے اس میں اشارہ ہے
 کہ گناہ مصائب و ابتلا سے عفو ہوتے ہیں ربط اس مغفرت و رحمت کا لطف کب نظر آئے گا

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَانِبِهَا كُلِّ نَفْسٍ مَا كُنَتْ تَعْمَلُ وَهِيَ لَا يَكْذِبُ لِقَائُهَا
 جس دن آئے گی ہر جان جملہ اکر تی اپنی جان کی طرف سے اور ہر پاسی ہر جان جو کیا اور وہ ظلم کیے جائینگے

یہ متعلق ہو غفور رحیم سے یعنی یہ رحمت و عفو ان اس دن اچھی طرح ظاہر ہو جائیگی جس دن ہر شخص کو اپنی ہی
 پڑی ہوگی نفسی نفسی پکارنی اور ہر شخص اپنا کیا پھر پائیگا اور اپنے ظلم نکلیا جائیگا نہ مزدوری کم نہ سزا

زائد ہوگی ربط اپنی رحمت کہ ساتھ ہی ان نعمتوں کا ذکر فرمایا جن کا جملہ نام ممکن تھا اور انکی ناشکر کا نتیجہ بیان فرمایا
 و صُوبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِجَالُهَا مِنْ غَدَاةٍ آمِنِينَ

اور ماری اللہ نے مثلن ایک پستی کی کہ تھی بڑی آباد اتنی تھی روزی اسکی بقراغت

لے غفور رحیم
 بتلا و ارادہ
 ان حریف
 بقتل رب
 اس کے ذہن
 جو موصول جا
 غفور رحیم
 ان کے غفور
 اللہ اور ان
 لیک ان کے
 جو اس کے
 جملہ حال و معامل
 سے ۱۱۷

کَلَّمَكَانٍ فَكَفَرْتُمْ بِاللّٰهِ فَاَذَقْنَا لِيَّاسِ الْجُوعَ وَلَلْكَوْثُ بِمَا كَانَ يُجَاهِدُكُمْ
ہر جگہ پھر کفر کیا ساتھ نعمتوں اللہ کو چکھایا کہ لیس جو نہ کا اور خون کا بھیاں کھاتے کرتے

قریبیہ کہ اور مراد اہل مکہ میں آمنتہ ایسے کہ کوٹ مار حرم میں نہ تو تھی مطمئن ایسے کہ مار پیٹ
اور قحط سالی کا تردد نہ تھا کل سے مراد وہ اطراف و اکناف جہاں سے وہ انکی ضرورتیں متعلق نہیں
انعم ہی امن و رزق ہے اور حقیقت میں ذات جامع البرکات خواجہ کائنات افضل ترین
الغنائم ہے لباس الجوع کفار ہے کہ فقر و فاقے نے لباس کی طرح ہر طرف سے ڈھانک لیا اور
یہ اشارہ طرٹ آن قحط سالیوں کے ہے جو بعد انکار نبوت ہو میں خوف خواہ قحط یا خوف
شمشیر مجاہدان دشمن شکار جو بعد ہجرت و حکم جہاد ہر دین سما گیا تھا حاصل اللہ نے مثال
بیان کی ایک بستی ہے جو امن و اطمینان میں تھی اُسکی روزی ہر طرف سے لوگ لاتے تھے
یہ با فقر اغت کھاتے اور یہ رزق یعنی میوے اور پھل ہر جگہ سے مثل یمن و شام و طائف وغیرہ
کے اُنکے پاس آتے پھر اہل مکہ نے اللہ کی نعمتوں سے ناشکری کی بتوں کی عبادت پیغمبر و انکی
تکذیب شرک فسق کی عادت کی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو بھوک کا مزہ چکھایا قحط و گرائی
شروع ہوئی اور بہادر و انکی تلوار سے ڈرایا جہاد ہونے لگے یہ سزا تھی اُس فعل کی کہ کفر
تھے پھر اس جمال کی زیادہ تفصیل اور نعمت کی تقریر فرمائی۔

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَاخْتَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ
اور بیشک آگیا انکو پس رسول انہیں سے پھر جھٹلایا اُسے تو لیلیا انکو عذاب نے اور وہ ظالم تھے

اسمیں شک نہیں کہ انہیں کی جنس اور قوم سے امنیں رسول آگیا دیہ اکل ترین نعمات ہو جسکا
غیر انکو قیامت تک رہیگا مگر پس جھٹلایا اُسے اور بجائے رسول اللہ کہنے کے کاذب سا حجتوں
کہا پس لیلیا انکو عذاب ڈاؤر وہی ظالم و خاظم تھے عذاب سے خواہ فتوحات اسلام و کسر کفر
و شرک و قحط وغیرہ ملا ہی خواہ عذاب آخرت ربط کفار کو ڈرا کر مسلمانوں سے فساد مایا
فَكَذَّبُوهُمُ فَكَذَّبُوا فَاصْنَعِ اللَّهُ كَيْدًا فَجَنَعَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ رَدْلًا لَّعِبَدِهِمْ
ہیں کہ انکو اللہ نے حلال پاک اور شرک کو نعمت کا اللہ کی اگر ہو تم اُسکو منہ کی کرتے

پس کھاؤ اسمیں سے کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو روزی دی حلال پاک اور اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرو
اگر تم خاص کر ایسی عبادت کرتے ہو ف چونکہ مشرکین معبود باطلہ کی نذر و نیاز کیا کرتے
تھے ارشاد ہوا اگر خالص بندے ہو تو اُسی کے شکر گزار ہو پھر شرک کیسی۔

لَتَمَاحَرِّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ وَالْذَّمَّ وَالْخَنَازِيرَ وَمَا أَهْلُ الْبَيْتِ لِيُغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

نہیں حرام کیا تمہارے مردار اور خون اور گوشت سورکا اور مکرکھلا اور کھجور اور غیر اللہ کے پس جو

اللہ نے تم پر حرام کیا اور لکھا کہ اَللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

جلد دوم میں قابل بقیہ ارہواء بغداد کو خواہ اور تہذیب و تمدن کے واسطے سے اور اس کے واسطے سے

تمہارے حرام نہیں کیا مگر مردار اور گوشت سورکا اور جو بدون نام اللہ کے حلال کیا جاوے

پس جو مضطر ہو یعنی بھوکہ سے دم مکلتا ہو نہ ارادہ عصیان و سرکشی کرے اور نہ ہر ضرورت

سے آگے پڑے لذت وغیرہ مقصود و منہو (اس کے لئے مضائقہ نہیں) بیشک اللہ معاف کرنے والا ہے

اور مہربان ہے یعنی مہربان ہے تمہارے سختی نہیں کرتا کہ مرہی جاوے مگر حرام نکھاو اور غفور ہے

یا وجود اظہار و عدم قصد بغاوت و تجاوز و افراط تعریض ہوگی وہ معاف ہے۔

وَلَا تَقْفُوا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَقَاتِلُوا

اور نہ نہ تم آگے کہ بیان کریں زبانیں تمہاری جھوٹ ہے حلال ہے اور یہ حرام تاکہ بتان باندھو

عَلَى الَّذِينَ كَذَبُوا الَّذِينَ يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لَقَدْ أَخْلَقْنَا نَسَاءً مِّنْ ذُرِّيَّتِكُمْ وَأَنَّهُمْ كَاذِبُونَ

اللہ پر جو شکا بیشک جو افر کر دین اللہ پر جو شکا نہ نلاح پائے نفع کمو اور ان کے لئے عذاب دردناک ہے

جس چیز کو تمہاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں نکھو یہ حلال ہے تاکہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹا

بہتان باندھو جو لوگ اللہ پر جھوٹا بہتان کرتے ہیں وہ نلاح نہ پائیں گے۔ دنیا کا نفع قلیل ہے اور

آخر کار ان کے لئے عذاب الیم ہے **حلال و حرام** فسرار دینا یہ اللہ ہی کا کام ہے

جو دل سے ایسا کہتا ہے وہ فحش و عاصی ہے۔

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا تَصْنَعُونَ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَنْتُمْ وَلَكِن

اور انہوں نے جو یہود بنے حرام کیا وہ کہہ بیان کیے تھے پہلے اور نہیں ظلم کیا ہو پھر لیکن

بہنے یہود پر حرام **كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ**

آپ پر اس سے تھے نفس ان کے ظلم کرنے پہلے دینے ناخن

کرو یا جو بیان کیا

والے جاوے اور گائے بکری کی چربی اور بہنے اپنی ظلم نہیں کیا مگر وہ خود ہی اپنی جان پر

ظلم کرتے یعنی یہ تجھ پر خود ان کی طرف سے تھی تفصیل اس کی صفحہ ۲۵ میں گزری۔

فَمَا آتَاكَ لِلَّذِينَ عَلَى السُّوقِ يَبْجُلُونَ إِلَهُكُمْ قَالُوا مِنْ بَعْدِكَ وَأَصْلَحُوا

پھر بیشک تمہارا آگے کہیں برائیاں جمالت سے پھر توبہ کی بعد اس کے اصلاح کی

اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ

۱۵
۶
۲۱

پھر تیرا بغور ہے اِنَّكَ بِكَيْدِكَ مِنْ بَعْدِكَ اَلْعَفْوَ مِنْ رَحْمَتِكَ
 غفلت اور ناپاؤنی سے بیشک میرا اور اُنکے بخشنے والا رحیم ہے

خطا کے توبہ کی اور اصلاح کر لی بیشک تیرا رب اس کے بعد غفور رحیم ہے یعنی جیسے نادان اور غفلت سے خطا ہو گئی پھر نادان ہو سکے توبہ کی اور جو بگاڑا تھا اسکی اصلاح کی مثلاً صوم یا صلوٰۃ جو کچھ گئی ہو اسکی تلافی کر لی کسیکے مال چھیننا تھا اسکے حوالے کر دیا بہر کیف جبر فقہان بھی کیا تو اللہ تعالیٰ اُنکے لیے غفور رحیم ہے اگر اصلاح سے بھی مراد لیجائے کہ جو بگاڑا تھا بنایا تو یہ مغفرت تمام حقوق کو شامل ہے اس لیے کہ بیوں پانچوں کے اور اگر اصلاح سے مراد ہو کہ آئندہ اس خطا کی توجہ نہ ہو تو یہ غفور رحیم ہے

اِنَّ اَبْرَهِيْمَ كَانَ اُمَّةً قَانِئًا بِاللّٰهِ خَافَ لَوْلَا اَنَّكَ تَكُوْنُ مِنَ الْمَشْرِكِيْنَ اَلَا اِنَّكَ اَنْتَ اَعْلٰى الْعَرْشِ الْمَجْدِبِ
 بیشک ابراہیم تھے اُممہ صلیعہ کے پسر اور کمال پرست تھے مشرکوں سے شکرت کر رہے تھے تو انکی توجہ کی مقبول ہوئی
 وَهَدٰىنَا لِيْهِ سُبُوْحًا اَلَمْ يَكُنْ لَنَا حَسَنَةً وَّاَنَّا فِيْ الْاٰخِرَةِ لَمُنشَرِكِيْنَ
 اور اہدہ کھائی اس طرح راہ راست کے اور ہی ہمارے دنیا میں نیکی اور بیشک آخرت میں نیکیوں سے ہے

ائمہ کسا صاحب مقام تھے کہا ابراہیم مسعود نے ائمہ سے مراد معلم خیر اور حضرت ابراہیم معلم خیر تھے کسانجا ہد سے ابراہیم موجد تھے اور سب آدمی مشرک کبیر ائمہ بروزن قطعہ پختہ مفعول پس ائمہ دو جسکی لوگ اقتدار میں اور وہ امام بنایا جائے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام وقت قرآنی امام تھے ائمہ بمعنی گروہ یعنی صاحب گروہ یا ہمت و عزم و قوت قلب جمعیت و اہمیت دین میں تنہا ایک جماعت تھی یا اللہ کے نزدیک صرف ایک طاقت اور عزت ایک مقبول جماعت کہ برابر ہر طاقت خاشع مطیع نمازی دعا کرنے والا حقیقت حق کی طرف باطل سے ناظر اللہ تعالیٰ نعمت یعنی نبوت و خلافت اور ابوالانبیاء والو السلاطین و امام کل ہونا ہدایہ خواہ مطلق ہدایت و نبوت مراد ہو خواہ وہ تعلیم خاص و نظر حق میں قلب خدا شاکر جسے ایکو بدولت تعلیم ظاہر تعظیم احسان سے بچالیا اور اللہ کی کھانا عتوں اللہ کی وحدت کا جلوہ دکھایا حسنت ہر قسم کی نیکی اور سلاطین و انبیاء کا باپ ہونا ہر قوم اور ہر دین میں مقتدا و ممدوح رہنا و فی ثرا حسنت خدمت بنامی کہی ہے اور ابوت حضرت خاتم الانبیاء باقی ان حضرات کو حسنات و صلاح و نعمات اللہ ہی کا حاصل ابراہیم ائمہ فرمانبردار حضرت پروردگار ہر حق پسند تھے اور مشرکین سے نہ تھے اللہ کی نعمتوں کا شکر کرتے تھے اللہ کی انھیں مقبول منتخب فرمایا راہ مقصود و منزل قرب مقام رضا کیطہ ہدایت فرمائی انھیں دنیا میں بھی نیکی و خوبی عنایت فرمائی اور وہ آخرت میں بھی نیکیوں میں ہیں

نظر فرمائیے

ضرورت ملاحظہ ہو

جماعت اسلامی

یہ مدرسہ اسلامیہ ہے جو کراچی کے اندر مسلمانوں کی تائید سے جاری و قائم ہوا اس کے طلبہ پابندی شرع و صوم و صلوٰۃ کے جو کر کے لگے ہیں اس میں مصلحت ذیل علوم پڑھائے جاتے ہیں
 ۱۔ قرآن مجید ناظران - ازبر مع ترجمہ
 ۲۔ عربی - صرف و نحو - فقہ - اصول - فرائض - محکم کلام - قدرے معقول حدیث - تفسیر - ادب ۳۔ فارسی - مسائل - تہذیب - صرف و نحو - اخلاق - انشاء - حساب - سیاق - فرائض - تحریر انشاء اردو و فارسی اور یہ تمام تعلیمیں چھ سال میں ختم ہو جاتی ہیں جس قدر مدرسہ مسلمانوں کی مالی اعانت کا محتاج ہو اس سے زیادہ انکو اسکی ضرورت اور اسکا دستور العمل طلب کرنے سے مل سکتا ہے اور جو مدرسہ جس خرم سے بد اعانت لگے اس میں صرف ہوتا ہے

اسکی دہی غرضین ہیں جو اسلام میں قدم رکھی گئی ہیں یعنی مسجدین جماعت سے نماز پڑھنا پڑھنا علوم دین کی تعلیم باہمی اتفاق و اخوت اسلامی - اپنے جگہ سے جماعت ہی میں فیصلہ کر لینا - اس کے شرکاء چار قسم کے ہیں مسلمان میان جماعت یعنی امر کے اندر اہل سنت و اہل فقیہان جماعت یعنی علماء دین و مشیران جماعت یعنی وہ غازی مسلمان جو اسکے کام انجام دلائل میں مکتبہ تنظیم سجاد جو کتب و کتابت جماعت و تبلیغ مسجدین غار کا انتظام کریں - اسکے کام کارروائیوں کے لحاظ سے معلوم ہو سکتے ہیں بیشک مسلمانوں کی بہبودی - دینی و دنیاوی اصلاح کو لے کر جماعت کے اہل علم و اہل عمل کے حضرات اہل اسلام اسکی عزاکت کی درخواستیں بھیجیں اور بہرہ حصول سند رکشیت و دستور العمل اپنے اپنے مقام پر ایسی ہی جماعت قائم کریں

خلاصہ التفاسیر

یہ اردو عام فہم نہایت ضروری تفسیر سی جماعت و مدرسہ سے اسلامی جمیلہ کا ترجمہ ہوا اس کے قارئین اسی کے لیے ہیں جن حال بہت مسلمانوں نے اس کے سارے میں اعانت فرمائی اسکا فوکلہ اول میں لکھا ہوا ہے جو صاحب عنایت کریں گے آخر میں مذکور ہوگا حضرت اہل اسلام فرمیں ہم سب کا ایمان اسکی اعانت میں بدل ہو کر رہا ہے غرض ہر کسی تفسیر طہار علی و تفسیر طہار علی و تفسیر طہار علی

تفاسیر مختصراً